

تاریخ دعوت و عزیمت

حصہ دوم

سوانح شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ

آٹھویں صدی ہجری کے مشہور عالم و مصلح شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ
کے سوانح حیات ان کے صفات و کمالات ان کی علمی و تصنیفی خصوصیات
ان کا تجدیدی و اصلاحی کام اور مقام اور ان کی تصنیفات کا مفصل تعارف
اور ان کے ممتاز تلامذہ اور منتسبین کے حالات

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

مجلس نشریات اسلام

۱۔ ۳ ناظم آباد مینشن ناظم آباد کراچی ۱۰

جملہ حقوق طباعت و اشاعت پاکستان میں
بحق فضل ربی ندوی محفوظ ہیں۔

مفکر اسلام مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ

اپنی حیات میں مندرجہ ذیل اداروں کے ذمہ دار رہے

- ناظم دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ
- رکن مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند
- صدر مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ
- صدر مجلس انتظامی و مجلس طہ دارالمنصفین عظیم گڑھ
- رکن عربی اکادمی دمشق
- رکن مجلس شوریٰ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ
- رکن مجلس تاسیس رابطہ عالم اسلامی مکہ معظمہ
- رکن مجلس عاملہ موتمر عالم اسلامی بیروت
- صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ
- صدر رابطۃ الادب الاسلامی العالمیہ
- رکن مجلس انتظامی اسلامک سینٹر جنیوا
- سابق وزٹنگ پروفیسر دمشق یونیورسٹی و مدینہ یونیورسٹی
- صدر آکسفورڈ سینٹر فار اسلامک اسٹڈیز آکسفورڈ یونیورسٹی آکسفورڈ

نام کتاب _____ تاریخ دعوت و عزیمت (حصہ دوم)

تصنیف _____ مفکر اسلام مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ

طباعت _____ احمد برادر پرنٹنگ پریس، کراچی

صفحات _____ ۴۱۶ صفحات

ٹیلیفون : ۶۶۰۱۸۱۶

اشاکٹ : مکتبہ ندوۃ قائم سینٹر اردو بازار کراچی

ناشر

فضلہ ربیہ ندوی

مجلس نشریات اسلام اے۔ کے۔ ۲ ناظم آباد منیشن۔ ناظم آباد کراچی ۴۶

فہرست مضامین

تاریخ دعوت و عزیمت حصہ دوم

| دیباچہ | ۱۱ | پہلی مخالفت | ۴۳ |
|---|----|---|----|
| شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ | ۱۴ | تاتاریوں کا رخ دمشق کی طرف | ۴۷ |
| شریعت کے ترجمان اور ایک ہمہ گیر مصلح کی ضرورت | ۱۴ | سلطان مصر کی شکست اور دمشق کی حالت | ۴۸ |
| ابن تیمیہؒ کا زمانہ | ۲۱ | ابن تیمیہؒ کی قازان سے ملاقات | ۴۹ |
| مصر کے ملوک سلاطین | ۲۲ | دمشق میں تاتاریوں کی بے عنوانیاں | ۵۱ |
| نظام سلطنت | ۲۵ | مشراب کے خلاف جہاد | ۵۴ |
| ملک کی اجتماعی و اخلاقی حالت | ۲۶ | بدعتیہ کو ہتھانیوں کی تادیب و تبلیغ | ۵۴ |
| علمی حالت | ۲۹ | تاتاریوں کی دوبارہ آمد اور ابن تیمیہؒ کا اعلان جہاد | ۵۵ |
| ابن تیمیہؒ کا آبائی وطن | ۳۲ | مصر کا سفر | ۵۶ |
| ابن تیمیہؒ کا خاندان | ۳۳ | تاتاریوں سے فیصلہ کن جنگ و ابن تیمیہؒ کا | |
| ولادت اور نقل مکانیت | ۳۴ | کارنامہ | ۵۸ |
| دمشق میں | ۳۵ | انکار بدعات اور ازالہ منکرات | ۶۱ |
| غیر معمولی حافظہ | ۳۶ | لمحدین و مفسدین کے خلاف جہاد | ۶۳ |
| تعلیم و تکمیل | ۳۷ | رفاعیوں سے مناظرہ | ۶۶ |
| ابن تیمیہؒ کا پہلا درس | ۴۱ | ابن تیمیہؒ کی مخالفت اور مصر طلبی | ۶۷ |
| حج | ۴۲ | عقیدہ وحدۃ الوجود کی تردید | ۶۸ |
| شاہم رسول کی تعزیر | ۴۲ | ابن تیمیہؒ مصر میں | ۷۸ |

| | | | |
|-----|---------------------------------------|-----|---|
| ۱۲۳ | زندگی کے آخری دن اور وفات | ۷۸ | ایسری درہائی |
| ۱۲۴ | جنازہ کی کیفیت اور تدفین | | بنائے احکامات اور مسلک کی توضیح خود شیخ الاسلام |
| ۱۲۶ | ناز جنازہ غائبانہ | ۷۹ | کتاب سے |
| ۱۲۷ | نمایاں صفات اور کمالات | ۸۸ | جیل کے اندر اصلاح و تعلیم اور ان کے اثرات |
| ۱۲۷ | خداداد حافظہ اور ذہانت | ۸۹ | ابن تیمیہ کی اخلاقی بلندی |
| ۱۲۹ | تبحر علمی اور جامعیت | ۹۱ | درس و افادہ |
| ۱۳۳ | شجاعت اور فکری استقلال | ۹۱ | ابن تیمیہ کا خط والدہ کے نام |
| ۱۳۸ | اخلاص و انہماک | ۹۶ | دربارہ ایسری |
| ۱۴۱ | ان کی تصنیفی خصوصیات | ۹۸ | سیاسی تنقید اور ابن تیمیہ پر سختی |
| ۱۴۲ | پہلی خصوصیت | ۱۰۰ | رکن الدین جاشگیر کا زوال |
| ۱۴۲ | دوسری خصوصیت | ۱۰۲ | ابن تیمیہ کی رہائی اور شاہ عزت افزائی |
| ۱۴۳ | تیسری خصوصیت | ۱۰۴ | مصر میں سنت پوسنی |
| ۱۴۴ | چوتھی خصوصیت | ۱۰۷ | دشمن واپسی |
| ۱۴۷ | مخالفت کے اسباب اور ان کے ناقدین | ۱۰۷ | مسائل فقہیہ کی طرف توجہ خصوصی |
| ۱۴۷ | وہدافین | ۱۱۰ | تین طلاقیں کا مسئلہ |
| ۱۴۷ | ۱۔ تنقیص میں غلو | ۱۱۲ | حلف باطلاق کا مسئلہ اور نظر بندی |
| ۱۴۸ | ۲۔ وقت کی ذہنی سلج سے اونچا ہونا | ۱۱۴ | آخری ایسری |
| ۱۴۹ | ۳۔ غیر معمولی مقبولیت | ۱۱۸ | اہل علم و دین کا تاسف اور احتجاج |
| ۱۵۰ | ۴۔ طبیعت کی تیزی اور ذکاوت | ۱۱۹ | قلم میں شیخ کے مشاغل |
| ۱۵۲ | ۵۔ تقررات | | نئی پابندیاں اور سامان مطالعہ و تحریر |
| ۱۵۳ | ۶۔ اشعری طریقہ تاویل کی مخالفت | ۱۲۰ | محرمی |
| ۱۵۴ | ۷۔ ابن عربی کی مخالفت | ۱۲۱ | کوئلہ سے تحریر و تصنیف |
| ۱۵۷ | ۸۔ ان کی طرف سے غلط فہمیاں اور مغالطے | ۱۲۱ | تسلیم و رضاء اور حمد و شکر |

| ۱۹۶ | شاہد کا فتنہ | شیخ الاسلام ایک عارف بالشرائع و محقق ۱۶۵ |
|-----|--|---|
| ۱۹۷ | شاہد و مزارات کا ج | ذوق عبودیت و انابت |
| ۱۹۷ | ج بیت الشریعہ ترجیح | ذوق عبادت و انہماک |
| | مساجد کی دیرانی و کس پرسی اور شاہد کی | زہد و تجرید و تحقیر دنیا |
| ۱۹۸ | روقت و اہتمام | سخاوت و ایثار |
| | امام ابن تیمیہ کا اصلاحی کام اور مشرکانہ | فروتنی و بے نفسی |
| ۲۰۰ | عقائد کی زبرد و مخالفت | سکینت و سرور |
| ۲۰۰ | غیر الشریعہ دعا و استغاثہ کی مانعت | کمال اتباع سنت |
| ۲۰۲ | غیر الشریعہ دعا کی حرمیت کی حکمت | صالحین میں مقبولیت اور علمائے وقت کی |
| | اہل قبور سے دعا کرنے والوں کی قسمیں | شہادت |
| ۲۰۳ | اور صورتیں | فراست و کرامت |
| | زندہ ہستی سے بھی کسی ایسی چیز کا مطالبہ | شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ کا تجدیدی |
| ۲۰۶ | جو اسباب دنیاوی سے اور اہل جہنم سے نہیں | و اصلاحی کام |
| ۲۰۷ | واسطہ کی حقیقت | ۱۔ عقیدہ توحید کی تجدید اور مشرکانہ عقائد و |
| ۲۱۰ | شاہد بدعتِ قبیحہ ہیں | رسوم کا ابطال |
| ۲۱۲ | شاہد کے موجد باطنی و روانہ ہیں | امام ابن تیمیہ کے زمانہ میں مشرکانہ عقائد و |
| ۲۱۳ | اکثر شاہد و مزارات جعلی ہیں | رسوم |
| | شاہد و مزارات پر حصول مقصد کے | کھلی قبر پرستی |
| ۲۱۴ | افسانے | خدا سے بے خوفی اور صاحب مزار سے خوف |
| ۲۱۵ | مشرکین کے لئے شیاطین کا مثل | وخشیت |
| | امام ابن تیمیہ کا اصلاحی کارنامہ اور اس کے | الشر اور شعائر الشریعہ سے استہزاء و استخفاف |
| ۲۱۷ | اثرات | مشرکین کی بے باکی و شریعہ چٹمی |
| | | بزرگوں کی الوہیت کا اعتقاد |

| قرآن کا اسلوب استدلال زیادہ دلنشین | ۲۔ فلسفہ منطق و علم کلام کی تنقید |
|--|---|
| ۲۲۱ اور یقین آفریں ہے | ۲۱۹ اور |
| ذات و صفات کے بارے میں قرآن اور فلسفہ | کتاب سنت کے طرز و اسلوب کی ترجیح |
| ۲۲۲ کا بنیادی و اصولی فرق | ۲۱۹ فلسفہ یونان کا عالم اسلام پر اثر و اقتدار |
| ۲۲۲ نفی صفات کا اثر پوری زندگی پر | ۲۲۱ فلسفہ کا دور تقلید |
| ۲۲۳ صحابہ کرام کا امتیاز | ۲۲۳ فلسفہ منطق کا علمی محاسبہ اور ابن تیمیہ کا کا نام |
| ۲۲۴ منطق یونانی کا سحر اور حب عالم اسلام پر | ۲۲۴ طبیعیات و ریاضیات کا اعتراض |
| ۲۲۶ منطق علوم عقلیہ کی میزان نہیں | ۲۲۶ اخلاقیات کا اصل میدان فلسفہ الہیات |
| بہت سی منطقی حدود و تعریفات مخدوش اور | یونانی الہیات اور پیغمبروں کے علوم و تعلیمات |
| ۲۲۷ کمزور ہیں | ۲۲۷ کا تقابل |
| ۲۲۸ کوہ کندن و گاہ برآوردن | ۲۲۹ فلاسفہ یونان کا جہل و انکار |
| ۲۲۹ منطق کا اثر ذہن اور قوت بیان پر | ۲۳۰ بٹ پرست و ستارہ پرست یونان |
| ۲۵۰ بعض مشنات | ۲۳۱ تقدیم و تاخیر فلاسفہ یونان کا فرق |
| ۲۵۱ منطق کے متعلق اجمالی رائے | ۲۳۲ ارسطو حائقی دینیہ سے بعید ہے |
| ۲۵۲ منطق کا صحیح مقام اور فائدہ | ۲۳۳ یونانی فلسفہ میں خدا کی حیثیت |
| دینی و الہی حقائق کے بارے میں منطق کی | ۲۳۴ فلاسفہ اسلام یونان کے مقابلہ میں ہیں |
| ۲۵۳ بے بسی | ابن سینا حقیقت و منصب نبوت سے |
| منطق پر تفصیلی و فنی تنقید اور ابن تیمیہ کے اجتہاد | ۲۳۵ نا آشنا ہے |
| ۲۵۵ اضافات | ۲۳۷ علم کلام کا نقص متکلمین کا تذکرہ |
| ۲۵۶ علوم عقلیہ میں تقلید درست نہیں ہے | ۲۳۹ متکلمین و فلاسفہ کی مشترک غلطی و کمزوری |
| عالم اسلام کے پچھلے دور میں علوم عقلیہ کا مجموعہ | ۲۳۹ تطویل و تکلفات |
| ۲۵۷ اخلاط اور ابن تیمیہ کے کام کی اہمیت | ۲۴۰ متکلمین کے دلائل پر انحصار نہیں |
| | ۲۴۰ ایک طبقہ کو فائدہ |

۳۔ غیر اسلامی مل و فرق کی تردید

اور

ان کے عقائد و رسوم و اثرات کا مقابلہ

۱۔ رد عیسائیت

عالم اسلام میں عیسائیت کی نئی تحریک

۱۰۔ الجہاب الصبیح کی تصنیف

یسیت حضرت مسیح کی تعلیم اور دوی بت پرستی

کا مجموعہ ہے

موجودہ یسیت ہندو قسطنطین کی تصنیف ہے

اناجیل کی صحیح حیثیت

اناجیل میں تحریف

نصاری الفاظ انبیاء کو سمجھے نہیں

الفاظ کے صحیح معنی

الفاظ ابن ابی روح القدس شریک اور

عام ہیں

منافی عقل باتیں

توحید اور حضرت مسیح کی عبدیت کے قائل

یسعی علماء

تورات و صحیفہ سادہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی بشارتیں

معجزات و دلائل نبوت

اسلامی انقلاب اور امت محمدی مستقل معجزہ

شریعت محمدی کا اعجاز

نبوت محمدی کا اقرار ہر مقرر نبوت کے لئے

ضروری ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عامہ

۲۔ رد شیعیت

(منہاج السنہ)

کتاب کا محرک اور اندرونی باعث

شیعوں کے نزدیک خیرالام سے یہود و نصاریٰ

بہتر ہیں

شیعوں نے خیارات کو شریعت بنا دیا

ایک خال

امام شعبی کا قول

سابقین اولین سے عداوت کفار سے محبت

تعصب و بے انصافی

شیعوں کی بوجھیاں

صحابہ کرامؓ سے دل میں کھوٹ دل کی ناپاکی

ہے

شینین پر طعن کرنے والا دو حال سے خالی نہیں

رسالت پر الزام

فضائل صحابہ قطعی اور متواتر ہیں

صحابہ کرام معصوم نہیں تھے

صحابہ کرام کی نظیر تاریخ میں نہیں ملتی

مسلمانوں میں جو کچھ غیر صحابہ کرامؓ کی برکت ہے

حضرت ابو بکرؓ کی خلافت دلیل نبوت و صداقت ہے۔

جاہلیت کی نصب پرستی
شیعوں کا انتساب اور مدح 'اولاؤ حین' کے لئے
ایک آزمائش ہے
تعصب کی کرشمہ سازیاں
حضرت علیؓ کے بارے میں تناقض
مبحث امامت
شیعوں کی قرآن و حدیث سے دھسپی نہیں
مساجد و جمعہ و جماعت سے بیگانگی
تساخرین شیعہ منزلہ کے پیرو ہیں
گذشتہ تاریخ
اہل سنت راہ اعتدال پر

۴۔ علوم شریعت کی تجدید

امام ابن تیمیہ کا عہد
ان کی تصنیفی و علمی خصوصیات
تفسیر
حدیث
اصول فقہ
علم کلام
فقہ
امام ابن تیمیہ کا اثر بعد کی صدیوں پر

فکر اسلامی کا احیاء

۳۱۹ عقائد کا ماخذ کتاب و سنت

۳۱۹ عقائد و دینی حقائق کا صحیح ماخذ
۳۲۰ فلسفہ کی سعی لاف حاصل
۳۲۰ متکلمین کا تفلسف
۳۲۱ قرونِ ستارہ میں اسلامی فکر کا انحطاط
۳۲۳ عقل کی تنظیم و تقدیس میں مبالغہ
۳۲۴ عقل کا منصب و مقام
۳۲۶ رسول پر بلا شرط ایمان ضروری ہے
۳۲۷ عقل کے ہوائی قلعے
۳۲۸ اہل دانش کی بے دانشی
صریح عقل اور صحیح نقل میں کبھی تعارض
نہیں ہوتا

۳۳۰ قرآن میں بہترین عقلی دلائل ہیں
۳۳۱ رسول کی تعلیم میں القیاس نہیں
۳۳۲ امام ابن تیمیہ کی دعوت اور ان کا کارنامہ

۳۳۳ فقہیات کا ماخذ کتاب و سنت

۳۳۳ دور تقلید سے پہلے
۳۳۴ تقلید کی ابتداء اور اس کے اسباب
۳۳۵ تقلید کی حیثیت
۳۳۷ پچھلی صدیوں کا غلو و انحراف
۳۳۹ امام ابن تیمیہ کی رائے تقلید و اجتہاد کے بارے میں

| | | | |
|-----|------------------------|-----|---|
| ۳۶۴ | (فضائلِ نبوی) | ۳۴۳ | امام ابن تیمیہ کامل، اور ان کا فقہی مرتبہ |
| | | ۳۴۳ | امام ابن تیمیہ کی دعوتِ اداس کا اثر |
| ۳۶۶ | ابن عبدالبہادی | | تلامذہ و متبعین |
| ۳۶۶ | (علی جلالت) | ۳۴۴ | حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ |
| ۳۶۷ | (اہل سیر کا اعتراض) | | |
| ۳۶۸ | مختصر حالات | ۳۴۵ | نام و نسب |
| ۳۶۸ | (سامذہ) | ۳۴۵ | علمی مرتبہ |
| ۳۶۸ | (علوم دینیہ میں بہارت) | ۳۴۶ | زہد و عبادت |
| ۳۶۹ | (علاقت) | ۳۴۶ | ابتلا و آزمائش |
| ۳۶۹ | (وفات) | ۳۴۷ | ان کے تلامذہ و معاصرین کا اعتراض |
| ۳۶۹ | تصنیفات | ۳۴۷ | تدریس و تصنیف |
| | | ۳۴۷ | ان کی تصنیفات کی خصوصیت |
| ۳۷۱ | ابن کثیر | ۳۴۸ | اہم تصنیفات |
| ۳۷۱ | (نام و نسب) | ۳۴۸ | وفات |
| ۳۷۱ | (تعلیم) | ۳۴۹ | زاد المعاد |
| ۳۷۲ | (تصانیف) | ۳۴۹ | (کتاب کی جامعیت) |
| ۳۷۲ | (تفسیر) | ۳۵۰ | (کتاب کے بعض مضامین) |
| ۳۷۳ | (البدایہ والنہایہ) | ۳۵۱ | (شرح صدر کا خلاصہ) |
| ۳۷۳ | (وفات) | ۳۵۱ | (احکام کے اسرار) |
| | | ۳۵۱ | (روزہ کا بیان) |
| ۳۷۴ | حافظ ابن رجب | ۳۵۸ | (حج کا بیان) |
| | | ۳۶۰ | (غزواتِ نبوی) |
| ۳۷۴ | مختصر حالات | ۳۶۳ | (غزواتِ پرتبصرہ) |

| | | | |
|-----|--------------------------|-----|--------------------|
| ۳۴۶ | (علامہ ابواسحاق شاطبی) | ۳۴۴ | (حدیث کی سماعت) |
| ۳۴۷ | اشاریہ (انڈیکس) | ۳۴۵ | (فن حدیث میں تبحر) |
| | از: محمد غیاث الدین ندوی | ۳۴۵ | تصنیفات |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ

احمد شکر ناظرین کے سامنے تالیف دعوت و عزیمت کا دوسرا حصہ پیش کرنے کی سعادت و سرت حاصل ہو رہی ہے الحمد للہ الذی بعزیزہ و جلالہ تتم الصالحات:

کتاب کی پہلی جلد میں پہلی صدی ہجری سے لے کر نویں صدی ہجری تک کی روداد اصلاح و دعوت تھی، شخصیتوں کے لحاظ سے سیدنا عمر بن عبدالعزیز سے لے کر مولانا جلال الدین رومی تک اصحاب دعوت و عزیمت کا تعارف اور ان کے مصلحانہ و اولوالعزما نہ کارناموں کی تفصیل آگئی تھی۔

اس دوسری جلد میں حسب وعدہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی سوانح حیات اور ان کے تلامذہ اور ان کے دبستان فکر کے فضلاء کا تذکرہ ہے ابتدائی خاکہ کے مطابق یہ جلد اس دور اور اس مدرسہ فکر کے لئے مخصوص کر دی گئی تھی، اور اسی انداز سے لکھنا شروع کیا تھا، یہاں تک کہ صرف شیخ الاسلام کے تذکرہ نے مسودہ کے تقریباً دو سو صفحات گھیر لئے، ابھی ان کے اصلاحی و تجدیدی کارناموں اور ان کے اثرات کا تذکرہ باقی تھا کہ پہلی جلد پر تبصرہ کرنے والوں میں بعض نے مخلصانہ مشورہ دیا کہ اس زمانہ کی کم فرصتی اور اختصار پسندی کے پیش نظر کتاب میں اختصار سے کام لیا جائے اور کتاب کے پیمانہ کو کچھ محدود کر دیا جائے اس کا تقاضا تھا کہ شیخ الاسلام کے تذکرہ میں بھی تلخیص و انتخاب سے کام لیا جائے تاکہ اس جلد میں

دوسرے اصحاب دعوت و غربیت کی جگہ نکل سکے، مصنف نے (جو اس دور کے رجحانات سے ناواقف نہیں) اس کا ارادہ بھی کیا، لیکن جب تذکرہ پر نظر ڈالی تو ایسا محسوس ہوا کہ بہت کارآمد و قیمتی مواد فراہم ہو گیا ہے، جو اپنی جگہ پر مفید اور ضروری ہے جس طرح بعض گوشوں سے اختصار کا مشورہ دیا گیا ہے، اسی طرح بعض اہل خلوص و اہل طلب نے تفصیل کا مطالبہ کیا ہے، اور بہت اصرار سے کہا ہے کہ اس باب میں قطعاً اختصار سے کام نہ لیا جائے، بالآخر طبیعت نے یہی فیصلہ کیا کہ اس حصہ کو یوں ہی رہنے دیا جائے اور جو کچھ لکھا جا چکا ہے، اس کو قلمزدنہ کیا جائے کہ علمی کام روز روز نہیں ہوتے، اور طبیعت کے نشاط و انبساط، فرصت کے لمحات اور قلم کی روانی کا کچھ بھروسہ نہیں، کتاب کے مرتب ہوجانے کے بعد اپنے اپنے ذوق کے مطابق لوگ خود انتخاب و تلخیص کا کام کر سکتے ہیں۔

اس دوسری جلد کی اشاعت کے موقع پر اس کی حسرت اور دلی قلق ہے کہ فاضل گرامی مولانا سید مناظر احسن گیلانی اور مولانا شاہ حلیم عطا موجود نہیں جو اس سلسلہ کے سب سے بڑے قدردان اور مؤید تھے، پہلی جلد شائع ہوئی تو سب سے زیادہ مسرت کا اظہار مولانا گیلانی نے فرمایا، کتاب کا لفظ لفظ ذوق و شوق سے پڑھا اور بڑے جوش و اثر کا خط لکھا، مرحوم اگرچہ (ہمارے علم میں) شیخ اکبر کے علوم کے ہندوستان میں بہت بڑے عارف و حامل تھے، لیکن بایں ہمہ شیخ الاسلام کی ملامت و عظمت کے قائل، ان کے بڑے مرتبہ شناس اور ان کی تصنیفات کے بڑے شائق تھے، یقین ہے کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو اس حصہ کی اشاعت سے ان کو بڑی مسرت ہوتی۔

مولانا شاہ حلیم عطا نے زندگی گوشہ گنہامی میں گزاری اور اہل علم نے بھی ان کو بہت کم جانا، مگر واقعہ یہ ہے کہ اس تحفیٰ براعظم (ہندوستان و پاکستان) میں شیخ الاسلام اور ان کے تلامذہ کے علوم پر ان کی زیادہ کسی کو عبور نہ تھا، وہ ان کی تصنیفات و تحقیقات کا ایک زندہ دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) تھے، اگرچہ پہلی جلد بھی ان کی رہنمائی و اعانت سے محروم نہیں رہی، لیکن اس دوسری جلد میں تو ان کی وسیع

معلومات ان کا قوی حافظہ اور ان کا قیمتی کتب خانہ مصنف کا شیرو فریق رہا ہے اور اس کتاب کی ترتیب و تالیف میں ان کا اتنا بڑا حصہ ہے کہ شکر و اعتراف کے بند بند لفظ اس کے لئے کفایت نہیں کرتے اس دور آخر میں یہ دونوں بزرگ علماء سلف کے علمی شغف و انہماک، وسعتِ نظر، ذوقِ مطالعہ اور علمی فنائیت کی یادگار تھے۔ غفر اللہ لہما و دفع درجاتہما۔

قدیم مآخذ کے علاوہ اس حصہ کی تالیف میں مصری فاضل شیخ محمد البوزہرہ کی کتاب ابن تیمیہ سے بڑی مدد ملی اس کا اعتراف اور شکر واجب ہے۔

اشر تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ جلد اول کی طرح یہ جلد ثانی بھی ہندوستان کے علمی و دینی حلقوں میں مقبول ہوگی اور فوق و شوق سے پڑھی جائے گی۔

ابوالحسن علی

دائرہ شاہ علم الشریعہ رائے بریلی

دار محمد اکرم کاشمیری

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ

شریعت کے ترجمان اور ایک ہمہ گیر مصلح کی ضرورت

الہیات و عقائد میں فلسف و یونانیت اور حکمیں کی عقلی ظاہریت کے خلاف ایک ردِ عمل وہ تھا، جس کے علمبردار مولانا جلال الدین رومی تھے، یہ ایک خام و سطحی عقلیت کے مقابلہ میں ایک بلند تر عقلیت اور پختہ تر فکر و نظر کا مظاہرہ تھا، اور ایک نئے علم کلام کا افتتاح جس کی بنیاد قلب و نظر کی بلندی و پاکیزگی اور متکلم کے ذاتی تجربہ پر تھی، مولانا روم اپنے وقت کے ایک تبحر عالم اور کہنے مشق حکم تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے عارفِ قلب اور عاشقِ طبیعت عطا فرمائی تھی، فلاسفہ کی سخن ساز یوں اور حکمیں کی موٹگانیوں سے ان کی طبیعت سرد اور سبز اور پوچھی تھی، ایک صاحبِ یقین اور صاحبِ عشق کی صحبت اور ریاضت و مجاہدہ نے ان کو اس مقام تک پہنچا دیا، جہاں سے ان کو علم کلام کی ان معرکہ آرائیوں میں حقیقت کم، اور ذہانت و خطابت زیادہ نظر آئی، اس مقام پر پہنچ کر انھوں نے دینی حقائق کو اپنی زبان میں بیان کیا، اور ان کے ثبوت کے لئے وہ راستہ اختیار کیا جو حقیقت سے زیادہ قریب اور وجدان و تجربہ پر مبنی تھا۔

لیکن فلسفہ کی اس سرکشی اور علم کلام کی اس بے اعتدالی کے خلاف ایک ردِ عمل اور بھی ضروری تھا، جو سابق الذکر ردِ عمل کے مقابلہ میں کچھ کم حق بجانب نہ تھا، فلسفہ (الہیات) اور علم کلام کا موضوع بحث اللہ کی ذات و صفات کے مسائل تھے، شریعتِ اسلامیہ نے عقائد کے بارے میں انسان کو تاریکی میں

نہیں چھوڑا، بلکہ چونکہ شعبہ پوری زندگی، اعمال و اخلاق اور صحیح تمدن و معاشرہ کی بنیاد ہے اس لئے اس نے تمام مذاہب سابقہ سے کہیں زیادہ اثر تلوائے کی ذات و صفات کے متعلق ایسی واضح، عام فہم اور حیلہ کی تعلیم دی، جس کے بعد اس سلسلہ میں کسی محنت و دردمندی اور کسی قیاس آرائی کی ضرورت نہیں تھی، اس علم و یقین کا سرچشمہ اور ماخذ صرف انبیاء علیہم السلام کی تعلیم ہے انھوں نے جو کچھ کہہ دیا اور جتنا کہہ دیا، وہ حرف آخر ہے کہ وہی اس وراء الوداء، ہستی اور اس کے ناقابل قیاس و بے مثال صفات کے عارف ہیں، فلسفہ کو اس موضوع پر گفتگو کرنے اور فریق بننے کا کوئی حق نہ تھا کہ اس کو اس علم کے مبادی اولیہ بھی حاصل نہ تھے اور نہ وہ معلومات جن کو ترتیب دے کر وہ مبہول تک پہنچا کرتا ہے، نہ یہاں کسی تجربہ اور تحلیل و تجزیہ کی گنجائش تھی اور نہ اہل فلسفہ میں اس کی صلاحیت لیکن فلسفہ نے اپنے حدود سے تجاوز کیا، اور اس موضوع میں نہ صرف دخل دیا، بلکہ اس کے مسائل و جزئیات میں اس وثوق و حکم اور اس تفصیل و تدقیق سے بحث کی اور اس تحلیل و تجزیہ سے کام لینا شروع کیا جو صرف ایک کیمیاوی عمل میں انجام دیا جاسکتا ہے۔

فلسفہ کے مقابلہ اور مذہب کی حمایت کے لئے علم کلام و جود میں آیا اور ایسا ہونا ضروری تھا لیکن اس میں رفتہ رفتہ خود فلسفہ کی روح گھس گئی، اور وہ ایک مذہبی فلسفہ بن کر رہ گیا، وہی اس کا موضوع، وہی طریق بحث و استدلال، اور وہی بنیادی غلطی کہ ذات و صفات الہی اور مادی عقل مسائل کو عقل سے ثابت کیا جاسکتا ہے، وہی انبیاء علیہم السلام کی تعبیرات و تشریحات پر عدم قناعت، وہی محد و ناقص اور غلط فہمی پیدا کرنے والے یونانی اصطلاحات کا استعمال، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسائل سلجھنے اور بات مختصر ہونے کے بجائے زیادہ پیچیدگی اور طوالت پیدا ہوتی چلی گئی، اور ذات و صفات کے نہایت سادہ ہونے اور دل آویز بیان کے متوازی جس میں دلوں میں ایمان و اذعان پیدا کرنے اور ہر زمانہ کے دماغوں کو تسکین دینے کی پوری صلاحیت تھی، اور وہ کتاب و سنت کے نصوص پر مبنی تھا، ایک طویل پر پیچ فلسفہ الہیات اور ایک ضخیم شرح عقائد تیار ہو گئی، جس پر باوجود فلسفہ یونان کے حرلیت و مقابل ہونے کے یونانی فکر

کا اچھا خاصا اثر پڑ چکا تھا، اس صورتِ حال کے خلاف کتابِ سنت کی روح ہمیشہ احتجاج کرتی رہی، امت کا ایک چھا خاصا گروہ ان فلسفیانہ تفصیلات اور متکلمانہ تاویلات کا مخالف رہا، لیکن کتابِ سنت کی صحیح و مؤثر ترجمانی کے لئے ایک ایسے قوی الایمان و وسیع العلم اور دقیق النظر عالم کی ضرورت تھی جو علیٰ وجہ البصیرۃ اس پر ایمان راسخ رکھتا ہو کہ کتابِ سنت کے نصوص اور ذات و صفات کے بارے میں اس کے بیانات و تعبیرات بالکل کافی و شافی ہیں، جو اپنی ذہانت و مطالعہ سے فلسفہ کے رگ و ریشہ سے واقف ہو چکا ہو، حکمے یونان کے اقوال و خیالات اور ان کے مذاہبِ فکریہ کی علمی تنقید کر سکتا ہو اور ان کی بنیاد کمزوریوں سے واقف ہو، جو اپنے غور و فکر سے علمِ کلام کی تک پہنچ چکا ہو، مذاہبِ فرقہ اسلام کے دقیق اختلافات سے واقف ہو، علمِ کلام کی پوری تاریخ اور اس کے ارتقاء پر اس کی نظر ہو، اور اس پورے مطالعہ و تجربہ سے اس کے اندر کتابِ سنت کے نصوص اور مسلکِ سلف پر حد درجہ کا وثوق و اعتماد اور اس کی حمایت و ترجمانی کا جوش اور عزم پیدا ہو چکا ہو اور وہ عقلی حیثیت سے بھی اس کی ترجیح اور اس کی برتری ثابت کرنے کے لئے بے چین ہو، پھر اس نازک و عظیم الشان کام کے لئے اس کے پاس وہ تمام وسائل و صلاحیتیں ہوں جو اتنے بڑے کام کے لئے درکار ہیں، وہ اپنی ذکاوت، قوتِ استدلال، قوتِ بیانیہ، وسعتِ نظر، کثرتِ مطالعہ میں بھی ممتاز اور اپنے زمانہ کی سطح سے بلند ہو، اور ہر طرح سے اس خدمت کا اہل ہو۔

دوسری طرف اسلام اندرونی اور بیرونی حلوں کا آماجگاہ بنا ہوا تھا، عیسائیوں میں اپنے مذہب کی حقانیت ثابت کرنے اور اسلام پر اعتراضات کرنے کی نئی تحریک پیدا ہوئی تھی، صلیبیوں کے پے درپے حملوں اور شام و فلسطین و قبرص میں مغربی النسل عیسائیوں کی ایک بڑی تعداد کی موجودگی نے ان میں اس کا حوصلہ پیدا کر دیا تھا کہ وہ مسلمانوں سے علمی مقابلہ کریں، نبوتِ محمدیؐ پر اعتراضات اور اپنے مذہب کی ترجیح پر کتابیں تصنیف کریں، اس کا جواب دینے کے لئے بھی ایک ایسے عالم و مکلم کی ضرورت تھی جو بحیثیت اور دوسرے مذاہب کا وسیع ادراک مطالعہ کر چکا ہو، صحفِ سماوی اور ان کی تبدیلیوں اور تحریفات پر

پوری نظر رکھتا ہو، مذاہب کے تقابل و موازنہ کا کام بڑی خوبی سے انجام دے سکتا ہو اور اسلام کی صداقت و برتری کو طاقتور و مؤثر علمی انداز میں ثابت کر سکتا ہو، اور حکمت و قوت کے ساتھ دوسرے مذاہب کے لوگوں کو اسلام کی دعوت دے سکتا ہو۔

ان عیسائی مناظرین و مصنفین کے حملے سے زیادہ خطرناک حملہ ایک نام نہاد اسلامی فرقہ باطنیہ کا تھا جن کا مذہب و جن کی تعلیمات مجوسی عقائد افلاطونی تصورات اور خطرناک سیاسی اغراض کا عجیب و غریب مجموعہ تھا یہ اور اس کی مختلف شاخیں (اسماعیلی حشاشی، دروازی، نصیری) مسلمانوں کے خلاف غیر مسلم طاقتوں اور بیرونی حملہ آوروں کی ہمیشہ مدد کرتے رہے اور اکثر اوقات ان ہی کی تحریک سازش سے اسلامی ملکوں پر بیرونی حملے ہوئے شام و فلسطین پر صلیبی حملوں کے موقع پر انھوں نے صلیبیوں کا ساتھ دیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب صلیبیوں کا شام پر تسلط ہوا تو انھوں نے ان باطنی فرقوں کے لوگوں کو اپنا معتمد و مقرب بنایا، اور ان کو ان کی مدد کا صلہ دیا، زنگی اور ایوبی دور سلطنت میں یہ ہمیشہ سازشوں اور بغاوتوں میں مشغول رہے، آٹھویں صدی میں جب تاتاریوں نے شام پر حملہ کیا تو انھوں نے کھل کر تاتاریوں کا ساتھ دیا، اور مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچایا، اس کے علاوہ وہ مسلمانوں میں ہمیشہ ذہنی انتشار دین سے بے اعتمادی اور بغاوت پھیلانے اور اس کا دوبے دینی کی اشاعت میں نہمک رہتے تھے، اور مسلمانوں کے دینی قلعہ میں غنیم کے جاسوسوں کا کام کرتے تھے، اس سب کا تقاضا تھا کہ اس فرقہ پر علمی و علمی حیثیت سے کاری ضرب لگائی جائے، اس کے عقائد و اغراض کو بے نقاب کیا جائے، مسلمانوں کو ان کی طرف سے خبردار کر دیا جائے، اور ان کی دشمن اسلام کا رد و ایسوں پر ان کو قرار واقعی سزا دی جائے، یہ کام بھی وہی انجام دے سکتا تھا، جو اس فرقہ کی حقیقت و اسرار اور اس کے ماضی و حال اور اس کی تمام شاخوں اور اس کے تمام فرقوں کے عقائد و خیالات سے واقف ہو، ان کی علمی تنقید و تردید پر پوری قدرت رکھتا ہو، اس کے سینہ میں حیثیت اسلامی کا جوش اور ان دشمنان اسلام کے خلاف جذبہ جہاد کا فرما ہو۔

اس سب کے علاوہ غیر مسلموں کے اختلاط، عجیبی اثرات اور علماء کے تساہل و غفلت سے عوام میں مشرکانہ عقائد و اعمال پھیلے ہوئے تھے، توحید و دینِ خالص پر پردے پڑتے چلے جا رہے تھے، اولیاء اللہ و صالحین کے بارہ میں یہود و نصاریٰ کا سا غلو پیدا ہوتا جا رہا تھا، وساطت اور تقرب بالاولیاء کا عقیدہ راسخ اور مآخض ہمارا لا یُفَرِّقُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى کا جاہلی خیال مسلمانوں میں بھر رہا تھا، غیر الشریکی دہائی دینے اور استغاثہ بغیر اللہ تک میں بہت علماء تک کو کوئی قباحات نظر نہیں آتی تھی، انبیاء و صالحین کی قبور کے پاس وہ سب کچھ ہونے لگا تھا جس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرہ تھا، اور جس سے پوری شدت سے آپ نے منع کیا تھا، مسلمان غیر مسلموں اور ذمیوں کے شعائر و خصوصیات اختیار کرنے اور ان کے مذہبی تہواروں اور میلوں میں شرکت اور ان کے رسوم و عادات اختیار کرنے میں تکلف محسوس نہیں کرتے تھے، اس مشرکانہ جاہلیت کے خلاف جہاد کرنے اور توحیدِ خالص کی طرف پوری قوت اور وضاحت کے ساتھ دعوت دینے کے لئے ایک ایسے مجاہد عالم کی ضرورت تھی جس کا ذہن توحید و شرک کے فرق کو خوب سمجھتا ہو، جو جاہلیت کو اس کے تمام لباسوں اور مظاہر میں پہچان سکتا ہو جس نے توحید کی حقیقت کو تاخرین کی کتابوں، جاہل مسلمانوں کے تعامل اور زمانہ کے رسم و رواج کے بجائے براہِ راست کتاب و سنت اور صحابہ کرام کے عمل سے سمجھا ہو، جو عقیدہ صحیح کے اعلان و اظہار میں حکومتوں کی مخالفت، اہل زمانہ کی عداوت، علماء کے اختلاف اور کسی طرح کی لومہ لازم کی پرواہ نہ کرتا ہو، جو کتاب و سنت اور دین کے مستند اور اولین مآخذ اور قرونِ اولیٰ کے حالات پر غائر نظر اور کامل عبور رکھتا ہو، جو یہود و نصاریٰ کے انحرافات ان کے مسخ و تحریف کی تاریخ، اور جاہلی قوموں کے ذہن و نفسیات پر پورے طور پر واقف ہو، اور جو مسلمانوں کو قرآن کی تعلیم اور صدر اول کے عقیدہ و عمل پر واپس لانے اور ان کو صحابہ کرام اور ان کے جانشینوں کی روش اور مسلک پر دیکھنے کے لئے بے چین ہو۔

اہل تصوف کے گروہ میں (مختلف تاریخی و علمی اسباب کی بنا پر) یونانی و ہندوستانی فلسفہ اشراقیت کے اثرات خیل ہو گئے تھے، اور اسلامی عقائد و افکار کے ساتھ اس طرح خیر و شر ہو گئے تھے کہ ان کا سرخ نگانا شکل تھا۔ افلاطونیتِ جدیدہ کی اشراقیت یا ہندوستان کا جوگ، حلول و اتحاد کا عقیدہ، وحدۃ الوجود کا مسلک، ظاہر و باطن کی سرحد بندی، رموز و اسرار اور علوم سینہ کا فتنہ، کالین و اصلین سے تکالیف شرعیہ کا سقوط اور احکام شریعت سے استثناء، یہ سب وہ عقائد و خیالات تھے جو اہل تصوف کے ایک بڑے حلقہ میں مقبول و مسلم تھے، اگرچہ ہر زمانہ کے محققین و راہنجن ان عقائد فاسدہ کی تردید و انکار کرتے رہے، مگر تصوف کے ایک بڑے حلقہ کو اس پر اب بھی اصرار تھا، تصوف کی بعض شاخیں اور سلسلے شعبہ بازی اور نظر بندی کی نیچی سطح تک نزل آئے تھے، ساتویں و آٹھویں صدی میں رفاہی سلسلہ اس بارہ میں خاص طور پر پیش پیش تھا، عوام اور بہت سے خواص ان مغالطوں کا شکار تھے، اس خطرہ کے مدِ باب اور شریعت کی حفاظت کے لئے بھی ایک صاحبِ یقین اور جری مصلح کی ضرورت تھی، جو اس گروہ کی شوکت و دبہ اور اس کے معتقدین و متوسلین کی تعداد و طاقت سے بے پروا و بے خوف ہو کر ان پر آزادانہ و دلیرانہ تنقید کرے اور ان کی غلطیوں اور مغالطوں کا پردہ چاک کرے۔

علمی و دینی حلقوں میں صدیوں سے ایک ایسا جمود طاری تھا کہ اپنے گروہ کے فقہی دائرہ سے سب سے مقدم نہکانا جرم سمجھا جاتا تھا، قرآن و حدیث کو ان فقہی مسلکوں اور اپنے گروہ کے عمل کی عینک سے دیکھنے کا عام رواج تھا، فقہی اختلافات میں قرآن و حدیث کو حکم بنانے کے بجائے قرآن و حدیث کو ہر حال میں ان کے مطابق کرنے کی کوشش کی جاتی تھی، ترجیح و اختیارات فقہیہ کا دروازہ بھی عملاً بند تھا، زمانہ اور حالات کے تغیر کے ساتھ بہت سے نئے مسائل درپیش تھے جن میں فتویٰ دینے کے لئے

اسلام کے پورے فقہی ذخیرہ پر وسیع نظر، کتاب و سنت پر عبور، قرونِ اولیٰ کے تعامل پر اطلاع اور

اصول فقہ سے گہری واقفیت کی ضرورت تھی، لیکن عرصہ سے علم و نظر اور مطالعہ محدود ہوتا چلا جا رہا تھا، قوائے فکر یہ مضمحل ہو رہے تھے، اور کوئی عالم نئے مسائل کے استنباط کی جرأت نہیں کر رہا تھا، اسلامی قانون اور فقہ اپنا نمونہ اور ارتقاء کی صلاحیت کھو چکے تھے، اور قدیم فقہی ذخیرہ میں اضافہ ناممکن سمجھا جانے لگا تھا، اس صورت حال کی اصلاح کے لئے بھی ایک ایسے محدث و فقیہ اور اصولی کی ضرورت تھی، جو پورے اسلامی کتب خانہ اور اس کے علمی ذخیرہ کا جائزہ لے چکا ہو، قرآن و حدیث کا اس کو ایسا استحضار ہو کہ لوگ انگشت بند رہ جاتے ہوں، حدیث کی اقسام اور اس کے مراتب اور اس کے مجموعوں پر اس کی ایسی نظر ہو کہ کہنے والے کہیں کہ جس حدیث کو یہ شخص نہیں جانتا وہ حدیث ہی نہیں، فقہاء کے اختلافات اور ان کے مآخذ و دلائل اس کو ہر وقت متحضر میں اپنے مذہب کے علاوہ دوسرے مذاہب اور ان کی جزئیات سے وہ ان مذاہب کے اہل درس و اہل فتویٰ سے زیادہ باخبر ہو، قوت استنباط اور ذاتی تحقیق کے ساتھ سلف کے دائرہ میں محدود اور ائمہ مجتہدین کا مرتبہ نہ اس اور ان کا خوشہ چیں ہو، لغت میں محقق اور زبان کے معاملہ میں نقاد اور مقرب ہو، نحو میں اس کو یہ درجہ حاصل ہو کہ ائمہ فن و مصنفین نحو کی بے تکلف غلطیاں نکال سکیں، اس کا حافظہ محدثین اولین کی یاد تازہ کرتا ہو، اس کی ذکاوت قدرت خداوندی کی ایک نشانی، اس کا علم فیاض ازل کی فیاضی کی ایک دلیل، اس کی ذات امت اسلامیہ کی مردم خیزی، درخت اسلام کی شادابی اور علوم اسلامیہ کی زندگی اور تازگی کا ثبوت ہو، اور اس حدیث کی تصدیق کر۔

مثل امتی مثل المطر لا یدری اولہ میری امت کی مثال بارش کی سی ہے کہ نہیں کہا جاسکتا

خبرام آخرہ۔ اس کا ابتدائی حصہ زیادہ بہتر و بابرکت ہے کہ آخری حصہ

اس کے ساتھ وہ زندگی کے عملی میدان کا بھی شہسوار ہو، صاحب قلم بھی ہو اور صاحب سیف بھی، سلاطین وقت کے سامنے کلمہ حق کہنے سے اس کو باک نہ ہو، اور تازی جیسے خونخوار دشمن کے مقابل میں

شکر اسلام کی قیادت کرنے سے اس کو عذر نہ ہو، درس کے حلقوں، کتب خانہ کے گوشوں، مسجد کی خلوتوں، مناظرہ کی مجلسوں سے لے کر جیل خانہ کی کال کوٹھری اور میدان کارزار تک اس کی یکساں پرواز اور فاتحانہ ترک تازہ ہو، اور ہر جگہ اس کی ذات محترم اور اس کی امامت مسلم ہو۔

آٹھویں صدی کے لئے ایک ایسے ہی مردِ کامل کی ضرورت تھی، جو زندگی کے تمام میدانوں کا مجاہد ہو، اور جس کی جدوجہد اور اصلاحات کسی ایک شعبہ میں محدود نہ ہوں، یہ شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ کی ذات تھی جس نے عالم اسلام میں ایک ایسی علمی و عملی حرکت اور زندگی پیدا کر دی جس کے اثرات صدیاں گزر جانے کے بعد بھی قائم ہیں۔

ابن تیمیہؒ کا زمانہ

ابن تیمیہؒ کا زمانہ بڑا پُر آشوب اور پُر از واقعات ہے، سیاسی، اجتماعی، اخلاقی، علمی اور دینی حیثیت سے یہ دور خاص اہمیت رکھتا ہے، ابن تیمیہؒ کی اصلاحی جدوجہد اور ان کے علمی و اصلاحی مزاج کو سمجھنے کے لئے اس ماحول کا جائزہ لینے کی ضرورت ہے، جس میں ان کا نشو و نما ہوا، اور جس میں انھوں نے اپنا تجدیدی و اصلاحی کام انجام دیا۔

ابن تیمیہؒ بغداد کی تباہی کے پانچ برس بعد اور حلب اور دمشق میں تاتاریوں کے داخلہ کے کل تین برس بعد پیدا ہوئے، اس لئے یہ بات یقینی ہے کہ انھوں نے جب ہوش سنبھالا ہوگا تو ان اسلامی شہروں کی تباہی اور مسلمانوں کے قتل عام کی داستانیں اور تاتاریوں کے دہشت انگیز اور وحشیانہ مظالم کے واقعات بچہ بچہ کی زبان پر ہوں گے، اور اس کے چشم دید گواہ ہر جگہ موجود ہوں گے، وہ جب سات سال کے تھے تو خود ان کے وطن حران پر تاتاریوں کے مغبوطہ علاقہ (عراق) کے شمال اور دجلہ و فرات کے دو آب میں واقع ہے، تاتاریوں کا حملہ ہوا، اور بہت سے خاندانوں اور گھرانوں کی طرح ان خاندان بھی

تاریوں کے مظالم اور وحشیانہ سلوک سے بچنے کے لئے دمشق کی طرف روانہ ہوا، راستہ میں ہر جگہ تازیوں کی دہشت پھیلی ہوئی تھی اس دہشت و پریشانی، بے امنی اور بے نظمی کی یاد ان کے غیر معمولی حافظہ سے کبھی محو نہیں ہوئی ہوگی، بڑے ہو کر انھوں نے اس تباہی و بربادی کے آثار و نشانات اپنی آنکھوں سے دیکھے ہوں گے اور خود ان لوگوں کی زبان سے اس کی دردناک تفصیل سنی ہوگی، جنھوں نے یہاں سے مناظر اپنی آنکھوں سے دیکھے، اس لئے قدرتی طور پر ان کی حساس اور غریب طبیعت مسلمانوں کی اس بے بسی اور رسوائی سے متاثر ہوئی ہوگی اور ان غارتگروں کے خلاف ان کے دل میں نفرت کا جذبہ پیدا ہوا ہوگا۔

اسی کے ساتھ عینِ جاوت میں مسلمانوں کی شاندار فتح کا واقعہ ان کی ولادت سے صرف تین سال پہلے پیش آیا تھا، نیز الملک لظاہر میرس کی فتوحات ان کے بچپن کی باتیں تھیں اور مجلسِ ان کے تذکرہ سے گرم تھیں، اس سبب ان کے قلب کو سکون اور تقویت حاصل ہوئی ہوگی اور ان واقعات سے ان کا حوصلہ بلند ہو گیا ہوگا۔

مصر کے مملوک سلاطین

مصر و شام پر ابن تیمیہ کی ولادت سے ۱۲ برس پہلے سے مالیک (خاندانِ غلامان) کی حکومت تھی، یہ سلطان صلاح الدین کے خاندان کے آخری بادشاہ الملک الصالح نجم الدین ایوب (م ۶۴۴ھ) کے ترک غلام تھے جن کو سلطان نے ان کی وفاداری اور بہادری کا تجربہ کرنے کے بعد مصر میں آباد کیا تھا، اور بحرِ لیل کے لقب سے مشہور ہیں، ان میں ایک فرد عز الدین ایبک الترمکانی نے ۶۴۴ھ میں الملک الصالح کے جانشین توران شاہ کو قتل کر کے حکومت پر قبضہ کر لیا، اور الملک المعز کا لقب اختیار کیا۔

لے ان کی قیام گاہ دریائے نیل کے کنارہ واقع تھی اس لئے بحرِ شہر ہو گئے مصر میں اب بھی دریائے نیل کو بے تکلف بڑھتے ہیں۔

۶۵۵ء میں وہ قتل ہوا، اور اس کا بیٹا نور الدین علی جانشین ہوا، ۶۵۶ء میں عز الدین ایک کے غلام سیف الدین قطز نے جو حکومت کا ناظم اعلیٰ تھا، تخت پر قبضہ کیا، یہ وہی سلطان ہے جس نے تاتاریوں کو پہلی مرتبہ شکست فاش دی، اگلے ہی سال (۶۵۷ء میں) الملک الصلح نجم الدین ایوب کے دوسرے غلام رکن الدین بیریس نے سیف الدین قطز کو قتل کر کے عنانِ مملکت اپنے ہاتھ میں لی اور الملک مظاہر لقب اختیار کیا، اور ۱۰ سال تک نہایت شان و شوکت کے ساتھ حکومت کی، اور تاتاریوں اور صلیبیوں پر پے در پے فتوحات حاصل کیں۔

امام ابن تیمیہ کی ولادت ہوئی تو مصر و شام پر ظاہر بیریس ہی کی حکومت تھی، ان کا بچپن اسی کی حکومت میں گزرا، اس کا انتقال ہوا تو ان کی عمر سترہ سال کی تھی، اور وہ جوان تھے، الملک مظاہر بیریس سلطان صلح الدین کے بعد پہلا طاقتور مسلمان بادشاہ تھا جس نے جہاد کی طرف پوری توجہ کی، اور دشمنانِ اسلام کو پے در پے شکستیں دیں، ابن کثیر سلطان کے متعلق لکھتے ہیں:-

”بیریس بیدار مغز، بلند حوصلہ، بہادر بادشاہ تھا، دشمنوں سے کسی وقت غافل نہیں ہوتا تھا“

برابران کے مقابل میں صف آرا اور کمر بستہ رہتا تھا، اس نے اسلام کی پراگندگی دور کی اور مسلمانوں کے منتشر شیرازہ کو جمع کیا، واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس اخیر زمانہ میں اسلام اور اہل اسلام کی مدد اور تقویت کے لئے مقرر کیا تھا، فرنگی، تاتاری اور شرکین کی نظر میں وہ کانٹے کی طرح کھٹکتا تھا، اس نے شراب کی بندش کی، فاسقوں اور جرائم پیشہ لوگوں کو ملک بدر کیا، وہ جس خرابی اور فساد کو دیکھتا، اس کو دور کئے بغیر چین نہ لیتا۔

ظاہر بیریس کی سلطنت بہت وسیع اور منظم تھی، مشرق میں دریائے فرات تک اور جنوب میں سوڈان کے آخری حصہ تک اس کے حدود پہنچ گئے تھے، مصر اس سلطنت کا مرکز اور قاہرہ اس کا

صدر مقام تھا، جو سلطان اور خلیفہ عباسی کے قیام کی وجہ سے اس وقت کی دنیا میں اسلام کا پانچواں علمی اور تمدنی مرکز بن گیا تھا، بیرس نے بکثرت مدارس قائم کئے، دور دور سے علماء و اہل کمال قاہرہ میں جمع ہوئے، بیرس اپنی ذاتی صلاحیت اسلامی جذبات اور جوش جہاد کے ساتھ بہر حال ایک مطلق العنان فرمانروا تھا، اس لئے اس میں مطلق العنان بادشاہوں کی کمزوریاں بھی پائی جاتی ہیں، اس کی تاریخ جہاد مجاہدانہ کارناموں اور اسلامی خدمات سے روشن ہے، وہاں شخصی سلطنت کی خصوصیت استبداد، ضد و اصرار کے واقعات سے بھی داغدار ہے، اس سلسلہ کا ایک افسوسناک واقعہ وہ ہے، جو امام نووی کے ساتھ پیش آیا۔

بیرس کی ۱۸ سالہ منظم و مستحکم حکومت کے بعد بہت جلد جلد مصر و شام کے تخت حکومت پر ملائین آئے اور گئے، اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ۱۱۷۱ء سے لے کر (جس سال بیرس نے انتقال کیا ہے) ۱۱۷۹ء تک کل ۳۳ سال کی مدت میں ۹ بادشاہ مصر کے تخت پر بیٹھے، اس ۳۳ سال کی مدت میں مصر و شام و حجاز کی اسلامی حکومت کو صرف ایک طاقتور منظم اور مجاہد سلطان نصیب ہوا جس کا نام الملک المنصور سيف الدين قلاوون ہے جس نے ۱۱۷۹ء میں تاتاریوں پر حملہ کیا، اور سخت شکست دی، اور طرابلس کو جو ۱۸ سال سے صلیبیوں کے قبضہ میں تھا، فتح کیا، اس نے ۱۱۷۹ء سے ۱۱۹۱ء تک ۱۲ سال بڑی شان سے حکومت کی منصور قلاوون کے بعد مصر کا تخت بادشاہوں اور بادشاہ گروں کا پھر کھل بن گیا، بالآخر ۱۱۹۱ء میں منصور قلاوون کے بیٹے الملک الناصر محمد بن قلاوون نے تیسری مرتبہ عنان مملکت ہاتھ میں لی

۱۱۹۱ء خلیفہ مستعصم کی شہادت کے بعد مسلمان تین سال تک بغیر کسی خلیفہ کے رہے مگر خین نئے سال کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”دخلت سنة والمسلمون بلا خليفة“ بالآخر سلطان ظاہر بیرس نے ۱۱۹۱ء میں خاندان عباسی کے ایک فرد مستعصم بن

الواتق ام احمد بن امیر المؤمنین الظاہر کے ہاتھ پر بیعت کی اور مصر خلافت کا مرکز قرار پایا، لیکن یہ خلافت برائے نام اور تبرکاً

تھی، اہل حکمران اور فرماں روا خود سلطان تھا۔ ۱۱۹۱ء ملاحظہ ہو طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ترجمہ امام نووی۔

اور ۳۲ سال تک سلطنت کو استقرار حاصل رہا، الملک الناصر بن تیمور کا اہل معاصر ہے جس سے ان کی اصلاحی و تجدیدی تاریخ کا تعلق ہے وہ بڑی حد تک ظاہر سیرس کا جانشین اور بہت سی صفات میں اس کا نمونہ اور اپنے والد نامدار منصور قلاوون کی یادگار تھا، اس کے زمانہ میں پھر اسلامی سلطنت میں وحدت اور طاقت پیدا ہوئی، اس نے اپنے نامور پیشرو کی طرح تاتاریوں پر شاندار فتح حاصل کی اور اسلامی حکومت کی دھاک بٹھادی۔

اس پورے عرصہ میں عراق، ایران و خراسان بدستور تاتاریوں کے قبضہ میں رہے اور بغداد اس وقت تک مسلمانوں کو واپس نہیں ملا، جب تک کہ اس کے حکمران (تاتاری) خود مسلمان نہیں ہو گئے، پھر کے عباسی خلیفہ نے خود فوج کشی کی اور سلطان ظاہر سیرس نے بارہا ارادہ کیا، مگر کامیابی نہیں ہوئی سلاطین مالیک کے قبضہ و انتظام میں صرف مصر، سوڈان، شام اور حجاز تھے۔

نظامِ سلطنت

ملوک سلاطین کی سلطنت کا سرکاری مذہب اگرچہ اسلام تھا، اور سلطان اور اعیان سلطنت اسلام سے محبت کرتے تھے، اور دین کی حمیت رکھتے تھے، قضاۃ و ائمۃ شیخ الاسلام اور دینی جہاد لوگوں کا باقاعدہ تقریر ہوتا تھا، احتساب کا محکمہ قائم تھا، قاضی کے فیصلے واجب التعمیل تھے، مدارس میں آزاد دینی تعلیم ہوتی تھی، لیکن سارے نظام سلطنت میں اصل کار فرما ذات سلطان اور اس کے معتمد وزراء اور ارکان سلطنت کی تھی، اور انہی کا فیصلہ اور ولی نشاء سلطنت کا اصل قانون تھا، اسلامی قوانین کے نفاذ کا رقبہ ان کی وسیع سلطنت میں بہر حال محدود تھا، نظام حکومت تقریباً فوجی و عسکری طرز کا تھا، جس کا نہ تو کوئی تدوین و مرتب دستور تھا، نہ کوئی مقررہ معین نظام، نہ کوئی مجلس شوریٰ تھی۔

ظاہر سیرس اور اس کے جانشین سلاطین اس کی کوشش ضرور کرتے تھے کہ ان کی سلطنت کے

قوانین و احکام اور ان کی کارروائیوں کو علمائے وقت کی تصدیق و تائید حاصل ہوا اور وہ حتی الامکان ان کی رضامندی اور شورہ سے کام کریں، ایسا بھی ہوا ہے کہ اگر علماء نے کسی نئے اقدام یا قانون کی سختی سے مخالفت کی ہے تو اس کو ملتوی کر دیا گیا ہے، خود ظاہر بیرس نے مصر و شام میں زمینداروں کی زمینیں اور جاگیریں بحق حکومت ضبط کرنی چاہیں، امام نوویؒ نے اس کی سختی سے مخالفت کی، بیرس نے اگرچہ اس پر ناراضگی کا اظہار کیا، اور امام نوویؒ کو اس کی وجہ سے دمشق چھوڑ کر چلا جانا پڑا لیکن اس کا اثر اتنا ضرور ہوا کہ زمینوں کی وہ صورت حال باقی رہی، اور بیرس نے اس میں کوئی ترمیم نہیں کی۔

یہ نظام سلطنت موروثی بنیادوں پر قائم تھا، لیکن عملاً اس کے خلاف ہو رہا تھا، مگر یہ بھی کسی اسلامی بنیاد پر نہیں تھا، اور نہ اس لئے کہ اسلام کی روح اور اس کی مستند روایات کا تقاضا ہے کہ امیر ذاتی صلاحیت سے متصف ہو، اور اس کو امت کا اعتماد حاصل ہو، بلکہ اس لئے کہ خاندانِ غلامان (ممالک) کی بنیاد ہی ذاتی جد و جہد، شخصی حوصلہ مندی اور کارکردگی پر پڑی تھی، اور اس سلطنت کا یہ مزاج بن گیا تھا کہ جو زیادہ طاقتور اور دلیر ہو وہ زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لے لے، سلطنت الیوبیہ کے غلاموں نے اپنی ذاتی کوشش اور بہمت سے اپنے آقاؤں کی سلطنت پر قبضہ کیا تھا، یہ سلسلہ اخیر تک جاری رہا، ان میں سے ہر ایک اپنے بیٹے کو جانشین بنانے کی کوشش کرتا رہا، مگر اس کے غلاموں میں جو زیادہ جری اور حوصلہ مند ہوتا، وہ اس کو ہٹا کر خود تخت سلطنت پر بیٹھ جاتا، تخت و تاج کے ان امکانات نے حوصلہ مندوں میں قسمت آزمائی کا شوق پیدا کر دیا تھا، اور اس کے حصول کے لئے اکثر زرخشی اور زور آزمائی ہوتی رہتی، اسی عرصہ میں اگر تاتاریوں یا فرنگیوں کا حملہ ہوتا تو وہ اکثر متحد ہو جاتے۔

ملک کی اجتماعی و اخلاقی حالت

یہ ترکی النسل حکمران طبقہ اپنی برتری کا احساس رکھتا تھا، اور ہر چیز میں عام شہری آبادی سے

ممتاز رہتا تھا۔ اس کی زبان ترکی تھی، صرف عبادات کے موقع پر یا علماء سے خطاب کے مواقع پر یا عوام سے گفتگو کرنے میں (جس کی نوبت براہ راست کم آتی تھی) وہ عربی زبان استعمال کرتا تھا، ان میں سے بعض عربی سے اتنی واقفیت رکھتے تھے کہ وہ فرض ادا کر لیں اس کے ساتھ ساتھ وہ علماء کے قدردان، شاخ و صلحاء کے معتقد، اہل قیام اور مساجد کی تعمیر کے شائق تھے، عہدوں کی تقسیم میں کسی خاص نسل یا طبقہ کی تخصیص نہ تھی، پھر بھی بڑے بڑے انتظامی اور فوجی عہدے قدرتی طور پر ترکی النسل سرداروں کو ملتے تھے، احکام اور بڑے بڑے جاگیردار ترک تاتاری ہوتے تھے، جو کاشتکاروں اور مزدوروں کی محنت سے فائدہ اٹھاتے، ۱۶۹۷ء میں حسام الدین لاجپن نے اپنے عہد حکومت میں اس کی کوشش کی کہ زمینوں کی تقسیم اس طرح ہو کہ مزارعین کو فائدہ ہو اور ان کی حالت درست ہو، اور زراعت و پیداوار کو بھی ترقی ہو، لیکن حکام کو اس کا یہ رویہ پسند نہ آیا، اور انھوں نے اس کے خلاف بغاوت کر دی۔ شہری آبادی کا ایک اہم عنصر تاتاری تھے، سیف الدین قطز، ظاہر سیرس اور ناصر الدین قلاوون کی جو جنگیں تاتاریوں سے ہوئی تھیں ان میں بیشمار تاتاری قید ہوئے اور گرفتار ہو کر مصر و شام میں آئے، اور وہاں انھوں نے سکونت اختیار کر لی، مقریزی کے بیان کے مطابق ظاہر سیرس کے زمانہ میں مصر و شام ان سے بھر گئے، اور ان کے عادات اور رسم و رواج ملک میں پھیل گئے، اور انھوں نے اگرچہ اسلام قبول کر لیا تھا، لیکن وہ اپنی بہت سی رسوم و عادات پر قائم تھے، اور انھوں نے اپنی قومی خصوصیات کو برقرار رکھا تھا، ان مسلمانوں کے اسلام کی طر کلیہ منتقل ہو جانے اور اپنے سابق عقائد و خیالات، تہذیبی خصوصیات اور ذہنی اثرات سے بالکل مجرور کیس ہو جانے کی مثالیں تاریخ میں بہت کم ہیں، یہ تو صحابہ کرام کی خصوصیت اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا معجزہ تھا کہ ان کی زندگی میں اسلام و جاہلیت کی کشمکش بالکل ختم ہو گئی تھی، اور گویا دوبارہ وہ اسلام میں پیدا ہوئے تھے، ایک ایسے زمانہ اور سوسائٹی میں جب اسلامی تعلیم و تربیت کا مکمل نظام قائم نہ ہو، اور اسلامی معاشرہ میں نوواردوں کو جذب کر لینے اور از سر نو ڈھال لینے کی صلاحیت نہ ہو۔

تاریوں اور ترکی النسل عجیوں کے اسلامی عقائد و عبادات کے سانچے میں ڈھل جانے اور اپنے قدیم عادات و اخلاق سے یکسر آزاد و دستبردار ہو جانے کی توقع صحیح نہیں ہے، چنانچہ ان تاری النسل نو مسلموں کی زندگی اسلامی و جاہلی اثرات کا مجموعہ مرکب تھی، مصر کا نامور مؤرخ مقرر بنی لکھتا ہے۔

ان تاریوں کی تربیت دارالاسلام میں ہوئی تھی انھوں نے قرآن کی اچھی طرح تعلیم حاصل کی اور اسلام کے احکام و قوانین سیکھے لیکن ان کی زندگی حق و باطل کا مجموعہ تھی اس میں اچھی چیزیں بھی تھیں اور بُری بھی انھوں نے اپنے دینی معاملات نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، اوقاف اور یتامی کے مسائل زوجین کے اختلافات قرض خواہوں کے تنازعات وغیرہ قاضی القضاۃ کے سپرد کر رکھے تھے اور خود اپنے ذاتی معاملات میں جنگیزی عادات و روایات کے پابند اور ایسا (تاری قانون) پر کاربند تھے انھوں نے اپنے لئے ایک حاکم حاجب کے نام سے مقرر کر رکھا تھا جو ان کے روزمرہ کے واقعات میں فیصلہ کرے، طاقتور کو نظم و ضبط میں رکھے اور ایسا کے مطابق کمزور کو اس کا حق دلائے اسی طرح بڑے بڑے تاری سوداگروں کے معاملات کا فیصلہ بھی ایسا کے مطابق ہوتا تھا اور جاگیروں اور جائیدادوں کے معاملات میں اگر اختلاف واقع ہوتا تو اس کا تصفیہ اس قومی قانون کے مطابق ہوتا۔

ان ترکی النسل عجیوں اور ان تاری نو مسلموں کے عادات و اخلاق رسم و رواج اور تہذیب و معاشرت حتیٰ کہ عقائد و خیالات کا اثر قدیم عرب اور سلمان آبادی پر پڑنا لازمی تھا جس طرح صلیبی جنگوں میں یورپ و ایشیا کا اختلاط ہوا تھا اسی طرح تاری یودش اور تاریوں کے فاتح اور مغتوح بننے کی حالت میں مشرق و مغرب کا اختلاط ہو رہا تھا یہ اختلاط و اجتماع میدان جنگ کی آویزش سے شروع ہوا تھا لیکن تہذیبی و فکری و اخلاقی آمیزش ختم ہوا، ہر ایک نے دوسرے کو

متاثر کیا اور ہر ایک نے دوسرے کا اثر قبول کیا۔

اس اختلاط و اجتماع نے بہت سے نئے مسائل پیدا کر دیئے اور ایک نئی تہذیب اور نئی معاشرت وجود میں آئی جس کے متعلق یہ کہنا مشکل تھا کہ وہ اسلامی تہذیب یا عربی معاشرت ہے اس صورت حال سے ایک ایسے مصلح اور معلم کی ذمہ داری بہت بڑھ جاتی ہے جو مسلمانوں کی زندگی میں غیر اسلامی اثرات اور جاہلی عادات کو دیکھنا گوارا نہیں کر سکتا، اور جو اس کو ستراسر کتاب سنت کے تابع صدر اول اور خیر القرون کے نقش قدم پر اور۔

أَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ — عَاقِبَةُ

اسلام میں پورے کے پورے داخل ہو جاؤ۔

کی تفسیر دیکھنا چاہتا ہے۔

علمی حالات

اس صدی کے وسط میں علامہ تقی الدین ابو عمرو بن الصلاح (۵۴۴-۶۴۳ھ) شیخ الاسلام عز الدین بن عبد السلام (۵۴۸-۶۶۰ھ) اور امام محی الدین النووی (۶۳۱-۶۷۶ھ) جیسے امام فن موجود تھے اس صدی کے آخر میں شیخ الاسلام تقی الدین ابن دقیق العید (۶۲۵-۷۰۲ھ) جیسے محدث اور علامہ علماء الدین اباجی (۶۳۱-۷۱۴ھ) جیسے اصولی و متکلم نظر آتے ہیں ابن تیمیہ کے معاصرین میں علامہ جمال لدین ابوالکجاج المتزی (۶۵۴-۷۴۲ھ) حافظ علم الدین البرزالی (۶۶۵-۷۳۹ھ) اور علامہ شمس الدین الذہبی (۶۷۳-۷۴۸ھ) جیسے محدث و مؤرخ موجود تھے جو اپنے زمانہ میں فن حدیث و روایت کے ارکان اربعہ میں شمار ہوتے تھے اور جن کی کتابوں پر متاخرین کا دار و مدار ہے۔

ان کے علاوہ قاضی القضاة کمال الدین ابن الزمکانی (۶۶۴-۷۲۴ھ) قاضی القضاة

جلال الدین القزوينی (م ۷۳۹ھ) قاضی القضاة تقی الدین البکی (۶۸۳-۷۵۶ھ) اور علامہ ابوجناح انصاری

(۶۵۴-۷۷۵ھ) جیسے کامل الفن اساتذہ اور قوی الاستعداد عالم موجود تھے، جن کا درس مرجع خلائی اور جن کا تبحر شہرہ آفاق تھا۔

علم کی اشاعت ترقی پختی، مصر و شام میں الیومیوں اور مالیک کے قائم کئے ہوئے بڑے بڑے مدرسے اور دارالحدیث تھے، جن میں اطرافِ عالم کے طلبہ علوم دینیہ اور علوم عقلیہ کی تعلیم پاتے تھے، مدارس کے ساتھ اور مستقل طور پر بھی بڑے بڑے کتب خانے تھے، جن میں ہر علم و فن کی نادر کتابیں اور علمی ذخیرہ محفوظ تھا، جس سے ہر طالب علم فائدہ اٹھا سکتا تھا، صرف مدرسہ کالمیہ میں (جس کو الکامل محمد الایوبی نے ۶۲۱ھ میں قائم کیا تھا) جو کتب خانہ تھا، اس میں ایک لاکھ کتابیں تھیں اسی صدی میں بعض جلیل القدر کتابیں تصنیف ہوئیں جو متاخرین کا مرجع ہیں، مثلاً علامہ تقی الدین ابن الصلاح کا مقدمہ شیخ عز الدین بن عبد السلام کی القواعد الکبریٰ، امام نوادی کی مجموع (شرح المہذب) اور شرح مسلم ابن دقین العید کی کتاب الامام اور احکام الاحکام شرح عمدۃ الاحکام، ابوالحجاج المزنی کی تہذیب الکمال اور علامہ ذہبی کی میزان الاعتدال اور تاریخ الاسلام۔

لیکن چند شخصیتوں اور علمی کارناموں کو مستثنیٰ کر کے اس صدی کے علم اور تصنیف و تالیف میں وسعت زیادہ تھی، عمق کم تھا، غور و فکر و تعمق کے بجائے نقل و اقتباس کا ذوق غالب تھا، مذاہب فقہیہ کے آہنی سانچے بن گئے تھے، جن میں لوح نہیں تھا، لوں کہنے کو تو حق کو مذہب باربعہ میں دائر مانا جاتا تھا، لیکن علماء ہر مذہب کے پیرو حق کو اپنے مذہب مسلک کے اندر محدود مانتے تھے، بہت رعایت سے کام لیتے تو کہتے کہ۔

رأی امامنا صواب یحتمل الخطاء ہمارے امام کے اجتہادات تمام تردست ہیں انہی

ورأی غیرنا خطاء یحتمل الصواب غلطی کا احتمال ہے اور دوسرے امام کے اجتہادات

نادرست ہیں ان میں صحت کا احتمال ہے۔

ہر مذہب کے پیرو اپنے فقہی مسلک کو تمام مذاہب فقہیہ سے افضل و اعلیٰ مقبول و مویدین اللہ سمجھتے تھے ان کی تمام ذہانت، قوت تصنیف، قوت بیانہ اس کی ترجیح اور اس کی فضیلت ثابت کرنے میں صرف ہوتی تھی تبعین اپنے مذہب کو جس نظر سے دیکھتے تھے اور جو ذہنیت اہل مذاہب میں کارفرما تھی اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب سلطان الملک لظاہر بیرس نے پچھلے دستور کے برخلاف شافعی قاضی القضاۃ کے علاوہ باقی تینوں مذاہب کے بھی علیحدہ علیحدہ قاضی القضاۃ مقرر کئے تو فقہاء شافعیہ نے اس کو سخت ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا، اس لئے کہ وہ مصر کو شافعی قاضی القضاۃ کے ماتحت ہی دیکھنا چاہتے تھے اور سمجھتے تھے کہ قدیم روایات اور امام شافعی کا مدفن ہونے کی وجہ سے سر پر مذہب شافعی ہی کا حق ہے جب بیرس کی حکومت کا خاتمہ ہوا، اور اس کے خاندان سے حکومت منتقل ہوئی تو بعض شافعیہ نے اس کو اسی فعل کی سزا اور قدرتی انتقام سمجھا۔ اس فقہی تحریک (گروہ بندی) کے ساتھ کلامی تعصب بھی انتہا کو پہنچا ہوا تھا، مذاہب اربعہ کے پیرو ایک دوسرے کے معترف اور شاگرد و استاد بھی تھے آپس میں ملتے جلتے بھی تھے، محبت و احترام بھی کرتے تھے لیکن اشاعرہ و حنابلہ کا اتحاد تقریباً ناممکن تھا، مذاہب میں بحث صرف ارجحیت اولیت کی تھی، یہاں بحث کفر و اسلام کی تھی، ایک کو دوسرے کی گمراہی پر اصرار تھا، عقائد کی بحثوں نے اور مکملانہ موثر گافیوں نے تمام مباحث کو دبایا تھا، اور یہ ذوق ہر ذوق پر غالب تھا، سلطنتوں کو اس سے دھچپی تھی اور عوام و خواص سب اس نشہ میں مبتلا تھے۔

دوسری طرف تصوف بھی عروج پر تھا، اس میں بہت سے غیر اسلامی افکار اور عناصر شامل ہو گئے تھے اور بہت سے پیشہ ورجاہل غیر محقق اور مبتدع اس گروہ میں شامل ہو کر عوام و خواص کی گمراہی اور مشرک بدعات کی گرم بازاری کا سبب بن رہے تھے۔

فلسفہ کا ایک حلقہ مذہب اور انبیاء کی تعلیمات سے آزاد ہو کر اپنی تعلیمات کی اشاعت میں بعض اوقات علانیہ اور بعض اوقات خفیہ طور پر مصروف تھا، دوسرا حلقہ فلسفہ کو اصل اور معیار قرار دے کر مذاہب کا اس سے پیوند لگانا چاہتا تھا، اور عقل و نقل کی تطبیق کی کوشش کرتا تھا، دونوں حلقے ارسطو و افلاطون کے جامد مقلد اور ان کے افکار و خیالات کی تقدیس ان کے علوم کی صحت اور ان کی برتری اور مافوق البشری حیثیت کے پورے پورے قائل تھے اور کسی چیز میں ان کے نتائج فکر اور تحقیقات سے ہٹنے اور ان کی غلطی تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔

یہ تھا وہ سیاسی، اجتماعی، اخلاقی، ذہنی و علمی ماحول جس میں ابن تیمیہ نے ہوش سنبھالا، اور جس میں انھوں نے اصلاح و تجدید کا علم بلند کیا۔

ابن تیمیہ کا آبائی وطن

وحدہ و فرات کا دو آب و دو حصوں میں تقسیم ہے (۱) جنوبی جو عراق عربی کہلاتا ہے اور جس میں بغداد و تبصرہ وغیرہ واقع ہیں (۲) شمالی جس کو قدیم عربی لٹریچر میں دیار بکر و دیار ربیعہ اور دیار مصر کے ناموں سے یاد کیا جاتا ہے اور عرب جغرافیہ نویس عام طور پر البحر کے نام سے یاد کرتے ہیں اس کے شمال میں آرمینیا، جنوب میں عربی عراق، مشرق میں کردستان اور مغرب میں ایشیائے کوچک اور بادشاہ (صحرائے شام) واقع ہے اسی علاقہ میں موصل، الرقہ (البیضاء) نصیبین اور الرہا (ایڈیا) واقع ہیں الرہا کے جنوب میں تقریباً گھنٹے کی مسافت پر شہر تاریخی شہر حران ہے ابن حوقل کے بیان کے مطابق یہ قدیم زمانہ سے صابئین کا مذہبی و علمی مرکز رہا ہے فلسفہ اور قدیم یونانی علوم میں اس کو خاص امتیاز اور شہرت حاصل رہی ہے یہی حران ابن تیمیہ کا آبائی وطن ہے جہاں ان کا خاندان صدیوں سے آباد تھا۔

لے آج کل اس کا دور فاکتہ ہیں اور وہ سلطنت ترکی میں شامل ہے۔

ابن تیمیہ کا خاندان

ابن تیمیہ کا خاندان جو پہلے سے اسرۃ ابن تیمیہ (خاندان ابن تیمیہ) کے نام سے مشہور تھا، حوران کا مشہور علمی و ادبی خاندان تھا..... یہ خاندان (جب سے اس کی تاریخ معلوم ہے) خلیلی العقیدہ اور خلیلی الذہب تھا، اپنے دیار میں اس کو مذہب خلیلی میں پیشوائی کا منصب حاصل تھا، اور اس کے صاحب علم افراد ہمیشہ درس و افتاء اور تصنیف و تالیف میں مشغول رہے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے دادا ابو البرکات محمد الدین ابن تیمیہ کا شمار مذہب خلیلی کے ائمہ و اکابر میں ہے، بعض اہل علم نے ان کو محدث مطلق کے لقب سے یاد کیا ہے، امام ابن رجال حافظ ذہبی کتاب النبیاء میں لکھتے ہیں کہ محمد الدین ابن تیمیہ سن ۵۹۰ھ کے لگ بھگ پیدا ہوئے، پہلے اپنے چچا مشہور خطیب و واعظ فخر الدین ابن تیمیہ سے علم حاصل کیا، پھر حوران اور بغداد کے علماء و محدثین سے علوم کی تحصیل و تکمیل کی، اور فقہ میں کمال حاصل کیا، ذہبی کے الفاظ ہیں۔

وانتهت الی الامامة فی الفقہ فقہ میں ان کو درجہ امامت حاصل تھا۔

سنہ ۶۵۱ھ کے سفر حج میں جب وہ بغداد پہنچے تو علماء ان کی ذکوات اور کمالات دیکھ کر حیران رہ گئے، ذہبی کہتے ہیں کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے خود مجھ سے نقل کیا کہ شیخ ابن مالک کہتے تھے کہ اشر نے علم فقہ کو محمد بن عبد اللہ ابن تیمیہ کے لئے ایسا ہی نرم کر دیا ہے، جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے لوہے کو نرم کر دیا گیا تھا، وہ یہ بھی کہتے تھے کہ ہمارے دادا (محمد الدین) کی طبیعت میں کچھ تیزی اور جوش تھا، ایک مرتبہ ایک عالم نے لے ابن تیمیہ سے چار پشت اوپر ان کے جد امجد محمد بن اعظم کے وقت سے نسبت شروع ہوئی تھی اس وجہ سے میں غم میں مبتلا ہوا ہے، ایک قول ہے کہ محمد بن اعظم کی والدہ کا نام (جو واعظ تھیں) تیمیہ تھا، اس لئے یہ خاندان تیمیہ کی طرف منسوب ہو گیا۔

۱۲ ترجمہ صاحب فتاویٰ لاخبر بقلم علامہ محمد بن علی الشوکانی صاحب نیل الاوطار۔

ان سے ایک علمی سوال کیا، انھوں نے فرمایا کہ اس کا جواب ساٹھ طریقہ پر ہے، پھر ایک ایک کر کے پورے جوابات گنا دیئے اور آخر میں کہا کہ تمہارے لئے اتنا کافی ہے کہ تم ان جوابات کو دہراؤ، وہ یہ ذہانت دیکھ کر متحیر رہ گیا، اور خاموش ہو گیا، شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ متون کے نقل اور مذاہب کے حفظ میں وہ ایک مجوبہ روزگار تھے، ان کو اس میں کچھ تکلف اور اہتمام نہیں کرنا پڑتا تھا، ۶۵۲ھ میں ان کی وفات ہوئی ان کی سب سے مشہور تصنیف اور علمی یادگار مفتی الاجاز ہے، علماء نے ہر زمانہ میں اس کتاب سے استفادہ اور اس سے اعتناء کیا ہے، مصنف نے اس کتاب میں فقہی ابواب پر وہ احادیث جمع کر دی ہیں جو اہل مذاہب کی دلیل اور ان کا ماخذ ہیں، آخر میں یمن کے مجتہد عالم اور سرآمد مذکور محدث علامہ محمد بن علی الشوکانی۔ (م ۶۵۵ھ) نے نیل الاوطار کے نام سے آٹھ جلدوں میں اس کی شرح لکھی جو اپنی حسنِ تلخیص و حسنِ ترتیب فیصلہ کن بحثوں اور مصنف کی وسعتِ نظر اور وسعتِ قلب کی وجہ سے علمی و دینی حلقوں میں خاص وقعت رکھتی ہے۔

شیخ الاسلام کے والد شہاب الدین عبدالحکیم ابن تیمیہ عالم و محدث، حنبلی فقیہ اور صاحبِ درس و افتاء تھے، حوران سے دمشق منتقل ہونے کے بعد انھوں نے دمشق کی جامع اموی میں جو اکابر علماء و مدین کامرکز تھے، اور جہاں ہر عالم اور مدرس کا کام نہیں تھا کہ درس دے، باقاعدہ درس کا سلسلہ شروع کیا، ان کے درس کی خصوصیت یہ تھی کہ وہ بالکل زبانی اور برجستہ ہوتا تھا، اور وہ اثنائے درس میں کسی کتاب سے مدد نہیں لیتے تھے، تمام تر اپنے حافظہ اور یادداشت پر اعتماد تھا، جامع اموی کے درس و حفظ کے ساتھ وہ دمشق کی دارالحدیث السکریہ کے شیخ الحدیث بھی تھے، وہیں ان کی سکونت بھی تھی، ۶۸۲ھ میں ان کا انتقال ہوا، اور مقابر الصوفیہ میں مدفون ہوئے۔

ولادت اور نقل سکونت

اس نامور اور مخلص علمی و دینی خاندان میں دو شنبہ ۱۰ ربیع الاول ۶۶۱ھ میں تقی الدین ابن تیمیہ

کی ولادت ہوئی، باپنے احمد تقی الدین نام رکھا، بڑے ہو کر انھوں نے ابوالعباس کینت اختیار کی، لیکن خاندانی لقب ابن تیمیہ سب پر غالب آیا، اور وہ اسی نام سے مشہور ہیں۔

یہ زمانہ جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے، تاتار گردی کا زمانہ تھا، سارا عالم اسلام ان کی ہیبت سے لرزہ بر اندام تھا، لیکن عراق و جزیرہ کی سرزمین خاص طور پر ان کی جولانگاہ تھی، ابن تیمیہ سات برس کے تھے کہ ان کا وطن حران تاتاری حملہ کی زد میں آگیا، تاتاریوں کے حملہ کے بعد علم و فضل، عزت و آبرو اور جان و مال کے لئے کوئی پناہ کی جگہ نہ تھی، آخر مجبور ہو کر ان کا خاندان بھی شرفاء و علماء کے صدمہ خاندانوں کی طرح کسی اسلامی ملک میں پناہ ڈھونڈھنے کے لئے نکل کھڑا ہوا، عراق کی طرف جانے کا کوئی سوال نہ تھا، قریب تر ملک جو اس وقت تک تاتاری غارتگروں سے بچا ہوا تھا، شام تھا، جہاں مصر کے طاقتور ملوک سلاطین حکومت کر رہے تھے، آخر اس خاندان نے مغرب ہی کا رخ کیا اور دمشق کی طرف روانہ ہو گئے۔

اس پریشانی اور بے سروسامانی کی حالت میں بھی اس علمی خاندان نے اپنے قیمتی کتب خانہ کو جو کئی پشتوں کا اندوختہ اور ایک بڑا علمی سرمایہ تھا، جدا کرنا گوارا نہیں کیا، چنانچہ سب مال و متاع چھوڑ کر کتابیں ایک گاڑی پر بار کیں، اور روانہ ہو گئے، تاتاریوں کا کھٹکا لگا ہوا تھا، ہر جگہ دہشت پھیلی ہوئی تھی، عورتوں اور بچوں کا ساتھ تھا، بڑی مشکل یہ تھی کہ جانوروں کے دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے کتابوں کی گاڑی خود کھینچنی پڑتی تھی، قافلہ افتاں و خیراں چلا جا رہا تھا، ایک جگہ قریب تھا کہ تاتاری سر پر پہنچ جائیں، قباحت یہ ہوئی کہ کتابوں کی گاڑی چلتے چلتے رک گئی، خاندان کے لوگوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور گریہ وزاری کی، اللہ تعالیٰ نے مدد فرمائی اور گاڑی کے پہیے کام کرنے لگے اور قافلہ آگے بڑھا۔

دمشق میں

دمشق پہنچتے ہی اس علمی گھرانہ کی آمد کی خبر ہو گئی، اہل علم ابوالبرکات مجد الدین ابن تیمیہ کے نام

اور کام سے واقف تھے، عبدالحمید ابن تیمیہ کا علم و فضل بھی معروف تھا، چند دن کے اندر ہی جامع اموی اور دارالحدیث اسکریہ میں ان کا درس شروع ہو گیا، اور وہ طلباء و خطیبی علماء کا مرجع بن گئے، اور اس خاندان کو اس نئے شہر میں کوئی غریب و اجنبیت محسوس نہیں ہوئی۔

کس احمد ابن تیمیہ نے جلد قرآن مجید کے حفظ سے فراغت کر لی، اور حدیث و فقہ و عربیت کی تحصیل میں مشغول ہو گئے، اس عرصہ میں اپنی نو عمری کے باوجود اپنے والد کی مجالس درس و وعظ اور علماء کے حلقوں میں شرکت کرتے تھے اور علمی مذاکرات میں شریک رہتے تھے جس سے ان کا اخاذ ذہن وسعت و ترقی حاصل کرتا تھا۔

غیر معمولی حافظہ

ابن تیمیہ کا خاندان قوتِ حافظہ اور کثرتِ حفظ میں مشہور تھا، ان کے دادا اور والد دونوں بڑے قوی الحفظ تھے، لیکن تقی الدین ابن تیمیہ اس نعمت میں اپنے پورے خاندان سے سبقت لے گئے، اور بچپن ہی میں ان کے عجیب و غریب حافظہ اور سرعتِ حفظ نے علماء و اساتذہ کو متحیر کر دیا، اور دمشق میں اس کی شہرت پھیل گئی، صاحب العقود الدرر یہ لکھتے ہیں کہ:-

”ایک مرتبہ حلب کے ایک بڑے عالم دمشق آئے، انھوں نے سنا کہ ایک بچہ ہے جس کا نام احمد ابن تیمیہ ہے، اور وہ بہت جلد یاد کر لیتا ہے، ان کو اس کے دیکھنے اور امتحان لینے کا شوق ہوا جس رات سے ابن تیمیہ گذر کرتے تھے، وہاں وہ ایک درزی کی دکان پر بیٹھ گئے، درزی نے کہا کہ وہ بچہ آتا ہوگا، یہی اس کے کتب کا راستہ ہے، آپ تشریف رکھئے، تھوڑی دیر میں کچھ بچے کتب جاتے ہوئے گزرے، درزی نے کہا دیکھئے وہ بچہ جس کے پاس بڑی سی تختی ہے، وہی ابن تیمیہ ہے، شیخ نے اس بچہ کو آواز دی، وہ آیا تو اس کی تختی لے لی، اور کہا کہ بیٹا اس تختی پر جو کچھ لکھا ہوا ہے

اس کو پونچھ ڈالو، جب وہ صاف ہو گیا، تو انھوں نے اس پر کوئی ۱۱ یا ۱۳ حدیثیں لکھوا دیں، اور کہا ان کو پڑھ لو، بچہ نے اس کو ایک مرتبہ غور سے پڑھا، شیخ نے تختی اٹھالی، اور کہا کہ سناؤ، بچہ نے پوری حدیثیں سنا دیں، شیخ نے کہا کہ اچھا اب ان کو بھی پونچھ ڈالو، پھر چند سندیں لکھ دیں اور کہا کہ پڑھو، بچہ نے ایک بار غور سے دیکھا، اور پھر سنا دیا، شیخ نے یہ تماشا دیکھ کر فرمایا کہ اگر یہ بچہ جیتا رہا تو کوئی چیز بنے گا، اس لئے کہ اس زمانہ میں اس کی مثال ملنی مشکل ہے!

محدثین متقدمین کے حافظہ کے جو واقعات معتبر تاریخوں میں منقول ہیں، اور ادویان حدیث، اور ائمہ ادب کے خداداد حافظہ کی جو مثالیں تجربہ آور شاہدہ میں آئی ہیں، ان کے پیش نظریہ واقعہ بالکل بعید از قیاس اور ناممکن نہیں، خود ابن تیمیہ کی بعد کی زندگی اور ان کے حفظ و نقل کے واقعات سے اس کی تصدیق ہوتی ہے کہ ان کو غیر معمولی حافظہ عطا ہوا تھا۔

تعلیم تکمیل

ابن تیمیہ نے بڑی محنت اور توجہ اور انہماک کے ساتھ علوم کی تحصیل شروع کی، ان کے مورخ اور معاصر بیان کرتے ہیں کہ ان کو کسی کے باوجود کھیل کود سے کوئی دلچسپی نہ تھی، اور وہ وقت ضائع نہیں کرتے تھے، بایں ہمہ وہ زندگی اور اپنے زمانہ کی سوسائٹی، شہر کے حالات اور لوگوں کے اخلاق و عادات سے بے خبر اور بے تعلق نہیں تھے، ان کی تصنیفات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان کا زندگی کا مطالعہ وسیع و عمیق تھا، اور انھوں نے عوام سے الگ تھلگ کسی علمی گوشہ میں زندگی نہیں گزاری تھی۔

ابن تیمیہ نے اپنے زمانہ کے تمام مروجہ علوم کی تحصیل کی، انھوں نے عربیت کی طرف خاص توجہ کی اور لغت و نحو میں علی بصیرت حاصل کی، امام نحو سیبویہ کی کتاب الکتاب (جو نحو کی سب سے مقبول اور مستند

کتاب ہے، یہاں تک کہ جب محض الکتاب کہا جائے تو اس سے کتاب سیبویہ ہی مراد ہوتی ہے) کا انھوں نے خاص طور پر بڑے غور و فکر سے مطالعہ کیا، اور اس کے کمزور مقامات اور غلطیوں کی گرفت کی، عربیت اور لغت و نحو پر محققانہ اور ناقدانہ نظر رکھنے اور اپنے اس ادبی و نحوی ملکہ اور رسوخ سے انھوں نے اپنی علمی زندگی اور اپنی تصنیفات و مباحث میں بڑا کام لیا، نثر و نظم کا ایک بڑا حصہ انھوں نے محفوظ کیا، عرب جاہلیت اور عرب ولین کے حالات و واقعات تفصیل سے دیکھے، اور اسلامی عہد اور اسلامی حکومتوں کی تاریخ کا وسیع مطالعہ کیا، یہ وسیع اور متنوع مطالعہ ان کو اپنے بعد کی گونا گوں علمی زندگی میں بہت کام آیا، ان کے معاصرین و مناظرین میں کوئی وسعت نظر اور وسعت مطالعہ میں ان کا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا، ان کے علمی تفوق کا یہی ایک بڑا سبب تھا۔

نظری علوم کے علاوہ انھوں نے کتابت و خوشنویسی اور حساب و ریاضی کی طرف بھی توجہ کی اور ان کو ان کے اساتذہ سے حاصل کیا۔

علوم دینیہ میں فقہ و اصول فقہ، فرائض اور حدیث و تفسیر کی طرف پوری توجہ کی، فقہ حنبلی ان کے گھر کی چیز تھی اور خود ان کے والد اس سلسلہ میں شفیق استاد، تجربہ کار عالم اور بہترین شیرو رہنما تھے، اس زمانہ میں حدیث کی کتابت و حفظ اور سماع کا عام رواج تھا، ابن تیمیہ نے سب سے پہلے امام حمیدی کی کتاب الجمع بین الصحیحین حفظ کی، پھر اساتذہ وقت اور علمائے وقت اور علمائے شام سے حدیث کی سماعت اور کتابت کی، ابن عبد البہادی کا بیان ہے کہ حدیث میں ابن تیمیہ کے شیوخ کی تعداد دو سو سے تجاوز ہے، ان کے خاص شیوخ حدیث میں ابن عبد الدائم المقدسی اور ان کے طبقہ کے لوگ ہیں، مسند امام احمد کی کئی بار سماعت کی، اسی طرح صحاح ستہ کی سماعت کی کئی بار نو بت آئی۔

تفسیر ابن تیمیہ کا محبوب موضوع تھا، اور ان کو اس سے خاص دلچسپی تھی، ان کا خود بیان ہے کہ

انہوں نے تفسیر قرآن میں چھوٹی بڑی... اسے زائد کتابوں کا مطالعہ کیا۔ اس فن سے ان کو فطری مناسبت تھی قرآن مجید کی تلاوت تدبر اور مطالعہ کی کثرت سے اللہ تعالیٰ نے ان پر علوم قرآن کا خاص افاضہ فرمایا تھا کتابوں کے علاوہ خود صاحب کتاب کی طرف رجوع کرتے تھے اور اس سے فہم قرآن اور شرح صدر کی دولت مانگتے تھے اپنی طالب علمی اور اپنے تدبر فی القرآن کے طریقہ کے متعلق وہ خود بیان کرتے ہیں:-

| | |
|--|--|
| ربما طالعنت علی الایة الواحدة غمومة | بعض اوقات ایک آیت کے لئے میں نے تو توفیریں |
| تفسیر ثم اسأل الله الفهم و اقول ینفعلم | کا مطالعہ کیا ہے مطالعہ کے بعد میں اللہ تعالیٰ سے |
| ادم و ابراهيم علمنی و كنت اذهب الى | دعا کرتا کہ مجھے اس آیت کا فہم عنایت ہو میں عرض |
| للمسجد المجہود و نحوها و امترج و جی | کہا کہ اے آدم و ابراہیم کے معلم میری تعلیم فرما میں منان |
| فی القرب و اسأل الله تعالى و اقول ینفعلم | اور میرا باد مجھوں اور مقالات کی طرف چلا جاتا اپنی |
| ابراهيم ففهمنی | پیشانی خاک پر ملتا اور کہتا کہ اے ابراہیم کو تسلیم دینے |

والے مجھے سمجھ عطا فرما!

اس زمانہ میں (بالخصوص مصر و شام میں) اشاعرہ کے علم کلام کا زور تھا، سلطان صلاح الدین خود اشعری عقیدہ تھا، مورخ مصر فریزی کا بیان ہے کہ سلطان نے بحین میں قطب الدین ابوالعالی اشعری کا من (جو انھوں نے عقائد کے بارے میں تصنیف کیا تھا) حفظ کیا تھا، اور بعد میں اپنے خاندان کے بچوں کو حفظ کراتا تھا، اس نے اور اس کے جانشینوں (بنی ایوب) نے لوگوں کو اشعری عقیدہ کا پابند کر دیا تھا، ان کے زمانہ اور ان کے جانشینوں (مالک مصر) کے زمانہ تک اشعری عقیدہ کو حکومت کی سرپرستی اور حمایت حاصل تھی۔ حنابلہ صحیح یا غلط طریقہ پر اشاعرہ کے حریف اور مد مقابل سمجھے جاتے تھے، دونوں فریق بحث و گفتگو میں مشغول رہتے، اشاعرہ کا علم کلام اور طریق اثبات عقلی استدلال اور منطقی برہان پر مبنی تھا حنابلہ انصوص

اور آیات و احادیث کے ظاہری مفہوم سے بحث کرتے تھے، علم کلام میں عدم تعمق اور منطق و فلسفہ سے عدم اشتغال کی وجہ سے بعض اوقات بحث و مناظرہ میں حنابلہ کا پیرا ہلکا معلوم ہوتا تھا، اور ان کے متعلق تحلیل قائم ہوتا جاتا تھا کہ یہ عقایات سے بے خبر اور ظاہری و سطحی علم کے لوگ ہیں غالباً اسی احساس نے ابن تیمیہ جیسے غیور و ذکی افسانہ نوجوان عالم کو علم کلام کے وسیع اور گہرے مطالعہ اور عقلیات اور فلسفہ و منطق سے براہ راست واقفیت کی طرف متوجہ کیا، انھوں نے ان علوم کا گہرا مطالعہ کیا اور ان پر ایسا عبور حاصل کیا کہ وہ خود ان علوم کی کمزوریوں اور ان کے مصنفین و ائمہ حتیٰ کہ حکماء یونان کی غلطیوں سے واقف ہو گئے اور انھوں نے ان علوم کی تنقید میں ایسی تہل اور عالمانہ کتابیں لکھیں جن کا جواب فلسفہ کا پورا حلقہ نہیں دے سکا۔

غرض ابن تیمیہ نے اپنے زمانہ میں کتاب سنت کی ترجمانی، دین کی صداقت و برتری ثابت کرنے اور علمی و عملی گمراہیوں کو دور کرنے کے لئے ایسی وسیع اور مکمل علمی تیاری کی جس کی اس ترقی یافتہ علمی دور اور فکری و دینی انتشار کے زمانہ میں ضرورت تھی، انھوں نے ان تمام اسلحہ کا استعمال کیا جس سے ان کے حریف اور مخالفین اسلام (یہود و نصاریٰ، فلاسفہ اور باطنیہ) مسلح تھے، انھوں نے وہ علمی تحریک اکیک ان کے معاصرین دیکھ کر دنگ رہ گئے، ان کے مشہور حریف علامہ کمال الدین الزمکانی ان کی علمی جامعیت اور ہمہ دانی کا اعتراف ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

| | |
|--|---|
| قد الان الله لما العلوم كما الان لما اود | ابن تیمیہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے علوم اس طرح نرم |
| المحید کان اذا مثل من فن من العلم | کر دیئے تھے، جیسے داؤد (علیہ و علیٰ نبینا الصلوٰۃ |
| ظن الراعی والسمع انه لا يعرف غیر | والسلام) کے لئے لوہا نرم کر دیا تھا جس علم کے بارے |
| ذلك الفن وحكم ان احدا لا يعرفه | میں ان سے سوال کیا جاتا، اس طرح جواب دیتے کہ |
| مثله وكان الفقهاء من سائر الطوائف | دیکھنے والا اپنے ہمہ جہت تھا کہ وہ اس فن کے سوا کچھ |
| اذا جلسوا معه استفادوا في مذاهم | نہیں جانتے اور فیصلہ کرتا کہ ان کی طرح کوئی اس |

منہ عالم یکنوا عرفوہ قبل ذالک ،
 ولا یعرف انہ ناظر احدًا افا قطع منہ
 ولا تکلم فی علم من العلوم سواہ کان
 من علوم الشرع او غیرہا الا فاق فیہ
 اہلہ والمنسوبین الیہ وکانت لہ
 الید الطویۃ فی من التصنیف .
 فن کا عالم نہیں ہر مذہب وفقہ کے علماء جب
 ان کی مجلس میں شریک ہوتے تو ان کو کوئی نہ کوئی
 ایسی چیز معلوم ہوتی جو ان کو پہلے سے معلوم نہیں
 تھی کیسی نہیں ہو کہ انھوں نے کسی سے مناظر کیا ہو
 اور بند ہو گئے ہوں، جب کبھی انھوں نے کسی شری یا
 عقلی علم میں کلام کیا تو ماہرین فن سے اور اس کے خصوص
 عالموں بڑھ گئے تصنیف میں بھی کوئی طوطی صحت تھا۔

ابن تیمیہ کا پہلا درس

ابھی ابن تیمیہ کی عمر ۲۲ ہی سال کی تھی کہ (۶۸۲ھ میں) ان کے حلیل القدر والد عبد الحلیم ابن تیمیہ
 کا انتقال ہوا اور دارا کھدیث السکریہ میں ان کی سند درس خالی ہو گئی۔

لیکن یہ سند درس زیادہ دن خالی نہیں رہنے پائی، ۲ محرم ۶۸۳ھ کو ان کے قابل فخر فرزند
 احمد تقی الدین ابن تیمیہ نے اس کو زینت دی اور پہلا درس دیا اس وقت ان کی عمر ۲۲ سال کی تھی درس
 میں دمشق کے مشہور فضلاء و عمائد شریک تھے، قاضی القضاۃ بہاء الدین ابن الزکی الشافعی بنفس نفیس
 موجود تھے علماء شافعیہ میں سے ان کے علاوہ شیخ الشافعیہ شیخ تاج الدین الفزاری، علمائے سنا بلہ
 میں سے زین الدین بن المنجا الخنبلی اور دوسرے سربراہ اور علماء حاضر تھے، اس درس تمام حاضرین
 بید متاثر اور نوجوان عالم کے بحر علمی حاضر دماغی اور جرأت و فصاحت کے معترف تھے، حافظ ابن کثیر
 جو شیخ الاسلام کے تلامذہ میں ہیں ۶۸۳ھ کے واقعات کے ضمن میں اس درس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وكان درساها ثلثا، وقد كتبه الشيخ
 تاج الدين الفزاري بخطه لكثرة فوائد
 وكثرة ما احتضنه الحاضرون وقد اظن
 الحاضرون في شكره، على حداثة سنه و
 صغره فانه كان عمرا اذ خال عشرين
 سنة وستين.
 یہ میرا حقول میں تھا، شیخ تاج الدین الفزاری
 نے اس کے کثیر فوائد اور لوگوں کی عام پسندیدگی کی
 وجہ سے اس کو اپنے قلم سے ضبط کیا، حاضریں نے
 ابن تیمیہ کی کم عمری اور جوانی کی بنا پر اس کی
 بڑی تعریف کی اور ان کو بہت داد دی، اس نے
 کہ ان کی عمر اس وقت ۲۲ سال کی تھی۔

اگلے ہی دن (صفر) کی دسویں تاریخ کو جمعہ کے دن ابن تیمیہ نے اپنے والد کی جگہ پر جامع اموی میں
 تفسیر کا درس دیا، ان کے لئے خاص طور پر منبر رکھا گیا تھا، انھوں نے سلسلہ وار تفسیر بیان کرنی شروع کی،
 روز بروز مجمع میں اضافہ ہوتا چلا گیا، ابن کثیر لکھتے ہیں کہ وہ اپنے درس تفسیر میں اس کثرت سے علوم اور جدید مضامین
 بیان کرتے تھے کہ سامعین کی تعداد بڑھتی چلی گئی، اسی کے ساتھ ان کی دینداری زہد و عبادت کی وجہ سے لوگ
 اور گرویدہ ہوتے تھے اور ان کی شہرت دور دور کے شہروں اور ملکوں میں پھیلی جاتی تھی، کئی برس تک
 ان کا یہی معمول رہا۔

حج

۶۹۲ھ میں ابن تیمیہ نے شامی قافلہ کے ساتھ جس کے امیر اباسطی تھے، حج کیا، معان میں
 جب یہ قافلہ پہنچا تو ایک بڑی تند و تیز ہوا چلی جس میں بہت سے آدمی کام آئے اور نہ بھی اپنی جگہ پر
 قائم نہ رہ سکے، کسی کو کسی کا ہوش نہ تھا۔
 شاتم رسول کی تعزیر

۶۹۳ھ میں ایک ایسا واقعہ پیش آیا جس سے ابن تیمیہ کی دینی حمیت اور ایمانی جذبہ کا

ملی اظہار ہوا، دمشق میں عساف نامی ایک عیسائی کے متعلق ایک جماعت نے گواہی دی کہ اس نے حضرت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کی ہے، اس جرم کے بعد اس نے ایک عرب سردار کے پاس پناہ لی، یہ بن کر ابن تیمیہ اور دارا محدث کے شیخ زین الدین الفارقی اکٹھا ہو کر نائب السلطنت عز الدین ایبک بھوی کے پاس گئے، اور اس واقعہ کی طرف توجہ دلائی، امیر نے اس کو منظور کیا اور مجرم کو بلا بھیجا، شیخین حاکم کے پاس سے جا رہے تھے، اور ان کے ساتھ ایک مجمع کثیر تھا کہ عساف کو لوگوں نے آتا ہوا دیکھا، اس کے ساتھ ایک عرب بھی تھا، مجمع یہ دیکھ کر عرب کو گایاں دینے لگا، عرب نے کہا کہ یہ عیسائی تم سے بہتر ہے، مجمع یہ سن کر مشتعل ہو گیا، اور دونوں پر سنگ باری کرنے لگا اور ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، حاکم نے دونوں عالموں (ابن تیمیہ اور فارقی) کو بلایا، اور اپنے سامنے ان کو زرد و کوب کیا، عیسائی مسلمان ہو گیا، اور اس کی حفاظت کی ضمانت کی گئی، بعد میں دونوں عالموں کو چھوڑ دیا گیا، اور حاکم نے ان سے معافی مانگی، اسی زمانہ میں ابن تیمیہ نے اپنی مشہور کتاب الصام المسلول علی شاتمہ الرسول لکھی۔

۴ شعبان ۷۹۵ھ میں شیخ احماد علامہ زین الدین بن منجی شیخ المدرستہ احنبلیہ نے وفات پائی، تو ان کی قائم مقامی اور مدرسہ حنبلیہ کی صدارت تدریس بھی ابن تیمیہ کے سپرد ہوئی۔

پہلی مخالفت

ابن تیمیہ درس و تدریس میں مشغول تھے، اور عوام و خواص میں ان کی مقبولیت و شہرت روز افزوں تھی کہ ۷۹۵ھ میں ان کے خلاف پہلی شورش برپا ہوئی، اور ان کی ذات اور ان کے عقائد موضوع بحث بنے۔ اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ ۷۹۵ھ میں شہر حماہ (شام) کے چند باشندوں نے ایک استفتاء مرتب کر کے بھیجا جس میں دریافت کیا گیا تھا کہ: **الْوَحْشُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى، ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ**

جیسی آیات اور ان قلوب بنی آدم بین اصبعین من اصابع الرحمن اور یضع الجبار قدمہ فی النار

وغیرہ احادیث کے بارہ میں علماء کی کیا تحقیق اور صفات کے بارہ میں علماء اہل سنت کا کیا مسلک ہے؟ شیخ الاسلام نے اس کا بسوط و مفصل جواب دیا، صفات کے بارہ میں صحابہ تابعین، ائمہ مجتہدین، متکلمین، متقدمین (امام ابوالحسن اشعری، قاضی ابوبکر ابی قلانی، اور امام احرار میں تک) کا مسلک ان کے اقوال اور ان کی تصانیف سے بیان کیا، اور ان کی کتابوں کے اقتباسات سے ثابت کیا کہ سب حضرات ان صفات پر ایمان لانا ضروری سمجھتے ہیں، ان کی وہ حقیقت تسلیم کرتے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق اور اس کی ذات (بیس مکتبہ شی) کے لائق اور تشبیہ و تمیز نفعی و تعطیل سے منزہ اور پاک ہے، یعنی نہ تو ان صفات کو مخلوق کی صفات پر قیاس کرتے ہیں، نہ تنزیہ و تقدیس کے غلو و افراط میں ان کی نفعی اور ان کا انکار کرنے لگتے ہیں، نہ ان کی ایسی تاویل کرتے ہیں جس سے وہ حقیقت سے دور اور محض کنایہ اور مجاز بن کر رہ جائیں، بلکہ جس طرح خود اس کی ذات اور اس کی صفات سبوح (حیاء، علم، قدرت، سمع، بصر، کلام، ارادہ) پر ایمان لاتے ہیں، اور ان کی وہ حقیقت تسلیم کرتے ہیں، جو ذات الہی اور شان خداوندی کے لائق ہے، اسی طرح الفاظ منصوص، وجہ، ید، غضب و رضا، فی السماء، علی العرش، فوق کو بھی حقیقہ بلا کسی تاویل کے تسلیم کرتے ہیں، اور ان کی وہ حقیقت ثابت کرتے ہیں، جو اس منزہ و مقدس ذات اور بے چوں و بیچکوں و بے مثال و بے قیاس ہستی کے ثانیانِ شان ہے، ان دونوں قسم کی صفات میں ان حضرات کا مسلک اور رویہ علیحدہ علیحدہ اور متضاد نہیں ہے، اور جس طرح حیات، علم، قدرت وغیرہ پر ایمان لانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ مخلوقات اور محدثات کی سی کمزور حیات اور ان کا محدود و مستعار علم اور ناقص قدرت مراد ہے، اور نہ ان صفات کی حقیقت پر

لے یہ جواب النبیۃ الکبریٰ کے نام سے مشہور ہے، یہ تقریباً ۵ صفحوں کا رسالہ ہے جو مجموعۃ الرسائل الکبریٰ میں

شامل ہے اور ۳۳۳ میں مصرعے شائع ہوا ہے۔

ایمان لانے والے کو مجتہد کا خطاب دیا جاسکتا ہے اسی طرح یدِ اُخۃ فقہائیدِ یومہم ویقعی حجۃ ربک

لِرَحْمٰنٍ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَعٰی اُیْنْتُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ پربلا تاویل ایمان لانے سے یہ مطلب نکالنا صحیح نہیں ہے کہ مخلوق و حادث کا سا وجود و رید مراد ہے اور اسی طرح کی فوقیت و مکانیت مقصود ہے جو ایک محدود کی دوسرے محدود پر اور ایک جسم کی دوسرے جسم کے ساتھ ہوتی ہے اور نہ ان صفات کی حقیقت پر ایمان لانے والے کو تجسیم و تشبیہ کا طعنہ دینا درست ہے اس سلسلہ میں انھوں نے سلف اولین و متکلمین متقدمین کے جو اقوال اور عبارات نقل کی ہیں ان سے اسی مسلک کی تائید ہوتی ہے وہ کہتے ہیں کہ اس کے خلاف نص و ظاہر ایک لفظ بھی صحابہ و تابعین و سلف سے ثابت نہیں ان میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ اللہ آسمان پر نہیں ہے یا وہ عرش پر نہیں ہے یا وہ ہر جگہ ہے اور یہ کہ تمام اکثر اس کی نسبت سے یکساں ہیں اور یہ کہ نہ وہ عالم میں داخل ہے نہ اس سے خارج ہے نہ متصل ہے نہ منفصل ہے اور یہ کہ اس کی طرف انگلیوں سے حتیٰ طور پر اشارہ جائز نہیں اگر مسلک وہی صحیح ہے جو نفی کرنے والوں کا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام ہمیشہ اس کے خلاف الفاظ کیوں بولتے رہے اور حق کے اظہار سے ساری عمر کیوں خاموش رہے؟ یہاں تک کہ یہ ایرانی اور دومی اور یہود و فلاسفہ کے پروردہ آئیں اور امت کو صحیح عقیدہ کی تعلیم کریں!

پھر انھوں نے ثابت کیا کہ متکلمین متاخرین کچھ تو فلسفہ یونان کے اثر سے اور کچھ تنزیہ کے جوش و غلو میں ان صفات کی ایسی تاویل کرنے لگے کہ جو حقیقت لغوی، فہم صحابہ اور نصوص حدیث سے بہت دور جا پڑی اور جس کی سرحد نفی و تعطیل سے ملنے لگی اس سلسلہ میں وہ علماء سلف ائمہ سنت اور خود متکلمین متقدمین کے مسلک سے دور ہو گئے یہاں تک کہ وہ سلف کے متعلق ایسے لفظ بولنے لگے جس سے ان کے علم کی تحقیر ہوتی ہے جو بہت احتیاط سے کام لیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ سلف کا طریقہ زیادہ مامون و بے خطر، مگر خلف کا طریقہ زیادہ علمی اور پراز حکمت ہے یہ سب سلف کی حقیقت اور

مقام سے نا آشنائی کا نتیجہ اور ناواقفیت کی دلیل ہے اصل علم سلف کو حاصل تھا، بھلا وارثین انبیاء
 نابینا رُسل، حاملین کتاب و سنت سے معرفت الہی اور اسماء و صفات کے فہم میں وہ لوگ کیا مقابلہ
 کر سکتے ہیں، جو مدعیانِ فلسفہ کے چوڑے بچے اور ہندو یونان کے خوانِ نعمت کے زلہ رباہین، فلاسفہ متکلمین
 کے آخری اقوال اور دنیا سے کوچ کرنے کے وقت کے مغولے بتلاتے ہیں کہ وہ اپنی موٹگانیوں پر نام
 عالم حیرت میں سرگرداں اور اپنی ناکامی و بے حاصلی پر ماتم کناں تھے ان میں سے بعض نے کہا ہے کہ
 ہماری ساری عمر کا اندوختہ قیل و قال کے سوا کچھ نہیں کسی نے کہا کہ دریائے ناپیدا کنار میں غوطے لگائے
 اہل اسلام کے علوم کو چھوڑ کر بیاباں کی خاک چھانی، اب یہ حال ہے کہ اگر لطفِ خداوندی نے دستگیری
 نہ کی تو میں کہیں کا نہ رہا، گواہ رہنا کہ اپنی ماں کے عقیدہ پر مر رہا ہوں۔

فیثوی ایک مستقل علمی رسالہ ہے جس میں شیخ الاسلام کی علمی و تصنیفی خصوصیات پوری موجود ہیں
 روانی، قوت استدلال، خطابت، قرآن و حدیث سے حسن استشہاد، جدتِ اسلوب عقل عام سے
 اپیل، جستجو و بے تکلفی، تاریخی معلومات، متکلمین و فلاسفہ پر میکانِ تنقید یہ سب وہ خصوصیات ہیں جو
 اس زمانہ کی عام تصانیف یا مخصوص فتاویٰ میں (جو عموماً فقہی و اصطلاحی زبان میں لکھے جاتے تھے) نہیں ہیں۔
 اس فتویٰ میں پہلی مرتبہ انھوں نے ایسے واضح اور طاقتور طریقہ پر اس عقیدہ کی توضیح و تبلیغ کی تھی
 جو ان کے نزدیک سلف کا عقیدہ اور اہل سنت کا اعتقاد تھا، اور ان کے مخالفین کے نزدیک تجسیم
 کا عقیدہ اور گڑھی ہوئی حنبلیت تھی، یہ فتویٰ جس لب و لہجہ اور جذبِ توحیدی (چیلنج) کے انداز میں
 لکھا گیا تھا، اور حنبلی حلقوں میں جس طرح اس کا استقبال ہوا، اس کا قدرتی نتیجہ یہ تھا کہ اشاعرہ و متکلمین
 کے حلقہ میں جن کو جمہور اور حکومت کی تائید حاصل تھی، اور جو قضاء و افتاء کے سرکاری منصبوں سے
 لے کر درس و تصنیف کے علمی حلقوں تک پر حاوی تھے، ناراضگی کی ایک لہر اور عام برہمی کی کیفیت
 پیدا ہو جائے، ابن کثیرؒ کے واقعات میں لکھتے ہیں:-

• علماء کا ایک گروہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی مخالفت میں کھڑا ہو گیا، ان کا اصرار تھا کہ وہ تنفی قاضی شیخ جلال الدین کی مجلس میں حاضر ہوں، اور اس فتویٰ کے متعلق صفائی پیش کریں، ابن تیمیہ نے اس کو منظور نہیں کیا، اس پر شہر میں منادی کرادی گئی کہ فیتویٰ قابل قبول نہیں، لیکن امیر سیف الدین جافان نے ابن تیمیہ کی حمایت کی، اہان لوگوں کو طلب کیا، جنہوں نے ہنگامہ کیا تھا، مگر ان میں سے اکثر روپوش ہو گئے، امیر نے منادی کرنے والوں میں سے ایک گروہ کو زد و کوب کیا جس سے باقی خاموش ہو گئے، جب جمعہ کا دن آیا تو شیخ اپنی عادت کے مطابق جامع مسجد میں گئے اور (انک علی خلق عظیم) کی تفسیر بیان کی، اگلے روز سنیچر کو وہ قاضی امام الدین (شافعی) کے پاس گئے اور فضلاء کی ایک جماعت بھی وہاں آگئی، ان سب نے فتویٰ عمومیہ کے بارے میں ان سے سوال و جواب کیا، اور کئی مقامات کی توضیح چاہی، انہوں نے سب کو مطمئن اور خاموش کر دیا، شیخ واپس آ گئے، اور حالات اعتدال پر آ گئے:۱۰

نمکن ہے یہ قصہ طول پکڑتا، اور پھر کوئی مخالفت یا شورش پیدا ہوتی، مگر اس کے بعد ہی ایسے حالات پیش آئے کہ ایک عرصہ تک کسی ایسے علمی اختلاف اور بحث و مناظرہ کی فرصت اور عہدش باقی نہیں رہا، یہ تاتاریوں کا حملہ تھا جس میں شیخ الاسلام پہلی مرتبہ ایک عظیم الشان مجاہد و ایک عمومی قائد کی حیثیت نمایاں ہوئے۔

تاتاریوں کا رخ دمشق کی طرف

۶۹۹ھ کا نیا سال شروع ہی ہوا تھا کہ متواتر اطلاعیں اس مضمون کی ملیں کہ ایران و عراق کے تاتاری فرار و قحطاً

لے البدایہ و النہایہ ج ۳ ص ۳۰۰۔ ۳۰۱ قازان بن کا اسلامی نام محمود ہے، چکنیز خاں کا پوتا تھا، ۶۹۹ھ میں اپنے امیر توغلق محمد الشریطہ کی تبلیغ و ترغیب اسلام قبول کر لیا تھا، لیکن پانچ سال کے مختصر عرصہ میں یرت کا خلع کی کیرت بدلیا، اور اسلامی تعلیم و تربیت کی زیادہ توقع نہیں کی جاسکتی، اس سے باوجود مسلمان ہوجانے کے تاتاریوں کی بدہشت انگیزی، فسادگری اور خفاکی میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا تھا۔

کی نیت شام پر حملہ کرنے کی ہے اور اس کی فوجوں کا رخ دمشق کی جانب ہے تا تاریخوں کے حملے کے جو تلخ تجربات اسلامی ممالک کو تھے اور جو روایات قائم ہو چکی تھیں ان کی بنا پر پورے ملک شام میں ہلاکت سے ایک ہشت پھیل گئی، حلب و حماہ سے جو دار السلطنت سے فاصلہ پر ہیں لوگ نکل نکل کر دار السلطنت کا رخ کرنے لگے یہاں تک کہ صرت حماہ سے دمشق تک گھوڑے کا کرایہ دو سو درہم ہو گیا، لیکن لوگوں کو بہت جلد یمن کراطینان ہوا کہ سلطان مصر (الملك المنصور محمد بن قلاوون) افواج شاہی کے ساتھ شام کی حفاظت اور تاتاریوں کے مقابلہ کے لئے آ رہا ہے، ۸ ربیع الاول ۶۹۹ھ کو مصری افواج دمشق میں داخل ہوئیں، اہل شہر نے سخت بارش اور کچھ دے کے باوجود بڑی گرمجوشی سے سلطان اور اس کی افواج کا استقبال کیا، شہر آراستہ کیا گیا، جابجا اس کے لئے اور مسلمانوں کی فتح کے لئے دعائیں کی گئیں، ۱۷ ربیع الاول کو سلطان اپنے عساکر کے ساتھ تاتاریوں کا مقابلہ کرنے کے لئے نکلا، حنفی قاضی القضاۃ اور بڑے بڑے علماء اور اعیان شہر ہر کباب ہوئے، پورا لشکر ساتھ تھا، مجاہد رضا کاروں اور نئے زنگروں کی بھی ایک بڑی تعداد تھی، مسجدوں میں قنوت نازلہ اور دعاؤں کا خاص اہتمام کیا گیا۔

سلطان مصر کی شکست اور دمشق کی حالت

دمشق کے باہر، ۲ ربیع الاول کو قازان اور سلطان کے درمیان معرکہ پیش آیا، مسلمان مجہد کرڑے اور بہادری سے مقابلہ کیا، لیکن مسلمانوں کو شکست ہوئی، سلطانی افواج نے مصر کا رخ کیا اور اہل دمشق نے دمشق میں پناہ لی، اس شکست، مصری افواج کی واپسی اور تاتاریوں کے فاتحانہ دُش میں داخل ہونے کے خطرہ سے شہر میں بدحواسی پھیلی ہوئی تھی، بڑے بڑے علماء اور سربراہان و اشراف شہر چھوڑ چھوڑ کر مصر کا رخ کر رہے تھے، خود قاضی شافعی، قاضی مالکی، بعض دوسرے نامور علماء، حاکم شہر، محتسب اور بڑے تاجر اور عوام شہر چھوڑ چکے تھے، حکومتی عہدہ خست ہو چکا تھا، احکام میں سے صرت منظم قلعہ ابھی قائم تھا اور

کوئی ذمہ دار حاکم اور منظم شہر میں موجود نہ تھا، اگر انی حد کو پہنچی ہوئی تھی، باہر کی آمد و رفت موقوف تھی اس پر طرفہ یہ ہوا کہ قیدی جیل خانہ توڑ کر باہر نکل آئے اور انھوں نے شہر میں لوٹ پجادی، اوباشوں نے موقع سے فائدہ اٹھایا، باغات (جو اہل دمشق کی آمدنی کا بڑا ذریعہ ہے) کے دروازے توڑ ڈالے اور دروازے اور کھڑکیاں اکھاڑ کر لے گئے، اور اونے پونے کوڑیوں کے مول بیچ ڈالا، ادھر دمشق میں یہ طوفان بے تمیزی برپا تھا، ادھر قازان کی آمد آمد کا غلغلہ تھا جس سے رہے سہے جو اس اور پر اگندہ تھے۔

ابن تیمیہ کی قازان سے ملاقات

یہ حالات دیکھ کر ایمان شہر اور ابن تیمیہ نے مشورہ کیا اور یہ قرار پایا کہ ابن تیمیہ چند علماء اور فقہاء کی معیت میں قازان سے ملاقات کریں اور دمشق کے لئے پروانہ امن حاصل کرنے کی کوشش کریں۔
دوشنبہ ۳ ربیع الثانی ۷۶۹ھ کو مقام نبک میں اہل دمشق کے نمائندہ اور اسلام کے سفیر ابن تیمیہ اور تاتاریوں کے جبار بادشاہ قازان کی ملاقات ہوئی، شیخ کمال الدین بن الانجا جو دمشق سے ابن تیمیہ کے ساتھ گئے تھے، اور اس مجلس میں شریک تھے، اس ملاقات کا حال بیان کرتے ہیں:-

میں شیخ کے ساتھ اس مجلس میں موجود تھا، وہ سلطان (قازان) کو عدل و انصاف کی آیات و احادیث اور الشرف رسول کے ارشادات و احکام سناتے تھے، ان کی آواز بلند ہوتی جاتی تھی اور برابر سلطان کے قریب ہوتے جاتے تھے، یہاں تک کہ قریب تھا کہ ان کے گھٹنے اس کے گھٹنے سے مل جائیں، سلطان کو اس سے کچھ ناگواری نہیں ہوئی، وہ بڑی توجہ سے کان لگائے ان کی گفتگو سن رہا تھا، اور بہت توجہ تھا، اس پر ان کا رعب ایسا طاری تھا، اور وہ ان سے بیباک سا

لے یہ مقام دمشق اور محض کے درمیان واقع ہے، وہاں کا پانی خاص طور پر شہور ہے آج کل ایک سیرگاہ ہے، شہر میں محض جاتے ہوئے رات مٹھورنے یہ جگہ دیکھی تھی۔

تھا کہ اس نے ان لوگوں سے پوچھا کہ یہ عالم کون ہیں؟ میں نے ابھی تک یہ شخص نہیں دیکھا، اور نہ اس شخص سے زیادہ کوئی دیر اور قوی القلب تہج تک دیکھنے میں آیا مجھ پر ابھی تک کسی کا ایسا اثر نہیں پڑا تھا، لوگوں نے ان کا تعارف کرایا، اور ان کے علمی اور عملی کمالات کا تذکرہ کیا۔

ابن تیمیہؒ نے قازان سے کہا کہ تمہارا دعویٰ ہے کہ تم مسلمان ہو اور مجھے معلوم ہوا ہے کہ تمہارے ساتھ قاضی نام، شیخ اور موزنین بھی رہا کرتے ہیں، لیکن اس کے باوجود تم نے ہم مسلمانوں پر حملہ کیا، حالانکہ تمہارے باپ اور دادا کافر ہونے کے باوجود ایسے اعمال سے محترز رہے، انھوں نے جو کچھ عہد کیا تھا، وہ پورا کیا، اور تم نے جو عہد کیا تھا، وہ توڑ دیا، اور جو کچھ کہا تھا، اس کو پورا نہیں کیا، اور بندگانِ خدا پر ظلم کیا؟

شیخ کمال الدین کہتے ہیں کہ ایسی سخت گفتگو کرنے کے باوجود شیخ بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ واپس آئے، تاتاریوں کے ہاتھ میں جو مسلمان قید تھے، ان کی بڑی تعداد ان کی شہنشاہی سے چھوڑ دی گئی، شیخ کہا کرتے تھے کہ غیر الشریعہ تو وہ ڈرے گا جس کے دل میں کوئی بیماری ہے، امام احمد ابن حنبل سے کسی نے حکام سے اپنے اندیشہ اور خوف کا اظہار کیا، فرمایا کہ اگر تم تندرست ہوتے تو کسی سے نہ ڈرتے، ایک دوسرے ہمراہی قاضی القضاۃ ابوالعباس اتنا اور اضافہ کرتے ہیں:-

۱۰۔ اس مجلس میں ابن تیمیہؒ اور ان کے رفقاء کے سامنے کھانا رکھا گیا، اور سب شریک ہو گئے، لیکن ابن تیمیہؒ دست کش رہے، دریافت کیا گیا کہ آپ کیوں نہیں شرکت کرتے؟ فرمایا کہ یہ کھانا کب جائز ہے؟ یہ تو غریب مسلمانوں کی بھیر بکریوں کے گوشت سے تیار کیا گیا ہے، اور لوگوں کے دھتوں کی لکڑی کے انید من سے پکا یا گیا ہے، قازان نے ان سے دعا کی درخواست کی، شیخ نے ان افغان کے ساتھ دعا کی کہ خدایا اگر آپ کے نزدیک قازان کا اس جنگ سے مقصد تیرے حکم کی بلندی اور

لغة الکواکب اللدنیۃ فی مناقب الامام المجتہد شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ، تالیف شیخ مرعی ابن یوسف الکردی، مکتبۃ

مصر، شام، مجموعہ فرج الشریح، الکردی، ص ۱۶۲

بہادری بیل الشہ ہے تو اس کی مدد فرما، اور اگر سلطنت دنیا اور حرص دہوس ہے تو اس کو سمجھ لے، حیرت کی بات یہ ہے کہ شیخ دنا کر رہے تھے اور قازان آئین کہہ رہا تھا ہمارا حال یہ تھا کہ ہم اپنے کپڑے سمیٹ رہے تھے کہ اب جلاؤ کو ان کی گردن مارنے کا حکم ہوگا، ان کے خون کی چھینٹیں ہمارے دامن پر کیوں آئیں؟ ابوالعباس کہتے ہیں کہ :-

”جب مجلس برخاست ہوئی اور ہم دربار کے باہر آئے تو ہم نے کہا کہ آپ نے تو ہماری ہلاکت میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی تھی، ہم اب آپ کے ساتھ نہیں جائیں گے، انھوں نے کہا کہ میں خود تمہارے ساتھ نہیں جاؤں گا، چنانچہ ہم لوگ تو روانہ ہو گئے اور وہ ذرا دیر ٹھہر کر واپس ہوئے، خوانین و امراء کو جب اس واقعہ کی اطلاع اور ان کی موجودگی کا علم ہوا تو ہر طرف سے انھوں نے ہجوم کیا، اور برکت و حسن اعتقاد میں چاروں طرف سے ان کو گھیر لیا، اور وہ اس شان سے دمشق واپس ہوئے کہ تین سو سواران کی رکاب میں تھے۔

اس کے مقابلہ میں ہم پر یہ گزری کہ ہم راستہ میں تھے کہ ایک گروہ حملہ آور ہوا، اور اس نے ہمارے کپڑے اتار لئے۔

دمشق میں تاتاریوں کی بے عنوانیاں

اہل دمشق کو اگرچہ تاتاری سلطان کی طرف سے پروانہ امن مل گیا تھا، اور اس کا دمشق میں اعلان بھی ہو گیا تھا لیکن دمشق کے اطراف و نواح میں تاتاریوں کی غارتگری اور بے آئینی جاری تھی اور شہر بنیاد سے باہر ایک غدر سا مچا ہوا تھا، شہر میں زرخ بہت چڑھ گئے تھے اور گرانی بید تھی، ادھر تاتاریوں نے اہل دمشق سے مطالبہ کیا کہ حکومت سابقہ کے جتنے گھوڑے، ہتھیار اور نقد لوگوں کے پاس چھپا ہوا

وہ تاتاریوں کے حوالہ کر دیا جائے تاتاریوں نے سیف الدین قجق کو اپنی طرف سے حاکم شام مقرر کیا اور اس نے اہل شہر پر سختی شروع کی، شہر پر تاتاریوں کا قبضہ مکمل طور پر ہو چکا تھا صرف قلعہ دارا جو اس نے حوالہ نہیں کیا تھا، اور صانہ انکار کر دیا تھا، ابن کثیر لکھتے ہیں کہ اس کے محترک بن تیمیہ تھے انھوں نے قلعہ دارا کو پیغام بھیجا کہ جب تک قلعہ کی ایک اینٹ بھی سلامت ہے، قلعہ تاتاریوں کے حوالہ نہ کرنا قلعہ دارا نے آخرت تک اس پر عمل کیا اور تاتاریوں کا اس پر عمل دخل اختیار نہ ہو سکا، تاتاریوں نے شہر میں دست درازیاں شروع کیں اور قدیم روایات کے مطابق ہر طرح کی بے عنوانیاں کیں، بکثرت مسلمان مرد و عورت قید کئے، اور غلام بنائے، صرف محلہ صاحبیہ کے چار سو افراد قتل اور چار ہزار کے قریب گرفتار ہوئے، بڑے بڑے شریف خاندانوں اور علماء کے گھرانوں کے لڑکے اور لڑکیاں غلام اور باندیاں بنالی گئیں، کتب خانے لوٹ لئے، اور وقف کی کتابیں کوڑیوں کے مول کیں۔

یہ حال دیکھ کر ابن تیمیہ نے دوبارہ قازان سے ملاقات ضروری سمجھی وہ ایک جماعت کے ساتھ ۲۵ ربیع الثانی کو پھر سلطان سے ملنے گئے، لیکن دو روز انتظار کرنے کے باوجود ان کو سلطان سے ملنے نہیں دیا گیا، اس عرصہ میں دمشق میں خبر گرم ہوئی کہ تاتاری (جو ابھی تک باہر پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے) شہر میں داخل ہو اچاہتے ہیں، یہ سن کر لوگوں کے رہے سہے ہوش و حواس جاتے رہے اور شہر میں کھلبلی پڑ گئی، لوگوں نے شہر چھوڑ کر جانا چاہا، مگر جائیں تو کہاں جائیں؟ تاتاریوں نے قلعہ فتح کرنے کے انتظامات کئے، خندق کھودی جانے لگی، اور محققین نصب کی گئیں، لوگ اس ڈر سے کہ بیگاریں پکڑے جائیں گے، گھر بیٹھ رہے، ابن کثیر لکھتے ہیں کہ:-

• راستوں، سڑکوں پر سناٹا تھا، اکادکا کوئی آتا جاتا نظر آتا تھا، جامع مسجد میں نمازیوں کی تعداد

بہت کم رہ گئی تھی، جمعہ کی نمازیں جامع اموی میں بڑی شکل سے ایک صف پوری ہوتی، اور کچھ آدمی

پچھے ہوتے، جو شخص ضرورتاً نکلتا بھی وہ تاتاریوں کا بھیس بدل کر، اور فورا واپس آجاتا، پھر بھی

یکٹھکانا گارہتا کر شاید واپس آنا نصیب نہ ہو؟

۱۹۔ حجابی الاولیٰ کو قازان نے عراق کی طرف کوچ کیا، اور اپنے قائم مقام اور ساٹھ ہزار فوج شام کی حفاظت کے لئے چھوڑ دی، چلتے ہوئے اس نے اعلان کیا کہ ہم اپنے نائب اور شیر فوج چھوڑ کر جا رہے ہیں اور اگلے سال موسم خزاں میں ہم پھر واپس آئیں گے اس وقت ہم شام کے ساتھ مصر بھی فتح کریں گے۔ قازان اگرچہ چلا گیا تھا، مگر دوسرے تاتاری امیر بولائی نے دمشق کے اطراف و جوانب میں لوٹ مار چا رکھی تھی، کثیر آبادیاں اور بستیاں ویران ہو گئی تھیں، کثیر التعداد مسلمان بچوں کو غلام بنایا گیا تھا، خود دمشق سے اس نے بڑی رقم وصول کی تھی، رجب کو ابن تیمیہ نے بولائی کی شکر گاہ میں جا کر اس سے خود ملاقات کی، اور قیدیوں کی رہائی کے معاملہ میں اس سے گفتگو کی اور ایک بڑی تعداد کو رہا کر آیا، ان رہا ہونے والوں میں سلمان بھی تھے اور غیر مسلم شامی (ذمی) بھی تھے۔

۳۔ رجب کو دمشق میں قلعہ دار کی طرف سے اعلان کیا گیا کہ مصری افواج شام کی طرف آ رہی ہیں، اگلے ہی روز بولائی اور اس کے تاتاری ساتھی دمشق چھوڑ کر روانہ ہو گئے، تاریخ تک دمشق اور اس کے اطراف تاتاریوں سے بالکل خالی ہو گئے۔

۹۔ رجب کو اطلاع ملی کہ سلطان (محمد بن قلاوون) اور مصری افواج شام کے استخلاص کے لئے روانہ ہو گئیں، اس وقت دمشق میں کوئی ذمہ دار حاکم اور منظم نہ تھا، شہر ہیناۃ تاتاریوں کے حملہ سے شکستہ پڑی ہوئی تھی، قلعہ دار اور جوش نے اعلان کر دیا کہ اہل شہر، شہر ہیناۃ اور دروازوں کی حفاظت کریں، کوئی اپنے گھر میں نہ سوئے، سب مسلح شہر ہیناۃ پر موجود رہیں، لوگوں نے تعمیل کی ابن کثیر کہتے ہیں کہ ابن تیمیہ کا ان دنوں معمول تھا کہ رات بھر شہر ہیناۃ کا گشت کرتے تھے اور لوگوں کو جہاد اور رباط فی سبیل اللہ کی آیات سنا کر صبر و قتال کی ترغیب دیتے تھے؟

شراب کے خلاف جہاد

مصری افواج اور سلمان سلطان کی آمد آمد و تارلیوں کے کوچ کو سن کر دیندار مسلمانوں کے حوصلے بڑھ گئے اور انھوں نے ان خرابیوں کو دور کرنے کا عزم کیا، جو اس نا تربیت یافتہ قوم اور اس کے ناخدا ترس حکام کے زمانہ میں پیدا ہوئی تھیں، حافظ ابن تیمیہؒ اس کام میں پیش پیش تھے، نائب شام سیف الدین قبحی نے شراب خانوں کی خاص سرپرستی کی تھی، اور وہ اس کی آمدنی کا بڑا ذریعہ تھے، اس کے مختصر دور حکومت میں متعدد نئے شراب خانے قائم ہوئے تھے اب ان کے باقی رہنے کے لئے کوئی جواز نہ تھا، دمشق میں کوئی حاکم اور ذمہ دار افسر نہ تھا، ابن تیمیہؒ نے یہ کام اپنے ہاتھ میں لیا، اپنے ملازمہ اور احباب کے ساتھ سارے شہر کا دورہ کیا، جہاں شراب خانہ نظر آیا، اس کے شکے اور جام و سبو توڑ ڈالے، شراب انڈیل دی، ان میناؤں میں جو اباش مقیم تھے، اور افعال شنیعہ کے مرتکب ہوتے تھے، ان کی تعزیر کی، شہر میں عام طود پر اس کا ردوائی پرسترت کا اظہار کیا گیا۔

بد عقیدہ کوہستانیوں کی تادیب و تبلیغ

۶۹۹ھ میں جب تاتاری لشکر دمشق میں داخل ہوا تھا، اور انھوں نے دست درازی کی تھی تو پہاڑوں کے (عیسائی باطنی اور اسماعیلی) باشندوں نے ان کا پورا ساتھ دیا تھا، مسلمان فوجیں جب تاتاریوں سے شکست کھا کر واپس ہو رہی تھیں اور ان کے علاقہ سے گزریں تو ان کوہستانیوں نے ان پر حملہ کر دیا، ان کے اسلحہ اور گھوڑے چھین لئے، اور بہت سے مسلمانوں کو شہید کیا، انھوں نے کبھی لشکر کی اطاعت نہیں کی تھی، نہ دین حق کو قبول کیا تھا، اور نہ کسی نظام کے پابند تھے۔

شام کا مطلع صاف ہو جانے اور اندرونی اطمینان حاصل ہو جانے کے بعد ابن تیمیہؒ نے ان مغزوں کی تادیب و تبلیغ ضروری سمجھی جن اتفاق سے اسی زمانہ میں نائب السلطنت جمال الدین آقوش الا فرم نے جرد و کسروان نامی پہاڑوں کی طرف فوج کشی کی، ابن تیمیہؒ نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا اور رضا کاروں اور حوران کے باشندوں کی ایک بڑی تعداد کے ساتھ نائب السلطنت کی رفاقت کی، نائب السلطنت کی آمدن کر قبائل کے سردار ابن تیمیہؒ کے پاس حاضر ہوئے، شیخ نے ان سے توبہ کرائی، ان کو اچھی طرح تبلیغ کی، اور اس سے بڑا نفع ہوا، انھوں نے مسلمان فوج سے جو کچھ چھینا لوٹا تھا، اس کی واپسی کی ذمہ داری لی، بیت المال کی طرف سے ان پر قوم عائد کی گئیں، جن کو ادا کرنے کا انھوں نے عہد کیا، اور یہ مہم ۱۳ رذی القعدہ کو کامیاب واپس آئی۔

تاتاریوں کی دوبارہ آمد اور ابن تیمیہؒ کا اعلان جہاد

سلسلہ شروع ہی ہوا تھا کہ تاتاریوں کی دوبارہ آمد کی اطلاع دمشق میں پہنچی، لوگوں کے پاؤں تلے کی زمین نکل گئی، اور مصر اور دوسرے مقامات اور محفوظ قلعوں کی طرف بھاگنے کا سلسلہ شروع ہو گیا، لوگ اپنا سامان پوشاک اور غلہ اٹھانے پونے بیچ کر سفر کا سامان کرنے لگے، سواری کا کرایہ بہت بڑھ گیا، اور جانوروں کے دام کہیں سے کہیں پہنچ گئے، یہ دیکھ کر ابن تیمیہؒ نے جامع مسجد میں موعظا اور درس کا سلسلہ سرگرمی سے شروع کیا، لوگوں کو جہاد پر آمادہ کیا، بھاگنے سے غیرت دلائی، اور اس بزدلانہ حرکت کی مذمت کی، انھوں نے لوگوں کو مسلمانوں اور مسلمانوں کے ملکوں کی حفاظت و مدافعت کے سلسلہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دی اور فرمایا کہ لوگ بھاگنے میں جو رد یہ صرف کر رہے ہیں، یہاں رہ کر مسلمانوں کی حفاظت اور جہاد فی سبیل اللہ میں صرف کریں، وہ کہتے تھے کہ اس مرتبہ تاتاریوں سے کھلے میدان میں مقابلہ

کرنا چاہئے، اس مرتبہ ان سے جہاد فرض ہے، ان کی اس سلسل تقریروں سے لوگوں کی ڈھارس بندھی اور شہر میں سرکاری اعلان ہو گیا کہ کوئی شخص حکومت کی اجازت اور پروانہ کے بغیر شہر نہیں چھوڑ سکتا، اس بھاگنے کا سلسلہ بند ہوا اور سلطان مصر کی روانگی کی بھی اطلاع ملی جس سے لوگوں کو مزید اطمینان ہوا۔

مصر کا سفر

ربیع الثانی میں پھر تاتاریوں کی آمد آمد کی خبر گرم ہوئی، اور اطلاع ملی کہ وہ مقام بیروت تک پہنچ گئے ہیں، شہر میں جہاد کا اعلان عام ہو گیا، تاتاریوں کے آگے بڑھنے کی اطلاعیں پے درپے آرہی تھیں، لوگوں کو تسکین دی گئی، اور کہا گیا کہ اپنا کام بحسب سے کریں، سلطان مصر سے روانہ ہو چکے، دفعۃً یہ اطلاع ملی کہ سلطان نے فسخ عزیمت کر دی، یمن کو جے ہوئے قدم اکھڑ گئے اور لوگ اپنے اپنے اہل و عیال کو مصر اور دوسرے محفوظ مقامات کی طرف منتقل کرنے لگے، یہ حالت دیکھ کر ابن تیمیہ نائب شام سے ملاقات کے لئے (جو دمشق کے باہر تاتاریوں کو روکنے کے لئے پڑاؤ ڈالے پڑا تھا) تشریف لے گئے انہوں نے اس کو بہت اطمینان دلایا، اور فرمایا کہ ہم مظلوم ہیں، ہم کو ضرور فتح ہوگی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوِّقَ بِهِ ثُمَّ

بُعِيَ عَلَيْهِ لِيُتَصَرَّنَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ

لَعَفُوفٌ فَفُؤٌّ (الحج - ۶۰)

اور جس نے اسی قدر بدلہ یا حسد دے کر اسے تکلیف دی

گئی تھی، پھر اس پر نیا دن کی گئی تو اللہ ضرور اس کی

مدد کرے گا، بیشک اللہ درگزر کرنے والا بخشنے والا ہے

نائب شام اور امراء نے ان سے درخواست کی کہ وہ خود مصر جائیں، اور سلطان کو ملک شام کی حفاظت اور تاتاریوں سے مقابلہ کرنے پر آمادہ کریں، چنانچہ وہ ڈاک کی سواری سے مصر روانہ ہوئے، ان کے پہونچتے پہونچتے سلطان قاہرہ میں داخل ہو چکا تھا، ابن تیمیہ نے سلطان کو بڑی غیرت دلائی اور فرمایا کہ اگر شام تمہاری سلطنت میں داخل نہ ہوتا، اور بحیثیت سلطان مصر و شام کے تم پر اس کی

براہِ راست ذمہ داری نہ ہوتی جب بھی اگر اہل شام تم سے مدد مانگتے تو تمہیں ان کی مدد کرنی ضروری تھی، چہ جائیکہ شام تہاری سلطنت کا ایک صوبہ اور تہاری حکومت کا ایک اہم جز ہے اگر تم کو شام کی حفاظت کی کوئی فکر نہیں تو صاف کہہ دو ہم اپنا انتظام خود کر لیں اور کسی کو دہاں کا حاکم منتخب کریں جو خطرہ کے وقت اس کی خدمت و حفاظت کرے اور معتدل حالات میں اس سے فائدہ اٹھائے۔

ابن تیمیہ نے سلطان کو یقین دلایا کہ اس مرتبہ فتح مسلمانوں ہی کی ہوگی، وہ آٹھ دن تک قلعہ مصر میں مقیم رہے اور جہاد اور تاتاریوں کے مقابلہ کی ترغیب دیتے رہے۔

ابن تیمیہ کی اس ایمان افروز اور یقین آفریں گفتگو اور مخلصانہ مساعی کا نتیجہ ہوا کہ سلطان دوبارہ شام کے لئے آمادہ ہو گیا، اور مصری افواج جہاد کے لئے روانہ ہو گئیں، ابھی اہل دمشق یہ سن کر پوری طرح خوش نہیں ہونے پائے تھے کہ تاتاریوں کے قریب آجانے اور سلطان کی واپسی کی اطلاع پہنچ گئی، غضب یہ ہوا کہ حاکم شہر ابن النحاس نے منادی کرادی کہ جس میں سفر کی طاقت ہو وہ دمشق سے ضرور چلا جائے، یہ سن کر شہر میں ہلچل مچ گئی، بازار بند ہو گئے، لوگ جنگلوں اور میدانوں کی طرف بھاگنے لگے، ہر شخص کی زبان پر تھا کہ اہل دمشق کی قسمت میں تو دشمن کا لقمہ بنا لکھا ہے، بڑے بڑے علماء اور دمشق کے ایمان و شرفاء نے شہر سے کوچ کیا، ان کے متعلقین پہلے جا چکے تھے، سربراہ آوردہ اور معزز لوگوں میں دمشق میں گنتی کے چند آدمی رہ گئے تھے، شہر میں اعلان ہوا کہ جس کی نیت جہاد کی ہو، وہ لشکر سے جا ملے، اس لئے کہ تاتاری قریب آ گئے ہیں، جو علماء باقی تھے، جن میں ابن تیمیہ کے چھوٹے بھائی شرف الدین ابن تیمیہ بھی تھے، انھوں نے نائب السلطنت کو ہمت دلائی، اور مہنا، امیر عرب کو بھی جہاد پر آمادہ کر لیا، اسی عرصہ میں ابن تیمیہ مصر سے واپس آ گئے، انھوں نے سلطان کی آمادگی اور ارکان سلطنت کے عزم جہاد کی خوشخبری سنائی، ادھر یہ اطلاع ملی کہ سلطان تاتار نے واپسی کا ارادہ کر لیا اور دریائے فرات عبور کر کے عراق پہنچ گیا،

تاتاریوں سے فیصلہ کن جنگ ورا بن تیمیہ کا کارنامہ

جب شام میں باوثوق ذرائع سے معلوم ہوا کہ تاتاری اس مرتبہ شام کا عزم مصمم رکھتے ہیں لوگوں میں اس خبر سے ایک اضطراب پیدا ہوا، نمازوں میں قنوت نازلہ کا اہتمام کیا گیا، اور بخاری شریف کا ختم ہوا، لوگ حسب عادت مصر اور محفوظ مقامات کا رخ کرنے لگے جس قدر سلطان مصر اور مصری افواج کی آمد میں تاخیر ہوتی جاتی تھی لوگوں کا اضطراب بڑھتا جاتا تھا، بالآخر، اشعبان کو مصری فوج کا ایک بڑا حصہ نامور ترکی امراء کی قیادت میں پہنچا پھر دوسرے پہنچا اور لوگوں میں سکون پیدا ہوا لیکن دوسرے مقامات پناہ گزینوں کی آمد کا سلسلہ شروع ہو گیا اور شمالی شہروں سے بکثرت لوگ اپنا شہر چھوڑ کر دمشق میں آنے لگے مختلف قسم کی افواہیں بھی پھیلنے لگیں امراء نے شام نے جمع ہو کر دشمن کے مقابلہ کا عہد کیا اور قسم کھائی اور شہر میں اعلان کرایا گیا کہ کوئی شہر چھوڑ کر نہ جائے ابن تیمیہ نے دمشق سے باہر جا کر لشکر کو اس کی اطلاع دی اور ان سے بھی اس بات کی قسم لی وہ امراء اور عوام سے قسم کھا کر کہتے تھے کہ تم اس مرتبہ ضرور فتح پاؤ گے ان کو اس کا اس قدر یقین تھا کہ اگر کوئی کہتا کہ انشاء اللہ تو کہئے تو فرماتے کہ انشاء اللہ تحقیقاً لا قلیلاً، وہ فرماتے تھے کہ ہم مظلوم ہیں اور مظلوم کی ضرورت دہوتی ہے۔

ثُمَّ نَجَى عَلَيْهِ لِنَصْرَتِهِ اللَّهُ (الحج - ۶۰) جس پر یادت کی جائے گی اس کی اللہ ضرور مدد کرے گا

اس لئے اس وعدہ خداوندی کی رو سے ہماری فتح یقینی ہے اس میں ذرہ برابر شک نہیں ہے۔

اس وقت ایک سوال یہ چھڑا گیا کہ تاتاری بہر حال مسلمان ہیں اس لئے ان سے جنگ کرنے کی

فقہی حیثیت کیا ہے؟ وہ نہ کافر ہیں نہ باغی ہیں باغی اس لئے نہیں ہیں کہ کبھی وہ مسلمان امیر کی اطاعت میں

داخل ہی نہیں ہوئے اس لئے بغاوت کا بھی سوال نہیں پھر ان سے جنگ کس بنیاد پر کی جائے علماء کو اس بارہ میں تردد ہوا، ابن تیمیہ نے کہا کہ وہ خوارج کے حکم میں ہیں، خوارج نے سیدنا علیؑ اور حضرت معاویہؓ دونوں کے خلاف بغاوت کی تھی وہ اپنے کو خلافت کا زیادہ مستحق سمجھتے تھے، یہ تاتاری اسی طرح دوسرے مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنے کو حکومت کا زیادہ مستحق سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم ان سے زیادہ حق و انصاف کو قائم کر سکتے ہیں وہ مسلمانوں پر گناہوں اور مظالم کا الزام لگاتے ہیں اور خود اس سے کہیں بڑھ کر افعال فحشہ اور حرکات ناشائستہ کے مرتکب ہیں ان کی اس توضیح سے علماء کو اطمینان ہو گیا، اور یہ نکتہ سمجھ میں آ گیا، ان کو اس بارہ میں اتنا وثوق اور اطمینان تھا کہ فرماتے تھے کہ اگر تم مجھے بھی اس حال میں تاتاریوں کی صف میں دیکھو کہ قرآن مجید سر پر رکھا ہے، تب بھی مجھے قتل کر دینا، اس سے لوگوں کا تردد دور ہوا، اور ان کے حوصلے بلند ہوئے۔

دشق میں بڑی سراپاگی تھی، سلطان کی آمد کی اطلاع نہ تھی، شامی و مصری فوجوں کے جنگ کرنے کا یقین نہ تھا، تاتاریوں کی آمد آمد کی اطلاع دم بدم مل رہی تھی، لوگ دوسرے شہروں سے بھاگ بھاگ کر دمشق میں پناہ لے رہے تھے، سارا شہر پناہ گزینوں سے بھرا ہوا تھا، ابن تیمیہ شکر گاہ جانے کے لئے چلے تو راستہ میں مشکل تھا جن لوگوں کو ان کے عزم کی اطلاع نہ تھی، انھوں نے طعنہ دیا کہ ہمیں تو آپ بھاگنے سے روکتے تھے اور آپ خود دمشق سے فرار اختیار کر رہے ہیں؟ امام خاموشی سے سنتے ہوئے چلے گئے شہر میں کوئی حاکم نہ تھا، اوباشوں اور بد معاشوں نے اُدھم مچا رکھی تھی، لوگ میناروں پر چڑھ چڑھ کر اسلامی لشکر کو تلاش کرتے تھے، اور قیاس آرائی کرتے رہتے تھے، ہر شخص اپنی قسمت کے فیصلہ کا منتظر تھا جنگ ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر جنگ ہوتی ہے تو فتح کس کو ہوتی ہے؟ اگر خدا نخواستہ اسلامی لشکر شکست کھاتا ہے، تو پھر مسلمانوں کا کہیں ٹھکانا نہیں، اور عزت و آبرو جان و مال کی خیر نہیں غرض :-

وَاِذَا غَتَّتِ الْاَبْمَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ
اَدْحَابًا كَيْسَ تَهْرَاكُنَّ تَهْصِلُ اَدْحَابًا مِّنْكَ اَنْ تَكُنَّ تَهْصِلُ

الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِاللهِ الظُّنُونُ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ
 اَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ وَرُزِلُوا زُلُومًا شَدِيدًا (المطب ۱۱۱۰)
 اور تم اللہ کے ساتھ طرح طرح کے گمان کر رہے تھے اس
 موقع پر ایمان دارانہانے گئے اور سخت ہلا دیئے گئے۔

کا نقشہ تھا۔

ابن تیمیہ شامی شکر میں پہنچے تو امرائے شکر نے ان سے خواہش کی کہ وہ آگے بڑھ کر سلطان سے
 ملیں اور ان سے جلد تشریف آوری کی درخواست کریں ابن تیمیہ نے سلطان سے ملاقات کی ابن تیمیہ کی
 گفتگو سے ان کا عزم بچھڑ گیا، اور وہ ابن تیمیہ کی معیت میں شکر گاہ میں آئے سلطان نے ان سے خواہش
 کی کہ جنگ کے موقع پر وہ سلطان کے ساتھ ہوں ابن تیمیہ نے کہا کہ سنت یہ ہے کہ آدمی اپنی قوم کے جھنڈے
 کے نیچے جنگ کرے ہم شامی شکر سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے اسی جھنڈے کے نیچے جنگ کریں گے انھوں نے
 سلطان کو دوبارہ جہاد کی تلقین کی اور کہا کہ خدائے واحد کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ فتح ہماری ہی ہے
 اس موقع پر بھی امرائے ان کو یاد دلایا کہ انشاء اللہ تھقیلاً لا تھقیلاً

۲۹ شعبان جمعہ کی شب کو رمضان کا چاند ہو گیا، اہل دمشق نے تراویح کی تیاری کی رمضان کی ستر
 بھی تھی اور دشمن کا خوف اور استقبال کا اندیشہ بھی جمعہ کا دن بہت سخت گزرا، سنیچر کو لوگوں نے میناروں کے
 دیکھا کہ شکر کی جانب گرد اور سیاہی ہے، وہ سمجھ گئے کہ آج ہی مقابلہ ہے، دعاؤں کی کثرت ہوئی، عورتیں
 اور بچے کوٹھوں پر ننگے سر کھڑے تھے، اور شہر میں ایک غلغلہ تھا، سنیچر ۲ رمضان کو ظہر کے بعد سلطان کا فرما
 جامع مسجد میں پڑھا گیا کہ سنیچر کے دن دو گھڑی دن گزئے، شامی اور مصری فوجیں سلطان کی ہمرکابی میں
 صف آرا ہوں گی، مسلمان اللہ سے فتح و نصرت کی دعا کریں اور قلعہ اور شہر نیاہ کی حفاظت میں متعذر رہیں
 ۲ رمضان کو شمشیر کے میدان میں ایک طرف شامی مصری فوجیں، دوسری طرف تاتاری لشکر
 صف آرا ہوا، ابن تیمیہ نے فتویٰ دیا کہ مجاہدین کو روزہ کھول لینا چاہئے تاکہ جنگ کی طاقت پیدا ہو،
 وہ ایک ایک علم اور ایک ایک دستہ کے پاس خود جاتے تھے، ان کے ہاتھ میں کھانے کی کوئی چیز تھی،

وہ ان کو دکھا کر افطار کرتے تھے اور حدیث سناتے تھے کہ:-

انکم ملا قوا الحد وغدا والفطر انوی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل شین سے

لکم تمہارا مقابلہ ہونے والا ہے اور روزہ نہ رکھنے کی

حالت میں تم زیادہ قوی ہو گے۔

جنگ شروع ہوئی، سلطان خود بنفس نفیس لشکر میں موجود تھا، خلیفہ عباسی ابو الریح سلیمان سلطان کے پہلو میں تھے، بالآخر دونوں لشکر آپس میں گٹھ گٹھ گئے، اور جنگ کا بازار گرم ہوا، سلطان نے بڑی ثابت قدمی دکھائی، اس نے اپنے گھوڑے کے پاؤں میں بیڑیاں ڈال دیں کہ بھاگنے نہ پائے، اس نے اللہ سے اس موقع پر عہد کیا، سخت معرکہ ہوا، بڑے بڑے ترکی امراء کام آئے، بالآخر مسلمانوں کو فتح ہوئی، اور تاتاریوں کے قدم اکھڑ گئے، رات کو تاتاریوں نے ٹیلوں، پہاڑوں اور ٹیکریوں پر پناہ لی، مسلمانوں نے رات بھر پہرہ دیا، اور ان کو بھاگنے نہیں دیا، اور اپنے تیروں پر رکھ لیا، بکثرت تاتاری قتل ہوئے، صبح مسلمان ان کو رسیوں میں باندھ کر لاتے تھے، اور گردن اڑا دیتے تھے، بھاگنے والوں میں سے ایک کثیر تعداد گھائیٹوں اور خطرناک جگہوں میں گر کر اور بہت سے دریائے فرات میں ڈوب کر ہلاک ہوئے۔

دو شنبہ ۴ رمضان کو ابن تیمیہ دمشق میں داخل ہوئے، لوگوں نے ان کا بڑا استقبال کیا، ان کو مبارکباد اور دعائیں دیں۔

شنبہ ۵ رمضان ۷۲۸ھ کو سلطان ایمان سلطنت، خلیفہ اور افواج شاہی کے ساتھ منصور و کامران دمشق میں داخل ہوا۔

انکار بدعات اور ازالہ منکرات

تاتاریوں کے قصہ سے فرصت پا کر ابن تیمیہ نے حسب معمول سابق پوری سرگرمی کے ساتھ درس و تدریس کیا

اشاعتِ سنت اور ردِ بدعات کا کام شروع کر دیا، اور شرک و جاہلیت کے خلاف جہاد میں مشغول ہو گئے، جو ان کا محبوب مشغلہ اور زندگی کا ایک بڑا مقصد تھا، اس زمانہ میں عیسائیوں اور یہودیوں کے اختلاط اور فاسد العقیدہ اور جاہل مقتداؤں کی تعلیم سے مسلمانوں میں بہت سے ایسے اعمال آگئے تھے جو جاہلیت کی یادگار اور شرک و بت پرست اقوام کا شعار تھے، دشت کے نواح میں نہر قلوٹ کے کنارہ ایک چٹان تھی جس کے متعلق مختلف قسم کی روایات مشہور تھیں، یہ جہلاء اور توہم پرست مسلمانوں کے لئے ایک فتنہ بن گیا تھا، مسلمان جاتے تھے اور وہاں تپتیں مانتے تھے، ابن تیمیہ جب شہر کو مزدوروں اور رنگ تراشوں کے ساتھ وہاں خود گئے، اور اس کو کاٹ کر شرک کے اس دروازہ کو بند کر دیا، اور ایک بڑا فتنہ ختم ہوا۔

وہ شریعت اور سنت کے خلاف جو عمل دیکھتے، اس کو حتی الامکان اپنے ہاتھ سے بدل دینے اور روکنے کی کوشش کرتے اس لئے کہ ایمان کا یہ اعلیٰ درجہ اور دینی حمیت کا اولین تقاضہ ہے۔

| | |
|---------------------------------|---|
| من رآی منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ | تم میں سے جو کوئی خلافِ شرع امر (نکر) دیکھے وہ |
| فمن لم یتطع فبئس انہ فمّن لم | اس کو اپنے ہاتھ سے بدل دے جو ایسا نہ کرے وہ اپنی زبان |
| یتطع فبقلبہ وذلک اضعف | اس کی مخالفت اور اصلاح کرے جو ایسا بھی نہ کرے |
| الایمان۔ | وہ اپنے دل سے اس کی مخالفت کرے اور ضعیف |

ترین ایمان ہے۔

حکام کو امور سلطنت سے فرصت نہ تھی، علماء بعض اوقات بہت سی چیزوں کو اہمیت نہیں دیتے تھے، اور بعض اوقات انکار و مخالفت کرتے جھجکتے تھے، اس لئے ابن تیمیہ کو اکثر یہ کام خود انجام دینا پڑتا تھا، ان کے ساتھ ان کے تلامذہ و محبین کی ایک جماعت تھی جو ان کی مددگار اور رفیق تھی، اس لئے انہوں نے اعزازی طور پر حسبِ مشلہ ایک طرح کا شرعی اور اخلاقی احتساب قائم کر رکھا تھا اور

متدین و مخالفین سنت، حکام کی نگرانی اور علماء کے عتاب سے اگر بچ بھی جاتے تھے تو اس شرعی پولیس کی نظر سے نہیں بچ سکتے تھے۔

جب ۱۸۷۹ء ہی کا واقعہ ہے کہ ان کے پاس ایک پیر مرد جو اپنے کو المجاہد ابراہیم بن القطان کہتا تھا لایا گیا جو بہت لمبی چوڑی گدڑی پہنے ہوئے تھا، بال اور ناخن بڑھے ہوئے تھے، لبس منہ پر آہی تھیں، گالی اور فحش کثرت سے کہتا تھا، اور نشہ آور چیزوں کا استعمال بھی کرتا تھا، ابن تیمیہ نے اس کی گدڑی کے ٹکڑے ٹکڑے کر دینے کا حکم دیا، سب طرف سے لوگ ٹوٹ پڑے اور اس کا تارناڑ تبرک ہو گیا، سر کے بال اور لبس ترشوائیں، ناخن کٹوائے، فحش گوئی اور نشہ اس کو توبہ کرائی گئی۔

اسی طرح ایک مہر شخص محمد انجناز البلاسی کے نام سے مشہور تھا، وہ حرام چیزوں کا استعمال کرتا تھا، یہودیوں عیسائیوں کے پاس اس کی نشست و برخاست تھی، خوابوں کی تعبیر دیتا تھا، اور ان مسائل و علوم میں دخل دیتا تھا جن کا علم نہیں رکھتا تھا، ابن تیمیہ نے اس کو بھی طلب کرایا، اور اس سے بھی ان تمام افعال سے توبہ کرائی، ابن کثیر کا بیان ہے کہ یہ واقعات بھی ایک طبقہ کی ناراضگی کا سبب بنے۔

لمحدین و مفسدین کے خلاف جہاد

داخلی اصلاح کے علاوہ ابن تیمیہ ان مفسدین سے بھی غافل نہ تھے جنہوں نے ایسے ہر موقع پر جب مسلمان کسی نرفہ میں آئے مسلمانوں کو زک پہنچانے اور دشمنان اسلام سے ساز باز کرنے میں کمی نہیں کی، اگرچہ ۱۶۹۹ء میں انھوں نے نائب السلطنت الافرم کی معیت میں جرد و کسروان جا کر وہاں کے بدین، شرارت پسند قبائل کی تادیب و تنبیہ کی تھی، اور ان میں سے بہت سے لوگوں نے توبہ اور آئینہ ان حرکت سے باز رہنے اور سلطنت کے نظام اور حکام اسلام کے تابع رہنے کا وعدہ کیا تھا، مگر پچھلے تجربوں سے

معلوم ہوا کہ وہ شرارت سے باز نہیں آئے، اور ان کی مزید تنبیہ و گوشمالی کی ضرورت ہے، اور ہر خطرہ کے موقع پر ان سے گزند پہنچنے کا اندیشہ ہے، چنانچہ ذی الحج کے اوائل میں ابن تیمیہ اپنے تلامذہ و احباب کی ایک جماعت کی رفاقت اور نقیب الاشراف زین الدین ابن عدنان کی محبت میں دوبارہ جرد و کسران کی طرف تشریف لے گئے، اور ان کو تبلیغ کی، ان میں کی ایک بڑی تعداد نائب ہوئی، اور اس نے احکام اسلام کی پابندی اختیار کی۔ جرد کے علاقہ کے روافض (باطنی اسماعیلی حاکمی و نصیری) قبائل نے کھلم کھلا مسلمانوں کو نقصان پہنچایا تھا، صلیبیوں اور تاتاریوں کو مسلمان مالک پر حملہ کرنے کی دعوت دی تھی اور ان کو سہولتیں بہم پہنچائی تھیں، مسلمانوں کی بے بسی اور کمزوری سے فائدہ اٹھا کر ان کی جان و مال اور عزت و آبرو پر دست درازیاں کی تھیں، اور مسلمانوں کو دشمنوں کے ہاتھوں بھیڑ بکریوں کی طرح فروخت کیا تھا، ابن تیمیہ کے غیور اور باحمیت دل پر اس کا بڑا داغ تھا، وہ ان دنی الفطرت اور شریر النفس منافقوں کو معاف نہیں کر سکتے تھے، جنہوں نے ایسی کٹھن گھڑلیوں اور نازک وقت میں مسلمانوں کو تنگ اور ذلیل کیا، اور ان کے حریفوں کی مدد کی، ابن تیمیہ نے ان کو ان جرائم اور اس غداری پوری پوری سزا دینی چاہی اور اس کا انتظام کرنا چاہا کہ آئندہ کسی جنگ یا خطرہ کے موقع پر وہ مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچا سکیں، انہوں نے السلطان الناصر (سلطان مصر و شام) کو ان کی طرف توجہ دلائی اور ان کی شرارتوں اور خطرات سے آگاہ کیا، ایک خط میں انہوں نے سلطان کو لکھا کہ:-

”جب تاتاریوں نے شام کا رخ کیا تو ان بد باطنوں (نصیریوں اور اسماعیلیوں) نے اسلامی افواج کے ساتھ بڑی بدسلوکیاں کیں، یہ وہی ہیں جنہوں نے اہل قبرص (عیسائیوں) کو پیغام بھیجا، اور ساحل شام کے ایک حصہ پر ان کو قبضہ دلایا، اور صلیب کا جھنڈا خود اٹھا کر لے چلے، اور مسلمانوں کے گھوڑوں، ہتھیاروں، اور قیدیوں کی اتنی تعداد انہوں نے قبرص پہنچائی، جس کا علم صرف اللہ کو ہے، بیس دن تک نحا سہ کا بازار لگا رہا، جس میں مسلمان اور گھوڑے اور ہتھیار اہل قبرص کے ہاتھ (جو

مسیحی اور مسلمانوں کے حریف تھے) بکتے رہے، تاتاریوں کی آمد پر انھوں نے گہمی کے چراغ بجلائے، اور جب تاتاریوں کے مقابلہ کے لئے اسلامی فوجیں مصر سے روانہ ہوئیں تو ان کے چہرے فقی ہو گئے جب الشربارک تعلقے نے سلطان کی آمد پر مسلمانوں کو فتح میں عطا فرمائی تو ان کے یہاں صعب نام بچ گئی، یہ او اس سے بڑھ کر بھی چیزیں ان کے یہاں پیش آئیں، یہ جنگیز خاں کو اسلامی مالک پر حملہ کرنے کی دعوت دینے والے تھے، یہی ہلاکو کے بغداد پر تسلط، حلب کی بربادی اور صابجہ کی غارتگری کا سبب تھے، اس کے علاوہ ان کی اسلام دشمنی اور مسلم کشی کے اور بہت سے واقعات ہیں۔

ان کے پڑوس میں جو مسلمان رہتے ہیں وہ بڑی مصیبت میں مبتلا تھے، ہرات ان کی ٹولی پہاڑ سے اترتی اور وہ فساد برپا کرتی جس کو الشری جاننا ہے یہ ڈکے ڈالتے، پرامن شریف گھرانوں کو پریشان کرتے اور جرائم کا ارتکاب کرتے، قبرص کے عیسائی ان کے علاقہ میں آتے تو یہ ان کی میزبانی کرتے اور مسلمانوں کے ہتھیار ان کے حوالہ کرتے، جونیک اور صابجہ مسلمان ان کو ملتا یا تو اس کو قتل کر ڈالتے یا اس کا سب کچھ چھین لوٹ لیتے، شاذ و نادر ہی کوئی ان سے بچ کر نکلتا ہے۔

۵۰۰ھ میں ۲ محرم کو وہ ایک مہم کے ساتھ ان مفیدین و ملحدین کے خلاف جہاد کرنے کے لئے روانہ ہوئے ان کے پیچھے نائب السلطنت ایک لشکر کے ساتھ دمشق سے روانہ ہوا، اور جرد کے علاقہ اور روافض و تیمار کے پہاڑوں پر چڑھائی کی، سرکشی قبائل کی اچھی طرح سرکوبی کی گئی اور اس پورے علاقہ کو جو بہت دشوار گذار اور محفوظ تھا، صاف کر دیا گیا، ابن تیمیہ نے فتویٰ دیا کہ بنی النضیر کی طرح ان کے باغات کے درخت کاٹنا درست ہے، اس لئے کہ یہ اس میں کہیں گاہ بناتے ہیں، اور یہ ان کے فوجی اڈے اور سازش کی جگہیں ہیں، ابن کثیر لکھتے ہیں کہ شیخ الاسلام کی موجودگی اور شرکت سے بڑی خیر حاصل ہوئی اور اس موقع پر ان کے علم و شجاعت کا بڑا ظہور ہوا، اسی کے ساتھ ان کے دشمنوں کے دل حسد اور غم سے لبریز ہو گئے۔

رفاعیوں سے مناظرہ

۹۔ حجاجی الاول شہدہ کو رفاعی فقراء کی ایک جماعت کثیر نائب السلطنت کے پاس حاضر ہوئی، ابن تیمیہ بھی تشریف لائے رفاعیوں کا مطالبہ تھا کہ ابن تیمیہ کو ان پر اپنے احکام جاری کرنے سے روک دیا جائے اور ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے، ابن تیمیہ نے جواب دیا کہ ایسا ممکن نہیں، ہر شخص کو کتاب و سنت کے ماتحت ہو کر رہنا پڑے گا جو اس سے قدم باہر نکالے گا، اس کی تردید اور مخالفت ضروری ہے، رفاعیوں نے اس موقع پر اپنی حقانیت اور مقبولیت ثابت کرنے کے لئے اپنے کچھ کتب دکھانے چاہے، ان کا دعویٰ تھا کہ ہم پر آگ اثر نہیں کرتی، ہم آگ میں کود کر دکھاتے ہیں، اگر ہم صحیح سالم نکل آئیں تو تسلیم کر لیا جائے کہ ہم برسر حق ہیں، اور خود بدین الشرا ابن تیمیہ نے کہا کہ یہ شیطانی حالات ہیں، اور ان کا کچھ اعتبار نہیں، یہ محض شعبہ بازی اور مکر و فریب ہے، جو شخص آگ میں کودے پہلے حمام میں اس کو غسل دیا جائے، اور اس کے جسم کو سر کرے اور گھاس سے اچھی طرح دھویا مانجھا جائے، پھر آگ میں گھسے اور اپنا کمال دکھائے، اگر فرض کر لیا جائے کہ کوئی شخص غسل کے بعد آگ میں گھستا ہے تو وہ اگر اہل بدعت میں سے ہے تو اس وقت بھی اس کا کچھ اعتبار نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کو دجال سمجھا جائے گا، اس موقع پر ایک رفاعی صوفی (شیخ صالح) کی زبان سے بے ساختہ نکلا کہ ہمارے یہ کتب تاتاریوں کے یہاں چلتے ہیں، شریعت کے مقابلہ میں نہیں چلتے، لوگوں نے ان کی یہ بات پکڑ لی اور اس کو دلیل بنا لیا، آخر یہ فیصلہ ہوا کہ وہ لوہے کے طوق اپنی گردنوں سے اتار دیں، اور جو کتاب و سنت کی مخالفت کرے، اس کی گردن اڑا دی جائے، ابن تیمیہ نے اس کے بعد اس مسئلہ پر مستقل رسالہ تصنیف کیا جس میں طریقہ رفاعیہ پر تفصیل سے روشنی ڈالی، اور ان کے حالات مسلک و تخیلات کا کتاب و سنت سے موازنہ کیا۔

۸۔ رجب کو علماء کی ایک مجلس میں جو نائب السلطنت کی موجودگی میں منعقد ہوئی تھی، ابن تیمیہ کے رسالہ عقیدہ واسطیہ پر بحث ہوئی، اور علماء نے ان سے سوال و جواب کئے، جس کے نتیجے میں یہ فیصلہ ہوا کہ ان کا عقیدہ اہل سنت کے عقیدہ کے مطابق ہے، اور ان کو بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ ان کے مکان پہنچا دیا گیا، عوام کی ایک بڑی تعداد شمعیں ہاتھوں میں لئے ہوئے ان کے رکاب میں چل رہی تھی، جو اظہار عقیدت کا اس زمانہ میں ایک طریقہ تھا۔

ابن تیمیہ کی مخالفت اور مصر طلبی

دشمن میں ابن تیمیہ کی ایک طرح کی دینی سیادت قائم ہو گئی تھی، وہ اگر دیکھتے تھے کہ حکومت کسی بدعت یا فعل منکر کے روکنے میں تاہل سے کام لے رہی ہے، اور علماء خاموش ہیں تو وہ قانون اپنے ہاتھ میں لے لیتے اور خود شرعی احکام کا اجراء کرتے، ان کے ساتھ عقیدت مند تلامذہ اور دیندار اور صحیح العقیدہ عوام کی ایک بڑی جماعت تھی، اور ان کا حلقہ اثر بڑھتا جا رہا تھا، اہل علم کی ایک جماعت کو ان کا یہ دینی عروج اور شخصی اثر پسند نہیں آیا، اور ان کو اس میں ان کی خود سری نظر آئی، اس نے ان کے حامیوں کا ایک طبقہ پیدا کر دیا، جو ان کے زوال کا متمنی، اور ان کی اہانت کے درپے تھا، ابن کثیر لکھتے ہیں۔

| | |
|---|-------------------------------------|
| وكان للشيخ تقي الدين ابن تيمية حشد كثر من علماء | وكان للشيخ تقي الدين من الفقهاء |
| جماعة يحسدونه لتقديمه | جماعة يحسدونه لتقديمه |
| هند الدولة وانفرادة بالأمر بالمعروف | هند الدولة وانفرادة بالأمر بالمعروف |
| والنهي عن المنكر، وطاعة الناس له | والنهي عن المنكر، وطاعة الناس له |
| ومحبته لهم وكثرة اتباعه وقيامه | ومحبته لهم وكثرة اتباعه وقيامه |

عقیدہ وحدۃ الوجود کی تردید

ادھر کچھ ایسے واقعات پیش آئے کہ عقائد کی بحث دوبارہ چھڑ گئی اور بحث و مباحثہ کی مجلسیں منعقد ہوئیں، اس سبب بڑھ کر یہ تھا کہ وہ شیخ محی الدین ابن عربیؒ کے مسلک وحدۃ الوجود کی برائت رد کرتے تھے، مصر و شام میں ان کے معتقدین و متبیین کا بہت بڑا گروہ تھا، اور علماء و مشائخ کی ایک بڑی جماعت تھی جو ان کو نہایت بلند پایہ عارف و محقق، امام مشرب توحید اور شیخ اکبر مانتی تھی، ابن تیمیہ کا خیال تھا کہ ان کی تحقیقات و الہامات انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات اور توحید کی اس تعلیم کے بالکل معارض ہیں، جو ہر پیغمبر نے اپنے وقت میں دی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی آخری وضاحت اور تکمیل فرمائی، اور جو صاف صاف قرآن و حدیث سے سمجھ میں آتی ہے اور لفظی و معنوی توازن کے ساتھ ہم تک پہنچی ہے، شیخ محی الدین ابن عربیؒ نے ۶۳۸ھ میں (ابن تیمیہ کی ولادت سے ۳۳ سال پیشتر) وفات پائی تھی، ان کی کتابیں خصوصاً فتوحات مکملہ اور فصوص الحکم عام طور پر دستاویز تھیں، اور علمی حلقوں میں وقت کی نگاہ سے دیکھی جاتی تھیں، ابن تیمیہ نے فلسفہ اور تصوف و اشراق کا وقت نظر سے مطالعہ کیا تھا، اور اس سلسلہ میں فتوحات و فصوص کو بھی پڑھا تھا، وہ اپنی کتابوں میں جا بجا ان کتابوں کے اقتباسات نقل کرتے ہیں اور ان کی تردید کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مطالعہ براہ راست تھا، وہ ان

لہ البدایہ والنہایہ۔ ج ۳ ص ۱۴۱ ۱۴۲ ایک مجلس میں جو ۸ رجب کو نائب السلطنت کے یہاں منعقد ہوئی شیخ کی موجودگی میں

الاعتقاد الواسطیہ پڑھا گیا، اور اس پر بحث ہوئی اس کے بعد دو مجلسوں میں شیخ صفی الدین الہندی اور علامہ کمال الدین ابن

الزمکانی سے بحث و مذاکرہ ہوا، اور ثابت ہوا کہ یہ عقیدہ اہل سنت و جماعت کے خلاف نہیں ہے اور شیخ نہایت عزت و

حرمت کے ساتھ گھر واپس ہوئے حوام شعلیں ہاتھ میں لئے ہوئے ساتھ تھے (ابن کثیر جلد ۱۲ ص ۳۳۶-۳۳۷)

کتابوں کے مطالعہ سے اس نتیجہ تک پہنچے تھے کہ ان کتابوں کی تعلیمات اور نبوت کی تعلیمات میں تطبیق کی کوئی صورت نہیں، وہ شیخ ابن عربی کا مسلک بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”ابن عربی اور ان کے تبعین کا مسلک یہ ہے کہ وجود ایک ہی ہے، وہ کہتے ہیں، مخلوق کا وجود خالق کا وجود ہے، وہ دو متغائر موجودوں کے قائل نہیں، جن میں سے ایک دوسرے کا خالق ہو، بلکہ کہتے ہیں کہ خالق ہی مخلوق ہے اور مخلوق ہی خالق ہے، وجود میں رب و عبد کی کوئی تفریق نہیں، وہاں نہ کوئی خالق ہے نہ کوئی مخلوق، نہ کوئی داعی نہ کوئی مجیب، وجود کا جب ایمان پر فیضان ہوا، او اس نے ان کے اندر ظہور کیا تو ایمان کی حیثیت سے اس میں تنوع اور تفریق پیدا ہوئی، جیسے کہ روشنی مختلف الانوار میں شیشوں میں مختلف رنگوں میں ظاہر ہوتی ہے، اس بنا پر وہ کہتے ہیں کہ گویا سالہ پرستوں نے درحقیقت خدا ہی کی پرستش کی تھی، موسیٰ علیہ السلام نے ہارون کو جوڑو کا تھا تو اس بات پر کہ انھوں نے اس گویا سالہ پرستی کی (جو دراصل خدا پرستی تھی) اس لئے کہ موجود تو ایک ہی ہے (مخالفت کیوں کی؟ ان کے نزدیک موسیٰ علیہ السلام ان عارفین میں سے تھے جو ہر چیز میں حق کا شاہدہ کرتے ہیں، اور اس کو ہر چیز کا عین سمجھتے ہیں، ان کے نزدیک فرعون اپنے اس دعویٰ میں برسر حق تھا کہ انا ربکم الاعلیٰ“ بلکہ وہ عین حق تھا۔

صاحبِ فصوص کا کہنا ہے کہ فرعون کو چونکہ (کوئی طور پر) منصبِ حکومت حاصل تھا، اور وہ صاحبِ وقت تھا تو اس نے بجا طور پر انا ربکم الاعلیٰ کہا اس لئے کہ جب سب کسی نہ کسی نسبت سے ارباب ہیں تو میں ان میں سب سے اعلیٰ ہوں، کیونکہ مجھے ظاہر میں تم پر حکومت کرنے اور فیصلہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جادو گروں کو جب فرعون کی صداقت کا علم ہوا تو انھوں نے اس کی مخالفت نہیں کی بلکہ اس کا اعتراف کیا، اور کہا اِقْنِی مَا اَنْتَ قَاضٍ اِنَّمَا تَقْنِیْ هٰذَا

لے اراہ اقوم علی ما فی کتاب فصوص حکم ۱۱ ۱۲ ایضاً ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

الْحَيَوٰةُ الدُّنْيَا“ (جو تمہیں فیصلہ کرنا ہو کہ تم اس دنیا کی زندگی پر حکم چلا سکتے ہو) اس لئے
فرعون کا یہ کہنا بالکل بجا تھا کہ ”اَنَا رَبُّكُمْ اِلٰهًا“ اگرچہ فرعون عین حق پر تھا۔

ابن عربی حضرت نوح علیہ السلام پر تنقید کرتے ہیں اور ان کی کافر قوم کی تصویب و تعظیم جنہوں نے
پتھروں کی پرستش کی وہ کہتے ہیں کہ ان (بت پرستوں نے) درحقیقت اللہ ہی کی عبادت کی تھی اور
یہ نوان دراصل معرفت الہی کی طبعیانی اور اس کے سمندر کا جوش تھا جس میں وہ غرق ہوئے۔
معلوم ہوتا ہے کہ ابن تیمیہ کے زمانہ میں وحدت وجود کے عقیدہ میں حد درجہ کا غلو پیدا ہو گیا تھا
اور لوگ اس سلسلہ میں شریعت، عقل و اخلاق کے حدود پھلانگ گئے تھے اور ایک بحرانی کیفیت
پیدا ہو گئی تھی، ابن تیمیہ لکھتے ہیں :-

”اس سلسلہ میں ایک جماعت (جس کو علم کلام، فلسفہ اور تصوف سے واقفیت تھی) بہت زیادہ
گمراہ ہوئی ان میں سے ابن سبعین، صدر الدین قونوی (تلمیذ ابن عربی) اور طلمسانی خاص
ٹوڑ قابل ذکر ہیں ان میں طلمسانی اس مسئلہ کے علم و معرفت میں سب سے بڑھا ہوا تھا، وہ مذہب
وحدة الوجود کا صرف قائل نہ تھا، بلکہ اس پر عامل بھی تھا، چنانچہ شراب پیتا تھا، اور مہرتا
کا ارتکاب کرتا تھا، (کہ جب موجود ایک ہے تو حلال و حرام کی تفریق کیسی؟)
مجھ سے ایک معتبر آدمی نے بیان کیا کہ وہ طلمسانی سے فصوص الحکم کا درس لیتے تھے اور اس کو
اولیاء اللہ اور عارفین کا کلام سمجھتے تھے، جب انہوں نے فصوص کو پڑھا اور دیکھا کہ اس کے

لے الفرقان بین الحق والباطل ص ۱۳۷ ۱۳۸ ایضاً ص ۱۳۷، یہاں اس بات کا ذکر کر دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ
شیخ اکبر کی کتابوں اور علوم کے اشتغال رکھنے والوں کی ایک جماعت اس بات کی قائل ہے کہ شیخ کی کتابوں بالخصوص فصوص الحکم
میں کثرت سے احکامات اور اضافات کئے گئے ہیں، دشمن میں شیخ احمد احمدی نے اصل جو شیخ کے مشاق اور ان کے علوم کے
حالیں میں سے تھے، بڑے جزم و وثوق سے فرماتے تھے کہ فصوص کا تہائی حصہ یا بیشتر محض احادیثی ہے اصل ص ۱۲۔

مضامین تو قرآن شریف کے صریح مخالف ہیں، تو انھوں نے تلمسانی سے کہا کہ یہ کلام تو قرآن مجید کے مخالف ہے تو اس نے جواب دیا کہ قرآن تو سارا شرک سے بھرا ہوا ہے اس لئے کہ وہ رب بعد کے درمیان فرق کرتا ہے، توحید تو ہمارے کلام میں ہے اس کا یہ بھی مقولہ ہے کہ کشف کے ذریعہ وہ ثابت ہوا ہے جو صریح عقل کے خلاف ہے۔

• ایک شخص نے جو تلمسانی اور اس کے ہم خیال کے ساتھ تھا، مجھے خود سنایا کہ ہمارا گزرا ایک مردہ کتے کے پاس سے ہوا جس کو خارش تھی، تلمسانی کے رفیق نے کہا کہ یہ بھی ذات خداوندی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ کیا کوئی چیز اس کی ذات سے خارج ہے؟ ہاں سب کچھ اس کی ذات کے اندر ہیں۔
 • بعض لوگوں سے کہا گیا کہ جب وجود ایک ہے تو بیوی کیوں جلال اور ماں کیوں حرام ہے؟
 اس محقق نے جواب دیا کہ ہمارے نزدیک سب ایک ہیں، لیکن ان مجاہدین نے (جو توحید حقیقی سے نا آشنا ہیں) کہا کہ ماں حرام ہے؟ ہم نے بھی کہا کہ ہاں تم (مجاہدین) پر حرام ہے؟

شیخ الاسلام نے ۷۸۷ھ کو شیخ ابو الفتح نصر المبنجی کو ایک مفصل خط لکھا جس میں انھوں نے ظاہر کیا کہ وہ قائلین وحدۃ الوجود کے ضرر کو راہ خداوندی کے سالکین سے دفع کرنا قریب قریب اتنا ہی ضروری سمجھتے ہیں کہ جتنا تاریخوں کا مقابلہ اور ازالہ، شیخ کو اچھی طرح معلوم ہے کہ دعوت انبیاء کا مقصد بلکہ خلق و انزال کتب و ارسال رسل کا مقصد یہی ہے کہ دعوت و اطاعت صرف اللہ کی ہو، اَنِ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّٰهِ اس کا مقصد و مخلوقات کو اپنے خالق کی طرف دعوت دینا ہے، ان اتحادیوں نے سالکین کے لئے اس توحید کو جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے صحیفے نازل کئے، اور اپنے انبیاء کو مبعوث فرمایا، اس اتحاد کے ساتھ خلط ملط کر دیا ہے، جس کا نام انھوں نے "توحید" رکھا ہے، اور اس کی حقیقت صانع (جل مجدہ) کو معطل قرار دینا اور خالق (عز اسمہ) کا انکار ہے، میں ابتداء میں شیخ ابن عربی

کے ساتھ حسن ظن رکھتا تھا، اور ان کی میری نگاہ میں بڑی عزت تھی، اس لئے کہ ان کی تصنیفات فتوحاتِ مکہ، المحکم المربوط، الدرۃ الفاخرۃ، مطالع النجوم وغیرہ میں بڑے اچھے علمی فوائد و نکات ملتے تھے، لیکن اس وقت تک مجھے ان کے مقصود کی حقیقت کا علم اور خصوصاً المحکم وغیرہ کے مطالعہ کا اتفاق نہیں ہوا تھا، ہم اپنے دینی بھائیوں کے ساتھ مذاکرہ اور طلب حق میں مشغول تھے، اور اس کی پیروی کرتے تھے، اور حقیقت طریق معلوم کرنا چاہتے تھے، جب حقیقت واضح ہو گئی تو ہم کو (اس سلسلہ میں) اپنا فریضہ اور کرنے کا کام معلوم ہو گیا، اس عرصہ میں مشرق سے معتبر شایخ تشریف لائے، اور انھوں نے طریقہ اسلامیہ اور دینِ اسلامی کی حقیقت اور ان لوگوں (ابن عربی، صدر دوی، تلمسانی، ابن سبعین) کی حقیقتِ حال دریافت کی تو اس کی شرح و تفصیل ضروری معلوم ہوئی، اسی طرح سے اطرافِ شام سے کچھ مخلص و صادق طالبین و مالکین نے فرمایش کی کہ قائلین وحدۃ الوجود کے اقوال کا خلاصہ اور ان کا مدعا اختصار و جامعیت کے ساتھ لکھا جائے، جناب والا اپنے نورِ قلب ذکاوتِ طبع، اخلاص اور اس خیر خواہی کے ساتھ جو اسلام و اہل اسلام اور برادرانِ طریقت کے ساتھ رکھتے ہیں، اس سلسلہ میں کوئی ایسا قدم اٹھائیں، جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا، دنیا و آخرت میں اس کی مغفرت کی امید والقی ہو۔

اس کے بعد وہ بڑی تفصیل سے ان عقائد و نظریات اور مذاہب کا جائزہ لیتے ہیں جو اتحاد و حلول کے بارہ میں سبھی فرقوں (یعقوبیہ، نسطوریہ، ملکائیہ) اور بعض مسلمان کہلانے والے فرقوں (روافض اور جہمیہ) کے درمیان شائع و ذائع تھے، نیز اتحادِ معین، اتحادِ مطلق، حلولِ معین، حلولِ مطلق کی تشریح و تفصیل کرتے ہیں اور جو لوگ ان کے قائل ہوئے، ان کا ذکر فرماتے ہیں، اسے ان کی وسعتِ نظر اور مذاہبِ سابقہ سے واقفیت کا اندازہ ہوتا ہے، پھر شیخ ابن عربی کا مسلک اور تحقیق بڑی تدقیق اور احتیاط کے ساتھ (جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ انھوں نے فتوحات و

مقصود کا بڑی دقت نظر سے مطالعہ کیا تھا، اور ان کے کلام کا سرا اور کلید ان کے ہاتھ آگئی تھی جس سے ان کے علوم و حقائق کا سمجھنا ان کے لئے آسان ہو گیا تھا، بیان کرتے ہیں اس سلسلہ میں ان کا اور وحید الوہاب کے دوسرے داعیوں کا فرق اور ابن عربی کے قول کی حقیقت سمجھ میں آجاتی ہے اسی کے ساتھ وہ اس کے نتائج اور لوازم فاسدہ بیان کرتے ہیں اور غایت بے تعصبی کے ساتھ ان کو شک احتمال کا پورا حق دیتے ہیں اور ان کے دوسرے اتحادیوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، ایک جگہ اسی خط میں لکھتے ہیں:-

| | |
|---------------------------------------|--|
| لکن ابن عربی اقربہم الی الاسلام وامن | ابن عربی ان لوگوں میں اسلام سے قریب ترین اور |
| کلامانی مواضع کثیرۃ، فانہ یفرق بین | ان کا کلام بہت سے مقامات پر نسبتاً بہتر ہے اس لئے |
| للظاهر والظاهر فیر الامر والنہی | وہ مظاہر و نظاہر میں فرق کرتے ہیں امر و نہی اور شرائع |
| والشرائع علی ما ہی علیہ ویامر بالسلوک | واحکام کو اپنی جگہ رکھتے ہیں شائع نے جن اخلاق و |
| بکثیر ما امر بہ للشائع من الاخلاق | عبادات کی تاکید کی ہے ان کو اختیار کرنے کا مشورہ |
| والعبادات ولہذا اکثر من العباد ینفذ | دیتے ہیں اس لئے بہت زیادہ صوفیوں کے کلام |
| من کلامہ سلوکہم فینتفعون بذالک | سے سلوک کو اخذ کرتے ہیں اگرچہ وہ ان کے حقائق کو |
| وان کاوالا ینفہون حقائقہ ومن | اچھی طرح نہیں سمجھتے، ان میں سے جو ان حقائق کو سمجھ لیتے |
| فہمہا منہم ووافقہم فقتبتین قولہ | ہیں اور ان کی موافقت کرتے ہیں ان پر ان کے کلام |
| | کی حقیقت منکشف ہو جاتی ہے۔ |

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

| | |
|----------------------------------|---|
| وہذا المعانی کلہا ہی قول صاحب | یہ تمام مضامین صاحب فصوص کے اقوال میں مشترک |
| الفصوص واللہ تعالیٰ اعلم بما مات | ہی کو علم ہے کہ ان کا حاکم کس چیز پر ہوا، اللہ تعالیٰ |

الرجل عليه والله يغفر لجميع المسلمين
 والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات
 الاحياء منهم والاموات ربنا اغفر لنا
 ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان
 ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا
 ربنا انك رؤوف رحيم

تمام مسلمان مردوں اور عورتوں زندہ و مردہ کی
 مغفرت فرمائے تاکہ ہمارے پروردگار ہماری اور ہمارے
 ان... بھائیوں کی مغفرت فرمائے جو ہم سے پہلے ایمان
 کے ساتھ چلے گئے اور ہمارے دلوں میں اہل ایمان کی
 طرف سے کھوٹ نہ رکھ دے تاکہ ہمارے پروردگار تو بڑی
 شفقت والا مہربان ہے۔

پھر صدر رومی کے مسلک کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں "حوابعد من الشريعة والاسلام" اس کے
 بعد تلمسانی طور ابن سبعین کی پرزور تردید کرتے ہیں "وہ سب زیادہ ناراض تلمسانی سے ہیں جن کے
 متعلق حقیقت دینی میں ان کے قلم سے حسب ذیل الفاظ نکلے ہیں۔

واما الفاجر التلمسانی فهو اخبث
 القوم واعظمهم في الكفر فانه لا يفرق
 بين الوجود والثبوت كما يفرق ابن
 عربی ولا يفرق بين المطلق والمعین
 كما يفرق الترومی ولكن عندنا ما ثم
 غيره ولا سوى بوجه من الوجوه ولا
 العبد انما يشهد السوء ما دام محبوبا
 فاذا انكشف حجابہ رأى انه ما ثم غير

باقی رہا تلمسانی فاسق تو اس گروہ میں اس کی خباثت
 سب سے بڑی تھی اور کفر میں وہ سب گہرا ہے
 اس لئے کہ وہ وجود و ثبوت کے درمیان اس طرح
 بھی فرق نہیں کرتا جس طرح ابن عربی کرتے ہیں اور
 مطلق و معین میں تمیز کرتا ہے جس طرح صدر الدین
 قزوینی سے منقول ہے اس کا مسلک تو یہ ہے کہ خدا
 کی ذات سے متاثر و متاثرہ اس کا وجود ہی نہیں بندہ کو
 اگر اسوی کا شاہد ہوتا ہے تو محض اس شخص تک

۱۔ کتب شیخ الاسلام بنام شیخ نصر البغوی مندرجہ جلد اول العینین ص ۵۷ ۲۔ مدار صدر الدین قزوینی ص ۵۷ ایضاً ص ۵۷

۳۔ تلمسانی اپنے معتقدین کے حلقہ میں العفیف التلمسانی کے لقب سے مشہور ہیں۔

سینہ الامزولہذا کان یختلجیح جب تک کہ وہ محبوب ہے، جب یہ محابہ ترغیب ہو جائیگا تو

المحرمات لہ وہ دیکھے گا کہ اسوی کا وجود نہیں اس وقت اس کو حقیقت

مال کاظم ہو گا مہینہ پہلے سالانہ تمام عمر کا اعلان ہوتا تھا۔

آخر میں وہ ایک نکتہ کی بات یہ لکھتے ہیں کہ:-

”فرقہ جہیہ کے شکلیں کسی چیز کی عبادت نہیں کرتے، اور اس فرقہ کے متعبدین (شالیقین عباد)

ہر چیز کی عبادت کرتے ہیں، اس لئے کہ ان کے منہم کے دل میں کوئی خدا پرستی اور شوق عبادت نہیں،

وہ اپنے کو سبلی صفات (صفات عدم و موات) سے موصوف کرتا ہے، لیکن متعبد کے دل میں

خدا پرستی اور عبادت کا جذبہ ہے، اور قدتی بات ہے کہ قلب موجود کی طرف مائل ہوتا ہے،

معدوم کی طرف نہیں، اس لئے اس کو (مجبوزا) مخلوقات کی پرستش کرنی پڑتی ہے، یا تو وہ خود مطلق

کی یا بعض مظاہر کی، جیسے آفتاب، ماہتاب، انسان، بُت وغیرہ، اس طرح اتحادیوں کا قول

(وحدۃ الوجود) دنیا کے ہر شرک پر حاوی ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی توحید کے قائل و عامل نہیں

بلکہ اس قدر شرک کی توحید کے قائل ہیں، جو اس کے اور مخلوقات کے درمیان ہے، اس لئے

وہ دوسروں کو اپنے رب کا ہمسر بناتے ہیں، ”وہم ربہم بعد لون“ اسی بنا پر ایک معتبر

شخص کا بیان ہے کہ ابن سبعین ہندوستان جانے کا ارادہ رکھتا تھا لکھنا تھا کلام کی مرز میں ہیں

اس کی گنجائش نہیں، ہندوستان کے لوگ چونکہ مشرک ہیں، ہر چیز کی عبادت کرتے ہیں، یہاں

تک کہ درختوں اور جانوروں تک کی (اس لئے ان کے ساتھ اچھی گزریے گی) اور یہی اتحادیوں

کے قول کی حقیقت ہے، میں ذاتی طور پر کچھ لوگوں کو جانتا ہوں جو فلسفہ اور کلام کے ساتھ اشتغال

رکھتے ہیں، وہ انہی اتحادیوں کے طریق پر خدا پرست اور عابد بنتے ہیں، وہ جب اللہ تعالیٰ کی صفت

بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ ایسا نہیں ہے، دیا نہیں ہے، اور اس کی صفت میں مسلمانوں کی طرح بیان کرتے ہیں کہ وہ مخلوقات کی طرح نہیں ہے، لیکن خالق کی ان صفات کا انکار کرتے ہیں جو انبیاء علیہم السلام نے بیان کی ہیں، اور جب ان میں سے کسی پر ذوق اور وجد غالب آتا ہے تو اتحادیوں کا راستہ اختیار کرتا ہے، اور کہنے لگتا ہے کہ تمام موجودات خدا ہی ہیں، جب اس سے کہا جاتا ہے کہ کہاں تو وہ نفی (کہ خدا نہ ایسا ویسا) اور کہاں یہ اثبات (کہ سب موجودات خدا ہی ہیں) تو کہنے لگتا ہے کہ وہ میرا وجدان تھا، یہ میرا ذوق ہے، اس گمراہ سے کوئی کہے کہ جو ذوق اور وجد اعتقاد کے مطابق نہ ہو تو ان میں سے ایک یا دونوں باطل ہوں گے، اذواق اور مواجید درحقیقت معارف و اعتقادات کے نتائج ہیں، اس لئے کہ قلب کی معرفت اور اس کا حال دونوں متلازم ہیں، چنانچہ بقدر علم و معرفت کے وجد و محبت اور حال ہوتا ہے، یہ لوگ اگر انبیاء و مرسلین علیہم السلام کا راستہ اختیار کرتے جنہوں نے الشرحہ لا شریک لہ کی عبادت کا حکم دیا اور اس کی وہی صفات بیان کرتے جو اس نے اپنی خود بیان کیں اور اس کے انبیاء نے بیان کیں اور سابقین اولین کی پیروی اختیار کرتے تو ہدایت کے راستے پر چلتے اور یقین کی حلاوت اور قلب کی طمانیت ان کو حاصل ہوتی، کسی نے صحیح کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے یہاں اثر تعالیٰ کی صفات کا اثبات مفصل اور (جو صفات اس کے لائق نہیں) ان کی نفی مجمل ہے، ان الرسل جاؤا باثبات مفصل و نفی مجمل، بخلاف اس کے بدین اہل تعطیل (جہمیہ و فلاسفہ جن سے اتحادی متاثر ہیں) نفی کے وقت تو خوب تفصیل سے کام لیتے ہیں، اور اثبات کے وقت محض اجمال پر اکتفا کرتے ہیں، قرآن مجید صفات ثبوت سے بھرپور ہے اور ان میں بڑی تفصیل ہے، اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ وَّ مُّوَكَّلٌ بِكُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اِنَّهٗ بِمَجْمَعِ بَصِيْرٌ

لے خود امام نے اپنی تصنیفات میں جا بجا یہ بات کہی ہے۔

وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا اور نفی کے موقع پر ایک جامع مانع بات یہ کہہ دی لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ
 شَيْءٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ مُبْتَلَانِ رَبِّكَ ذَبَّ الْعِزَّةَ عَمَّا يَصِفُونَ ۝
 وَسَلَّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝

اس عقیدہ سے جو اخلاقی فتنہ اور بد نظمی و لاقانونی پھیل رہی تھی اور فساد اہل ہوس نے اس کو
 جس طرح آڑ بنایا تھا، اس کا تذکرہ کرتے ہوئے ابن تیمیہ لکھتے ہیں :-

”اس عقیدہ کے ملحقواہشات نفس، بوالہوس اور اعتقادی خرابیوں کے جامع ہیں اور اس کا نتیجہ
 کہیں کہیں یہ ظاہر ہوا ہے کہ بعض لوگ لڑکوں کے عشق میں مبتلا ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان میں
 اثر تعالیٰ کی بجلی ہے اور یہ منظر جمال خداوندی ہیں، بعض بعض بوسہ دیتے ہیں اور اپنے محبوب کے کہتے ہیں کہ
 تو خدا ہے، بعض لوگ اپنی اولاد پر دست درازی کرتے ہیں اور الوہیت کا دعویٰ کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔
 یہ وہ زمانہ تھا کہ الملک ناصر محمد بن قلاؤن برائے نام سلطان تھا، اور امیر رکن الدین میرزا جانشگیر
 مدارالمہام اور سلطنت کے سیاہ سپید کا مالک تھا، جانشگیر شیخ نصر المنجمی کا معتقد و مرید تھا، اور ان کو
 شیخ ابن عربی سے بغایت اعتقاد تھا، شیخ کے متعلق ابن تیمیہ کے جو خیالات تھے اور جن کا وہ تقریر اور تحریر
 وقتاً فوقتاً اظہار کرتے رہتے تھے، اس کی اطلاع مصر پہنچی رہتی تھی اور یہ شیخ نصر المنجمی کی براہ فرشتگی کے لئے
 کافی وجہ تھی، جانشگیر جو عام ترک امراء کی طرح معمولی پڑھا لکھا اور فوجی اور انتظامی قابلیت کا آدمی
 تھا، اپنے شیخ کی رائے سے متاثر تھا، اور ابن تیمیہ کے متعلق وہی رائے رکھتا تھا، جو اس کے شیخ کی رائے
 تھی، شام سلطنت مصر کا ایک صوبہ اور قلیہ اس کے ماتحت تھا، اور سلطان مصر کو ایسے تمام اشخاص کو
 طلب کرنے اور ان کے متعلق فیصلہ کرنے کا حق تھا، جو اس کی رائے میں امن عامہ کے لئے مضر یا کسی
 شورش کا باعث تھے، عام طور پر اس بارہ میں ذاتی رجحانات یا اہل دربار کی خواہشات کام کرتی تھیں،

اور اس وقت بھی صورت حال یہی تھی کہ مدارالہام سلطنت کے شیخ و مقتدی نصر المہجی کو ابن تیمیہ کے تھی اور وہ ان کو زک پہنچانا چاہتے تھے۔

ابن تیمیہ مصر میں

بہر حال ۵ رمضان ۷۲۸ھ کو ابن تیمیہ کی طلبی کا فرمان شام پہنچا، ان کے اجاب و تلامذہ کو اس سے بڑی تشویش پیدا ہوئی، نائب السلطنت نے (جو ان کا ہمدرد اور معتقد تھا) ان کو روکنے کی کوشش کی اور کہا کہ میں سلطان سے خط و کتابت اور معاملہ کو سلجھانے کی کوشش کرتا ہوں، لیکن ابن تیمیہ سفر کے لئے آمادہ تھے اور انھوں نے کہا کہ مصر کے سفر میں بہت سے مصاح اور منافع پیش نظر ہیں، بالآخر ان کے اجاب معتقدین نے بادیدہ پُرزم ان کو رخصت کیا، ثالثت کرنے والوں کا بڑا ہجوم تھا اور لوگ بڑے متاثر تھے۔ دمشق سے چل کر انھوں نے غزہ کی جامع مسجد میں درس دیا جس میں بڑا اجتماع تھا۔

اسیری و رہائی

۲۲ رمضان کو وہ مصر پہنچے، جمعہ کے دن بعد نماز جمعہ قلعہ میں ایک بڑی مجلس منعقد ہوئی جس میں قضاہ اور ایمان سلطنت شریک ہوئے، ابن تیمیہ نے وہاں گفتگو کا آغاز کرنا چاہا، لیکن ان کو اجازت نہیں دی گئی، بعض حاضرین نے ان کے عقائد و مسائل پر اعتراضات کئے، انھوں نے جب جواب دینے کے لئے حد و ثنا کے ساتھ تقریر کا آغاز کیا تو ان سے کہا گیا کہ ہم آپ کا خطبہ سننے کے لئے جمع نہیں ہوئے ہیں، انھوں نے دریافت کیا کہ میرے مقدمہ میں حکم کون ہے؟ کہا گیا کہ قاضی ابن مخلوف مالکی، انھوں نے کہا کہ آپ تو میرے

لے یہ عقائد و مسائل وہی قدیمی کلامی مسائل تھے جن پر بارہا دمشق میں بحث ہو چکی تھی، ابن تیمیہ نے ان پر نقل کتابیں اور رسائل کہے تھے مثلاً

۱۰ استواء علی العرش کی حقیقت کلام باری کی حقیقت اور حرف و صوت کی بحث ۱۱ یہ مصر میں ابن تیمیہ کے بڑے علینہ مقابل تھے۔

حریت اور مذمقابل ہیں، آپ حکم کیسے بن سکتے ہیں؟ اس پر ان کو سخت غصہ آیا اور انھوں نے ابن تیمیہ کے خلاف فیصلہ صادر کر دیا، جس کے نتیجے میں وہ کچھ عرصہ بروج میں قید رہے، پھر عید کی رات کو وہ شہر قید خانہ میں جس کو مصر میں 'جُب' (کنواں) کہتے تھے، اپنے بھائی شرف الدین عبدالشہر اور زین الدین عبدالرحمن کے ساتھ منتقل کر دیئے گئے، اگلے سال (۷۵۰ھ) میں عید کی رات نائب مصر اور بعض قضاۃ و فقہاء کی طرف سے اس بات کی سلسلہ جنبانی ہوئی کہ ابن تیمیہ کو آزاد کر دیا جائے بعض حاضرین نے بشرط کی کہ وہ اپنے بعض عقائد سے رجوع کا اعلان کریں، ابن تیمیہ کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو انھوں نے صاف انکار کر دیا، چنانچہ ان کو دعوت دی گئی کہ وہ خود آکر اس مسئلہ پر گفتگو کر لیں، مگر انھوں نے منظور نہیں کیا اور ان کا جواب یہی رہا کہ اِنْتِجِنُ لَعَبٌ لِّلَّیِّ مَتَّاعٌ عُوْنِیْ بِاللَّیِّ۔

بنائے اختلاف اور مسلک کی توضیح خود شیخ الاسلام کی زبان سے

خوش قسمتی سے خود شیخ الاسلام کا ایک مستقل رسالہ جس میں انھوں نے مصر کی مجلس مباحثہ، پھر جس اساتذہ کے واقعات، رہائی کی سلسلہ جنبانی اور انکار اور اپنے مسلک کی توضیح خود کی ہے، حال میں شائع ہوا ہے، اس رسالہ سے بہت سے نئے اور ضروری حالات پر روشنی پڑتی ہے، یہاں اس کے کچھ حصے جستہ جستہ اقتباسات نقل کئے جاتے ہیں۔

”ایک دن میرے پاس داروغہ جیل آیا، ادا اس نے کہا کہ نائب (مصر) سلام کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ

”آؤ کب تک جیل میں رہنا ہے؟ کیا نکلنے کا ارادہ نہیں کیا اب بھی آپ اسی بات پر قائم ہیں؟ میں نے

اس مجلس کی سرگزشت خود امام ابن تیمیہ نے اپنے ایک کتب میں لکھی ہے، خواجہ شمس الدین محمد بن کثیر رحمہ اللہ

۵۵۰ھ ایضاً ۵۵۰ھ یہ رسالہ دمشق کے مشہور کتب خانہ ”الظاہریہ“ میں شیخ کے برادر حقیقی اور رفیق زندگن شیخ شرف الدین ابن تیمیہ

کے ظلم کا لکھا ہوا موجود تھا، ہمارے فاضل دوست شیخ محمد عبدالرزاق حمزہ سابق امام حرم کی حسن سامی اور شیخ محمد نصیف کے

اہتمام سے چند دوسرے رسائل کے ساتھ شائع ہو گیا ہے، جس کا نام ”مجموعہ طیبہ“ ہے۔

خیال کیا کہ اس شخص کی زبانی پیغام بھیجنا مناسب نہیں (کہ معلوم نہیں پورے طور پر ادا کیا ہے یا نہیں؟) تو میں نے اس سے کہا کہ نائب صاحب کو سلام کہنا اور ان سے کہنا کہ مجھے معلوم نہیں کہ وہ بات کیلئے مجھے ابھی تک یہی معلوم نہیں کہ میں کس جرم میں قید کیا گیا ہوں اور میرا قصور کیا ہے، نیز اس پیغام کا جواب میں ملازمین کی زبانی نہیں دینا چاہتا، آپ اپنے معتبر لوگوں میں سے چار ایسے شخصوں کو بھیجیں جو سمجھدار بھی ہوں اور راست گفتار اور امین بھی تاکہ میں ان سے پوری بے کم و کاست بات کہہ سکوں، اس لئے کہ مجھے معلوم ہے کہ اس قضیہ میں بہت دیر گزشتہ ہوئی اور تحریف سے کام لیا گیا ہے۔

اس کے بعد داروغہ آیا، اور اس کے ساتھ ایک دوسرا شخص تھا جس کو میں پہچانتا نہیں تھا، لیکن لوگوں نے بیان کیا کہ ان کا نام علاء الدین الطبری ہے، لوگ جو ان سے واقف تھے ان کی تعریف بھی کرتے ہیں، لوگ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے صبر و تحمل اور تلخ بات سننے کی قوت عطا فرمائی ہے، اور ادنیٰ مخاطبے بھی میں انصاف کے ساتھ گفتگو کرتا ہوں، چہ جائے کہ حکام اور ذمہ داران حکومت سے، لیکن انھوں نے ایسا طریقہ اختیار کیا جس سے اندازہ ہوتا تھا کہ وہ مجھے مطالبہ کے منظور کرنے پر مجبور کرنا چاہتے ہیں، انھوں نے ایک محضر بھی نکالا جس میں غلط واقعہ اور غلط باتیں لکھی تھیں، اور جس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی دعوت تھی، میں جب ان کو اس کا جواب دیتا، اور پیغام سپرد کرتا، تو وہ کچھ سننے کے لئے تیار نہ ہوتے، اور اسی پر اصرار کرتے کہ میں اس مطالبہ کو منظور کروں اور وعدہ کروں کہ پھر اپنے مسلک کی طرف رجوع نہ کروں گا (اگرچہ قرآن و حدیث میں مباحثہ میں رفیق و لین کا حکم ہے، مگر جب ظلم کیا جائے تو خدشہ اور خودداری کا بھی حکم ہے) میں نے سلسلہ کلام میں ان سے کہا کہ اس معاملہ میں مجھے فیصلہ کا حق نہیں، یہ معاملہ اللہ اور رسول اور تمام عالم کے مسلمانوں کا ہے، مجھے اللہ کے دین کے تیر و تبدیل

کا اختیار نہیں، اور میں تمہاری اُردسی دوسرے کی وجہ سے دین اسلام سے ہٹ نہیں سکتا، اور نہ کذب و بہتان کا اقرار کر سکتا ہوں۔

جب میں نے دیکھا کہ وہ اس پر اصرار کرتے ہیں تو میں نے سختی سے بات کی، اور میں نے کہا کہ یہ فضول باتیں چھوڑو، اور جاؤ اپنا کام کرو، میں تم سے اس کی درخواست نہیں کی تھی کہ تم مجھے جیل سے نکالو، اس وقت اوپر کا دروازہ بند تھا، میں نے کہا کہ دروازہ کھولو، میں جاتا ہوں گویا گفتگو ختم ہے۔

میں نے قاصد سے کہا تھا کہ میں نے ان مسائل میں جو کچھ لکھا یا کہا ہے، وہ ہمیشہ سوال و راستفہاء کے جواب میں تھا، میں نے کسی سے اس مسئلہ پر ابتدائی مراسلت نہیں کی، نہ کسی کو از خود مخاطب بنایا، ایک طالب حق میرے پاس آتا ہے، اود بار بار مجھ سے سوال کرتا ہے، کیا از روئے دین اس کی گنجائش ہے کہ میں کتمان حق سے کام لوں، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں مثل عن علم یعلمہ فکتہ المجمعہ اللہ یوم القیامۃ بلجام من النار، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنَةُ ۚ وَلَهُمْ أَلَامٌ** کیا میں تمہارے کہنے سے طالب حق کے جواب دینے سے احتراز کروں تاکہ میرا انجام وہ ہو (جو آیت میں بیان کیا گیا ہے) کیا سلطان مجھ کو اس کا حکم دیتے ہیں، یا کوئی اور مسلمان لیکن اصل بات تو یہ ہے کہ تم ان بے اصل باتوں کی بنا پر جو تم تک پہنچی ہیں، بادشاہ کے حکم کو آڑ بنانا چاہتے ہو۔

۱۔ جس شخص سے (دین کی) کوئی ایسی بات پوچھی جائے جس کا اس کو علم ہے اور وہ اس کو ظاہر نہ کرے اور کتمان سے کام لے، اللہ تعالیٰ اس کے منہ میں قیامت کے دن آگ کی لگام ڈالے گا۔

۲۔ جبکہ جو لوگ ان کھلی کھلی باتوں اور ہدایت کو جو ہم نے نازل کر دیا ہے، اس کے بعد بھی چھپاتے ہیں کہ ہم نے ان کو لوگوں کے لئے کتاب میں بیان کر دیا، یہی لوگ ہیں کہ ان پر اللہ لعنت کرتا ہے اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں (سورہ بقرہ - ۱۵۹)۔

اس پر قاصد نے کہا کہ جناب والا! بادشاہ کا نام لودریان میں نہ لائیے کوئی بادشاہ کی شان میں گفتگو نہیں کرتا! میں نے کہا کہ جی ہاں اس وقت کوئی بھی بادشاہ کے معاملہ میں کچھ کہنے سننے کی جرأت نہیں کرتا یہ فتنہ اسی وجہ سے ہوا ہے یہ ہم نے شام ہی میں سن لیا تھا کہ یہ الزام لگایا جا رہا ہے کہ بادشاہ پر حوت زنی کی گئی ہے اور ان کو الزام لگایا گیا ہے لیکن ہم سمجھتے تھے کہ کوئی بھی اس کو باور نہیں کرے گا۔

میں نے اس سے کہا کہ اس معاملہ کا نقصان مجھ پر عائد نہیں ہوگا، مجھے کس بات کا اندیشہ ہو سکتا ہے اگر میں اس مقدمہ میں قتل کر دیا گیا تو میں بڑے درجہ کی شہادت پاؤں گا اور یہ میرے حق میں ایک بڑی سعادت ہوگی، قیامت میں مجھے راضی کیا جائے گا، اور جو لوگ اس میں سامی بنیں گے، قیامت تک وہ لعنت کے مستحق ہوں گے، اس لئے کہ ساری امت محمدی کو معلوم ہے کہ میں حق پر مارا جا رہا ہوں جس کے ساتھ اللہ نے اپنے رسول کو مبعوث فرمایا، اور اگر میں مجبوس کر دیا گیا تو خدا کی قسم میرا مجبوس ہونا اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم ترین نعمت ہوگی اور مجھے کسی ایسی چیز کا بھی خوف نہیں جو لوگ مجھ سے چھین لیں گے، نہ کسی مدرسہ کی صدر مدرس یا اہتمام نہ کوئی جائیداد نہ دولت نہ حکومت اور عہدہ اور نہ کوئی اور چیز، لیکن اس معاملہ کا ضرر تمہیں پر عائد ہوگا، اس لئے کہ جن لوگوں نے اس معاملہ میں شام میں بیٹھ کر ریشہ دوانی کی ہے میں جانتا ہوں کہ ان کا مقصد تمہارے خلاف سازش کرنا اور تمہارے دین و حکومت کو نقصان پہنچانا ہے ان میں سے بعض تاتاریوں کے ملک میں گئے اور بعض اب بھی وہاں مقیم ہیں انہی لوگوں نے تمہارے دین و دنیا کے بگاڑنے کا ارادہ کیا ہے اور مجھے محض آرزو بنایا ہے اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ میں تمہارا دوست اور خیر خواہ ہوں اور تمہارے لئے دنیا و آخرت کی بھلائی چاہتا ہوں اس معاملہ میں بہت سی باتیں ابھی تک سرسبزہ راز ہیں، وہ اپنے وقت پر منکشف

ہوں گی، ورنہ میرے اور مصر میں کسی کے درمیان نہ کوئی عداوت تھی، نہ مخالفت، اور میں ہمیشہ سے اہل مصر کا محب اور ان کے اور ان کے حکام کا اور علماء کا حامی اور دوست رہا ہوں۔

اس نے کہا کہ میں نائب السلطان کو کیا جا کر جواب دوں؟

میں نے کہا کہ سلام کہنا اور پورا پیغام پہنچا دینا۔

اس نے کہا کہ آپ نے تو بہت سی باتیں کہی ہیں!

میں نے کہا کہ خلاصہ یہ ہے کہ اس محض یہی جو کچھ ہے اس کا بڑا حصہ جھوٹ ہے۔

البتہ یہ جملہ استوی حقیقۃ (منزود میں نے کہا ہے) اور مالکی اور غیر مالکی علماء میں سے متعدد نے لکھا ہے کہ اس پر اہل سنت و الجماعت کا اجماع ہے اور اس کا سلف اور اس امت کے

پیشواؤں اور اکابر علماء میں سے کسی نے انکار نہیں کیا، بلکہ میرے علم میں تو کسی عالم نے بھی اس کا انکار نہیں کیا ہے تو میں ایسے اجماعی عقیدہ کو جس کا کسی عالم نے انکار نہیں کیا ہے کیسے

چھوڑ دوں؟ علامہ ابو عمر ابن عبد البر کہتے ہیں: اهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفا الواردة كلها في القرآن والسنة والایمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز

الا انهم لا يكتفون شيئا من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة، واما اهل البع

المجهتية والمعتزلة كلها والنحاج فكلهم ينكرها، ولا يحمل شيئا منها على الحقيقة

ويزعمون ان من اقربها مشبهة وعند من اقربها نافون للمعبود، والحق

فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم ائمة الجماعة؛

ایشخ العارون ابو محمد عبد القادر گیلانی "غنیۃ الطالبین" میں فرماتے ہیں: وهو بجهة العلوم

على العرش محتو على الملك محيط علمه بالاشياء، اُگے فرماتے ہیں: ولا يجوز وصفه بانه

في كل مكان بل يقال انه في السماء على العرش كما قال الرحمن على العرش استوى

وینبغي لطلاق صفة الاستواء من غير تاويل وانا استواء الذات على العرش:

ابن مخلوف (تاویل سے) جس عقیدہ کا اظہار کرتے ہیں، وہ خود امام الکلام کے اثر اصحاب اور ابوالحسن اشعری اور ان کے اثر اصحاب کے نصوص کے خلاف ہے، ان سب سے اسی کی تصریح کی ہے جو ہم کہتے ہیں، اسی بنا پر حنابلہ اور اشعریہ کی مصاحمت ہو گئی، اور لوگوں کا اتفاق ہوا جب حنابلہ نے اباء من اشعری کا قول دیکھا تو انھوں نے کہا کہ یہ شیخ الموفق کے قول سے بہتر ہے اور اس طرح دلوں کے کیے نکل گئے، اور فقہاء شافعیہ وغیرہ کی زبان سے نکلا کہ الحمد للہ علی اتفاق کلمۃ المسلمین۔

میرا بھی یہی عقیدہ ہے کہ ہو مستوی علی العرش حقيقة بذاتہ بلا تکلیف ولا تنبیه، اس نے کہا کہ اس کو آپ لکھ دیجئے اور اسی کی پابندی کیجئے، میں نے کہا کہ وہ انہی غلطوں میں اس عقیدہ میں لکھا ہوا ہے جو تمہارے پاس موجود ہے، اور اس پر دمشق میں بحث ہو چکی ہے، اور اس پر سلمانوں کا اتفاق ہے اب میں اس میں کیا اضافہ کروں؟

میں نے اس سے کہا کہ میں نے پچاس کتابوں سے زیادہ ہبیا کی ہیں جو تمام ترمذی، صوفیہ، متکلمین اور فقہاء مذاہب اربعہ کی کتابیں ہیں، سب میری مؤید ہیں، اور میں اپنے مخالفین کو تین سال کی مہلت دیتا ہوں کہ اس کے خلاف ایک حرف بھی ائمہ اسلام سے ثابت کر دیں، اب میں کیا کروں۔

جب طبرسی چلے گئے تو کچھ دیر کے بعد داروغہ آیا، اور اس نے کہا کہ نائب سلطان آپ کو سلام کہتے ہیں، اور کہتے ہیں آپ اپنے قلم سے اپنا عقیدہ لکھ دیجئے، میں نے کہا کہ نائب صاحب کو سلام کہو اور میری طرف سے عرض کرو کہ اگر میں اس وقت کچھ لکھوں گا تو کہنے والا کہے گا کہ شیخ نے اپنے عقیدہ سابق میں کمی زیادتی کی یا اپنا عقیدہ بدل دیا، اسی طرح جب دمشق میں انھوں نے عقیدہ کی تحریر کا مطالبہ کیا

لے شیخ نے اس موقع پر اس مضمون کی تائید میں اکابر علماء مذاہب اربعہ کی بہت سی نقول نقل کی ہیں، ان میں سے یہاں انہی دونوں

نقلوں پر اکتفاء کی گئی۔ لے شیخ موفق الدین ابن قدامرجن کا رجحان حنابلہ میں تاویل کی طرف ہے۔

تو میں نے وہی چیز پیش کی جو پہلے لکھی جا چکی تھی میں نے کہا کہ یہی وہ عقیدہ ہے جو شام کی تینوں مجلسوں میں پڑھا جا چکا ہے اور نائب شام سرکاری ڈاک کے ساتھ اس کو بھیج چکا ہے اور یہ سب تحریریں آپ کے پاس موجود ہیں اور عقیدہ کوئی ایسی چیز نہیں جو میں اپنی طرف سے ایجاد کروں یہاں تک کہ روزانہ ایک نئے عقیدہ کا اعلان کروں میرا عقیدہ وہی ہے جس کا پہلے اظہار کر چکا اور تحریر ہوئی ہے جو آپ کے پاس موجود ہے آپ اس کو دیکھ لیجئے۔

وہ واپس گیا اور پھر آیا اور کہا کہ آپ اپنے قلم سے کچھ لکھ دیجئے میں نے کہا کہ میں کیا لکھ دوں؟ اس نے کہا کہ شلا مانی نامہ اور یہ کہ آپ کسی سے تعرض نہ کریں گے میں نے کہا کہ ہاں مجھے یہ منظور ہے کسی کا زنا پہنچانا میرا مقصود نہیں نہ کسی سے انتقام لینا چاہتا ہوں نہ کسی سے دارو گیر کرنے کا ارادہ ہے اور میں ہر اس شخص کو معاف کرتا ہوں جس نے میرے ساتھ زیادتی کی میں نے یہ لکھ دینا چاہا پھر میں نے کہا کہ اس کے لکھنے کا دستور نہیں اس لئے کہ انسان کا اپنے حق کو معاف کر دینا کسی تحریر کا محتاج نہیں ہے۔

شیخ نصر المبنی کو اس حقیقت حال کی اطلاع ضرور کر دینی چاہئے تاکہ اپنی تدبیر سے کچھ اس کی اصلاح اور انتظام کریں میرا مقصود محض الشرا اور اس کے رسول کی اطاعت ہے جس چیز کا اصل خطرہ ہے وہ یہ کہ اہل مصر کے آپس کے اختلافات اور ایک دوسرے کے بارہ میں ان کے اقوال سے کہیں فساد نہ برپا ہو جیسا کہ ابھی تک دیکھنے میں آیا ہے اور شام میں جو کچھ ہوا وہ آپ کو معلوم ہے حالانکہ شام میں اتفاق کی صورت مصر سے زیادہ ہے اور میں بخدا فساد کی آگ بجھانے میں (خواہ مصر میں ہو خواہ کہیں اور) اعانت کرنے میں سب سے پیش پیش رہوں گا اور خیر کے قائم کرنے میں کسی سے پیچھے نہیں رہوں گا اور ابن خلدون خواہ میرے ساتھ کیسا سلوک کریں میں حتی الامکان ان کے ساتھ حسن سلوک اور ان کو نفع پہنچانے سے کبھی دریغ نہیں کروں گا اور ان کے دشمن کی ان کے مقابلہ میں کبھی مدد نہیں کروں گا اور اصل ہمارا اور مدد الشریعہ ہے یہی میری نیت اور میرا عزم ہے حالانکہ میں تمام امور اور حالات سے واقف ہوں

لیکن مجھے علم ہے کہ شیطان مومنین کے دلوں میں فساد ڈال دیتا ہے اور میں اپنے مسلمان بھائیوں کے مقابلہ میں بھی شیطان کا معاون نہیں بنوں گا۔

یہ حکم اللہ پریشانی اسی طرح رفع ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا جائے اور اس سے استغفار اور توبہ کی جائے اور سچے دل سے اس کی پناہ لی جائے فانہ سبحانہ لا ملجأ منہ الا الیہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ؟

باقی رہا استغاثہ کا مسئلہ تو تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے اور دین اسلام کا یہ بدیہی اور قطعی مسئلہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت کسی سے دعا، اور کسی سے استغاثہ اور کسی پر توکل جائز نہیں اور یہ کہ جس نے کسی مقرب فرشتہ یا مبعوث پیغمبر کی عبادت کی یا اس سے دعا کی یا اس سے استغاثہ کیا، تو وہ مشرک ہے کسی مسلمان کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ یہ کہے کہ اے جبریل، اے میکائیل، اے ابراہیم، اے موسیٰ یا رسول اللہ میری مغفرت فرمائیے یا مجھ پر رحم کیجئے یا مجھے رزق دیجئے، یا میری مدد فرمائیے یا میری فریاد سنئے یا میرے دشمن سے مجھے پناہ دیجئے اور اسی طرح کی باتیں بلکہ یہ سب خصائص الوہیت ہیں اور بڑے اہم اور مشہور مسائل ہیں جن کی علماء تشریح کر چکے ہیں اور اللہ اور رسول کے حدود اور حقوق میں فرق بیان کر چکے ہیں یہ اصول اسلام میں سے ہے تو اگر قاصد (ابن خلوت) دین اسلام اور دین نصاریٰ میں امتیاز نہ کر سکتے ہوں جو حضرت مسیح اور ان کی والدہ محترمہ سے دعا کرتے ہیں تو پھر میں کیا کروں، لیکن جو سیدہ نفیسہؑ کو رب بنائے اور کہے کہ وہ خوفزدہ کو پناہ دیتی ہیں اور مصیبت زدہ کی فریاد سنتی ہیں اور مدد کرتی ہیں اور وہ ان کے دامن عاطفت اور وجاہت میں ہے اور ان کا مسجد کرتا ہے اور ان سے گریہ وزاری کے ساتھ ایسی ہی دعا کرتا ہے جیسے کہ

۱۔ اس موقع پر شیخ نے اس مضمون کی آیات و احادیث جمع کر دی ہیں، ملاحظہ ہو رسالہ نمبر ۱۸۰۲ شامل رسالہ مجموعہ علیہ منہ ۶۲۔

۲۔ سیدہ نفیسہؑ الی بیت رسول میں سے ہیں، امدان کی قبر قاہرہ میں ہے جس کا حوام بڑی تعظیم کرتے ہیں۔

رب السموات والارض سے دعا کرنے میں گزرتا ہے اور ایسے زندہ پر بھروسہ کرتا ہے جس کا انتقال ہو گیا ہے اور اس زندہ پر بھروسہ نہیں کرتا جو ہمیشہ زندہ رہے گا، اور جس کو فنا نہیں تو اس میں شک نہیں کہ ایسی ہستی کو شریک کرنا جو یہ نفسہ سے افضل ہے ان کو شریک کرنے سے زیادہ قوی ہو گا۔

باقی رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق (میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں) شاکہ آپ کی محبت کا اپنے نفس، متعلقین اور مال پر مقدم رکھنا، اور آپ کی تعظیم و توقیر اور احترام و عظمت اور اتباع و اطاعت اور آپ کی سنت کی پیروی وغیرہ وغیرہ تو وہ بڑے عظیم الشان ہیں اسی طرح سے دعا میں آپ کے وسیلہ بنانا مستحسن ہے، باقی آپ سے دعا اور آپ سے استغاثہ (آپ کی دہائی دینا) تو وہ حرام ہے، میں نے اس موضوع (حقوق رسول) پر ایک کتاب القاصد للسؤل علی شاتمہ الرسول تصنیف کی ہے جس میں اس مسئلہ کی ایسی تحقیقات و تفصیلات ہیں کہ میرے علم میں اس سے پہلے کسی تصنیف میں نہیں ملتی، اسی طرح سے ان اصول و قواعد ایمان کے بارہ میں بہت سے معاین اور مسائل مل چکا ہیں جو حدیث کے بارہ میں مفید ترین چیزیں ہیں۔

شیخ (نصر) کی اطلاع میں یہ بات آجانی چاہئے کہ مجھے اس کا اندیشہ ہے کہ معاملہ کہیں ان کے ہاتھ سے نکل نہ جائے اور بے قابو نہ ہو جائے اور کوئی ایسی بات نہ پیش آئے جس کا نقصان ملے گا اور اس مخلوق وغیرہ کو برداشت کرنا پڑے، اس لئے کہ مجھ سے ایسی بات کی فرمائش کی گئی ہے جو اس نقصان کا سبب بن سکتی ہے میں نے اس کو منظور نہیں کیا، اس لئے کہ میں ان کا مخلص ہوں، واللہ میں نے ان کے ساتھ کبھی فریہ نہیں کیا، اگر فریب کیا ہوتا تو اس بات کا اظہار نہ کرتا (کبھی سے ایسی بات کی فرمائش کی جا رہی ہے جس میں ان کا نقصان ہے) میں ان دونوں کا نیکی اور خدا ترسی کے کام پر معاون ہوں۔

آپ یہ بھی ان سے کہہ دیجئے کہ وہ دنیا جس پر معاملات درست ہو سکتے ہیں یہ ہے کہ ہر شخص

اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے اور (رمضان کے) اس مبارک مشرہ میں توبہ کرے، جب قلوب اور اندرون درست ہو جائیں گے تو ظواہر خود بخود درست ہو جائیں گے۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الَّذِيْنَ هُمْ يُحْسِنُوْنَ؛

جیل کے اندر اصلاح و تعلیم اور اس کے اثرات

صاحب الکواکب الدینیہ شیخ الاسلام کے معاصر اور رفیق درس شیخ علم الدین البرزالی کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ:-

”شیخ جب مجلس میں پہنچے تو دیکھا کہ قیدی لہو و لعب اور تفریحات میں مشغول ہیں اور اسی طرح اپنا دل بہلاتے اور وقت کاٹتے ہیں، شطرنج، چوسر وغیرہ کا زور ہے، نمازیں بے تکلف قضا ہوتی ہیں، شیخ نے اس پر اعتراض کیا، اور قیدیوں کی نماز کی پابندی اور اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ اعمال صالحہ، تسبیح و استغفار اور دعا کی طرف متوجہ کیا اور سنت کی تعلیم اور اعمال خیر کی ترغیب شروع کر دی، یہاں تک کہ علم و دین کی ایسی مشغولیت شروع ہو گئی کہ جیل خانہ بہت سی خانقاہوں اور مدارس سے زیادہ بارونق اور بابرکت نظر آنے لگا، لوگوں کو ان کی ذات سے ایسا تعلق اور جیل کی اس دینی و علمی زندگی سے ایسی دلچسپی ہو گئی کہ بہت سے قیدی رہائی پانے کے بعد بھی ان کو چھوڑنے کے لئے تیار نہیں تھے، اور انہی کی خدمت میں رہنا پسند کرتے تھے؛“

چار مہینے کے بعد (۱۴ صفر ۱۲۸۵ھ) کو دوبارہ ان کی رہائی کی کوشش کی گئی، قاضی القضا بدر الدین بن جہام نے خود ان سے ملاقات کی، اور دیر تک گفتگو رہی، لیکن وہ نکلنے پر رضامند نہ ہوئے، بالآخر ۲۳ ربیع الاول کو امیر حجام الدین مہنا بن عیسیٰ ملک العرب نے خود جیل خانہ گئے، اور شیخ کو قسم دی

لے الکواکب الدینیہ ص ۱۸۱ ۱۸۲ امیر حجام الدین عربی النسل امراء کے خاندان کے فرد اعد شام کے ایک بڑے ذی وجاہت اور (آپ ص ۱۸۱ پر)

اور اپنے ساتھ نائب بھر کے مکان پر لائے، امیر حرام الدین ان کو اپنے ساتھ دمشق لیجا نا چاہتے تھے لیکن نائب السلطنت نے شورہ دیا کہ شیخ ابھی کچھ روز مصر میں قیام فرمائیں تاکہ لوگوں کو ان کے علم و فضل کا اندازہ ہو اور ان سے استفادہ کریں۔

ابن تیمیہ کی اخلاقی بلندی

اس غرصہ میں ابن تیمیہ کی سیرت کی بلندی اور نمایاں ہوئی، انھوں نے کسی طاقت کے سامنے گردن نہیں خم کی اور نہ کسی دنیاوی ترغیب یا مالی منفعت سے ان کا دامن داغدار ہوا، انھوں نے سلطانی خلعت اور عطایائے سلطانی کے قبول کرنے سے بھی صاف انکار کر دیا۔

ان کا دوسرا کارنامہ یہ تھا کہ انھوں نے جیل سے باہر آتے ہی اپنے تمام مخالفین کو اور ان تمام لوگوں کو جنھوں نے ایذا رسانی کی کوشش کی تھی، بلا استثناء معاف کر دیا، اور اس کا صاف اعلان کر دیا کہ ان کو کسی سے کوئی شکایت نہیں اور نہ وہ کسی سے مواخذہ کریں گے، اپنی رہائی کے بعد انھوں نے شام جو خط لکھا تھا، اس میں فرماتے ہیں:-

| | |
|-----------------------------------|---|
| تعلمون رضی اللہ عنکم انی للاحب | اللہ تعالیٰ آپ سے راضی ہو آپ کو معلوم ہے کہ میں |
| ان یوذی احد من عموم المسلمین | نہیں چاہتا کہ عائدہ مسلمین میں سے کسی کو بھی ایذا |
| فضلا من اصحابنا شیء اصلا لا ظاهرا | پہنچے کسی طرح کی بھی ظاہری یا باطنی، چہ جائے کہ |
| او باطنا، ولا عندی عتب علی احد | یہ پسند کروں کہ ہمارے احباب (علماء و اہل دین) |

(باقی صفحہ کا) طاقت و درمیں تھے، شامی ہونے کی وجہ سے وہ ابن تیمیہ کے مجاہدانہ کارناموں اور اصلاحی کوششوں سے نسبت مصریوں کے زیادہ واقف تھے، اس لئے انھوں نے ابن تیمیہ کی رہائی میں خاص دلچسپی لی، ان کے خلوص و علو خاندان اور حریت پسندی کی وجہ سے ابن تیمیہ نے بھی ان کی پیش کش قبول کی اور جیل سے باہر آنے پر آمادہ ہو گئے۔

منہم ولا یوم اصلاً بل لہم عندی من
الکرامۃ والاجلال والمحبة اضعاف
ماکان کل بحسبہ ولا یخلو الرجل اما
ان یكون مجتہداً او معظماً او مذنباً
فالاول ماجور مشکور والثانی مع اجر
علی الاجتہاد معفو عنہ والثالث فاعف
یغفر لنا ولہ ولسائر المؤمنین۔

کو میری وجہ سے کوئی ایذا پہنچے، مجھے نہ کسی سے
شکایت ہے نہ کسی پر ملامت، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ
ان کی عزت و عظمت اور محبت میرے دل میں
پہلے سے کئی گنا زیادہ ہے، اور وہ ہر ایک مرتبہ کے
مطابق انسان (کسی شخص کے ساتھ اختلاف و
نزاع کرنے میں) یا تو مجتہد ہوتا ہے یا غلط کار
یا گنہگار، مجتہد تو ثواب اور شکر دینے والوں کا مستحق
ہے، غلط کار قابلِ معافی ہے، گنہگار تو اثر
ہماری اس کی اہتمامِ مومنین کی مغفرت فرمائے۔

لا اہب ان یتصر من احد بسبب
کذبہ علیّ او ظلمہ او وعد وانہ فانی
قد احللت کل مسلم، وانا الحب الخیر
نکل المسلمین، وارید لکل مؤمن من
الخیر ما اریدہ لنفسی والذین کذبوا
وظلموا ہم فی حل من جہتی۔

میں نہیں چاہتا کہ کسی شخص سے اس وجہ سے
استقام یا جائے کہ اس نے مجھ پر پیمانہ باندھا تھا
یا ظلم یا زیادتی کی، اس لئے کہ میں نے ہر مسلمان کو سنا
کر دیا ہے، اور میں تمام مسلمانوں کے لئے بھلائی
چاہتا ہوں، اور ہر مومن کے لئے اسی چیز کا طالب
ہوں جس کا اپنے لئے وہ تمام لوگ جو بھوٹ
بولے اور جنہوں نے ظلم کیا، وہ میری طرف
سے بری الذمہ اور آزاد ہیں، میری طرف
سے کوئی مواخذہ نہیں۔

درس وافادہ

جیل سے آنے کے بعد ابن تیمیہ درس وافادہ میں مشغول ہو گئے، مصر کی فضا ان کے لئے ابھی سازگار نہ تھی، علماء وقضاۃ نے ان کے متعلق مختلف قسم کی غلط فہمیاں پھیلا رکھی تھیں، اگر وہ صوفی بھی (جس میں توحید و جود کی کا ذوق اچھا خاصا پایا جاتا تھا) ان سے بدگمان اور آزرده تھا، مذاہب اربعہ میں سے صرف حنبلی اور عقائد میں سے صرف عقیدہ سلف کی وکالت اور نمائندگی کے لئے ملک میں کوئی طاقتور اور مؤثر شخصیت موجود نہ تھی، اور نہ دوسرے مذاہب کے بڑے قاضی اور عالم موجود تھے، ان سب وجوہ کی بنا پر ابن تیمیہ نے مصر میں کچھ عرصہ قیام اور درس وافادہ عام کا ارادہ کر لیا، اور ان کے باقاعدہ اور بے قاعدہ درس اور مجالس شروع ہو گئیں، خالص علمی اور کلامی مسائل پر انھوں نے قاہرہ کے مشہور مدارس بالخصوص صالحیہ میں کئی درس دیئے جن سے خواص نے فائدہ اٹھایا اور ان کے اصلی خیالات و عقائد سے واقف ہوئے۔

اس درس وافادہ کا سلسلہ چھ مہینے جاری رہا، جس سے عوام و خواص نے دینی و علمی فائدہ اٹھایا اور عام طور پر لوگ ان کے خلوص، غیر معمولی ذہن و دماغ اور علمی کمالات کے گرویدہ ہوئے۔

ابن تیمیہ کا خط والدہ کے نام

ابن تیمیہ کا مصر آنا اچانک ہوا تھا، اور یہ اندازہ نہ تھا کہ ان کو یہاں اتنے عرصہ قیام کرنا ہوگا، ان کی والدہ اور سارا کنبہ شام میں تھا، جو ان کی بخیریت واپسی کے لئے چشم براہ تھا، ابن تیمیہ نے دینی مصالح کے پیش نظر جب کچھ عرصہ مصر میں قیام کا فیصلہ کیا تو انھوں نے والدہ محترمہ کو اس ارادہ کی

لے اتفاق سے اس وقت قاضی حنبلی بہت محدود علم و فہم کے آدمی تھے، اور ان کی وجہ سے خیالہ کا پہلو بہت کمزور تھا۔
(ملاحظہ ہو ابن کثیر ص ۱۴۸ ج ۱)

اطلاع دی اور ان سے اجازت طلب کی، یہ خط لطیف جذبات، پاک محبت، فرزندانہ سعادت مندی اور مردانہ حوصلہ مندی اور اولوالعزمی کا آئینہ ہے اور بے ساختہ اور بے تکلف زبان میں لکھا گیا ہے اس لئے پورا نقل کرنے کے قابل ہے وہ لکھتے ہیں:-

من احمد بن تیمیۃ الی الوالدۃ السیّدۃ
احمد بن تیمیہ کی جانب سے مخدومہ والدہ صاحبہ کی
اقرّ الله عینہا بنعمہ واسبح علیہا
خدمت میں اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں سے ان کی
جزیل کرمہ وجعلہا من امائہ و
آنکھیں ٹھنڈی رکھے اور ان کو اپنے احسانات سے
الامال فرمائے اور ان کو اپنی مقبول بندیوں
خدمہ۔
میں شامل فرمائے۔

سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اس خدائے پاک
انا محمد الیکم اللہ الذی لا الہ الاہو
کا شکر گزار ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں اور
وہ لائق حمد و تائیس ہے اور ہر چیز پر قادر ہے
وہ لائق حمد و تائیس ہے اور ہر چیز پر قادر ہے
اللہ تعالیٰ کا درود و سلام اپنے رسول اور بندہ
خاص جنابے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
النبیین وامام المتقین محمد عبدہ
گرای پر جو خاتم النبیین امام المتقین ہیں اور ان کے
ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی
الہ وسلم تسلیماً۔
آل پر۔

کتاب الیکم عن نعم من اللہ عظیمۃ
میں یہ عرض ہے آپ کی خدمت میں لکھ رہا ہوں او
ومن کریمۃ والآجسیۃ نشکرا اللہ
حالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنے اوپر بڑی نعمتیں
ہلیا ونسألہ المزید عن فضلہ ونعم
بڑے انعامات اور بڑے عظیم اشان عطا پا رہا
اللہ کلما جاءت فی نمو وازدیاد
جن پر اس کی بارگاہ میں شکر گزار اور مزید کا

وایادیہ جلّت عن التعداد و تعلمون
 ان مقامنا الساعة فی هذه البلاد
 انما هو لا مریض وریة متی اعلناها
 فسد علينا أمر الدین والدنیا ولسنا
 والله مختارین للبعد عنکم ولو عملنا
 الطیور لسرنا الیکم وکن الغائب
 عذرا معہ وانتم لواطلعتم علی
 باطن الامور فانکم۔ والله المحمد۔
 ماتختارون الساعة الاذلاک، ولکم
 نعیم علی المقام والاستیطان شهرا
 واحدا بل کل یوم نستخیر الله وکم
 وادعونا بالخیرة فنسأل الله
 العظیم ان یخیر لنا والمسلمین ما فیہ
 الخیرة فی خیر وعافیة۔

طلب گارہوں، انشر کی فہمیتیں روز افزوں اور
 اس کے احسانات لا تعداد ہیں، آپ کی اطلاع
 کے لئے لکھ رہا ہوں کہ اس وقت ہمارا مصر میں
 قیام چند ایسے ضروری امور کی بنا پر ہے کہ اگر
 ہم ان سے غفلت برتیں تو دین و دنیا کی خرابی
 اور نقصان کا اندیشہ ہے، خدا کی قسم ہم اپنے
 اختیار اور خواہش سے یہاں ٹھہرے ہوئے
 نہیں ہیں اور ہم نے آپ سے دوری خود اختیار
 نہیں کی ہے (اپنے جذبہ اور شوق کا حال
 تو یہ ہے کہ) جی چاہتا ہے کہ پر لگ جائیں اور
 ہم اگر آپ کے پاس پہنچ جائیں لیکن دور افتادہ
 کامیج صحیح حال اور اس کی معذوری سمجھ میں نہیں
 آسکتی، وہ اپنے حالات تو خود ہی جانتا ہے
 اگر آپ کو حقیقت حال معلوم ہو جائے تو آپ
 بھی (اپنے دینی شوق اور بلند ہمتی کی بنا پر) یہی
 فیصلہ کریں گی کہ اس وقت میرا مصری میں
 ٹھہرنا انسب ہے، جہاں تک ہمارے ارادہ کا
 تعلق ہے ہم نے ایک مہینہ بھی مصر میں قیام
 کرنے اور سکونت اختیار کرنے کا کبھی عزم نہیں کیا۔

بلکہ ہم روزانہ اپنے اور آپ کے لئے الشریعہ خیر کی دعا کرتے رہتے ہیں آپ بھی ہمارے لئے اس کی دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ خیر مقدر کرے اور اسی چیز کا فیصلہ فرمائے جو ہمارے حق میں بہتر ہو۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے خیر و رحمت اللہ تعالیٰ و برکت کے ایسے ایسے دروازے کھولے ہیں جو پہلے وہم و گمان میں بھی نہیں تھے ہم کہہ رہے وقت سفر کی فکر ہے اور اللہ تعالیٰ استخارہ کرتے رہتے ہیں کوئی یہ خیال نہ کرے کہ ہم آپ کے قرب پر دنیا کی کسی دولت کو ترجیح دیتے ہیں بلکہ دین کے امور میں بھی (لو افضل و خیرہ کے درجہ کی چیزوں میں سے) کسی ایسی چیز کو ترجیح دینے کے لئے تیار نہیں جن کے مقابلہ میں آپ کا قرب اور آپ کی خدمت دینی اعتبار سے افضل اور اعلیٰ ہے لیکن کچھ ایسے اہم امور و مسائل درپیش ہیں جن کے چھوڑ دینے سے ہم کو عمومی اور خصوصی ضرر کا اندیشہ ہے اور اس کا اندازہ اسی کو ہو سکتا ہے جو موقع پر موجود ہے تنہا کے پورا نہ دیدہ آپ سے درخواست ہے کہ اس کی دعا کثرت سے کریں کہ

وقد فتح الله من ابواب الخير والرحمة والهداية والبركة ما لم يكن يخطر بالبال ولا يدور في الخيال، ونحن في كل وقت مهمومون بالسفر مستخیرين الله سبحانه وتعالى فلا يظن الظان اننا نؤثر على قربكم شيئاً من امور الدنيا قط بل لا نؤثر من امور الدين ما يكون قربكم ارحم منه ولكن ثم امور كبار غفان الضرر الخاص والعام من اهمالها والشاهد يرى ما لا يرى الغائب والمطلوب كثرة الدعاء بالخيرة فان الله يعلم ولا نعلم ويقدر ولا نقدر وهو علام الغيوب وقال النبي صلى الله عليه وسلم من سعادته ابن ادم استخارته الله ورضاه

بما يقسم الله له ومن شقاوة ابن

'ادم ترك استخارته الله ومنعته بما

يقسم الله له والتاجر يكون مسافرا

ومحتاج مياح ماله فيحتاج ان يتيقن حتى

يستوفيه وما نحن فيه امر يجل عن

الوصف ولا حول ولا قوة الا بالله

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

كثيرا كثيرا وعلی سائر من فی البیت

فی الکبار والصغار والاهل والاصحاب

واحدا واحدا والحمد لله رب

العالمین وصلى الله على سيدنا محمد

واله وصحبه وسلم تسليمًا.

اللہ تعالیٰ ہمارے لئے ایسی چیز کا فیصلہ فرمائے

جو ہمارے حق میں بہتر ہو (قیام یا سفر) اس لئے

کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہم بے خبر ہیں اسی کو

صحیح اندازہ ہے ہم بے انداز ہیں وہ سب بھی

ڈھکی چیزوں سے واقف ہے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انسان کی سعادت نڈی

یہ ہے کہ وہ اللہ سے خیر طلب کرتا ہو اور اس کا

فیصلہ اسی پر چھوڑتا ہو اور پھر جو فیصلہ فرمائے

اس پر راضی ہو جاتا ہو اور بدبختی اور شقاوت ہے کہ

وہ استخارہ اور خیر طلبی چھوڑ دے اور اس کے فیصلہ

سے ناراض اور غیر مطمئن ہو والدہ صاحبہ! آپ

جانتی ہیں کہ تاجر بھی جب کبھی پردیس میں ہوتا ہے

اور اس کی قمیص اور مال پھیلا ہوا ہوتا ہے تو

وہ بھی اتنا انتظار کرتا ہے اور مجبوراً قیام اختیار

کرتا ہے کہ وہ اپنی سب قمیص وصول کر لے اور

اپنا مال سمیٹ لے، اودھم تو جس بڑے کام اور

جس عظیم مقصد کے لئے ٹھہرے ہوئے ہیں وہ تو چیز کا

کچھ اور ہے اس سے تجارت کو کیا نسبت؟ بس

سب سہارا اور آسرا اللہ ہی کا ہے آپ پڑھ گھر کے

سب چھوٹوں بڑوں پر اور سب متعلقین اور گروہوں

پر بہت بہت سلام ہو، وصلے اللہ علی سیدنا محمد

وآلہ وصحبہ وسلم تسلیم۔

دوبارہ السیری

مصر وحدت وجود کے عقیدہ اور خیال کا مستقل مرکز تھا، مشہور صاحب حال شاعر ابن الفارضؒ جنہوں نے ۶۳۷ھ میں وفات پائی اس خیال کے پرچم داعی معلوم ہوتے ہیں اور ان کے اشعار میں جا بجا اس کے مضامین ملتے ہیں ابن تیمیہ اس عقیدہ کی برطاعت رد کرتے تھے اور اپنے درس و مجالس میں ان اقوال و اعمال پر جرح و اعتراض کرتے رہتے تھے جو ان کی تحقیق کے مطابق کتاب و سنت کے خلاف اور صوفیہ متاخرین کے اضافات میں سے ہے، وہ اپنی کتابوں میں جا بجا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور شیخ عری بن مسافر اموی جیسے محقق و راسخ صوفیہ کرام کا نام بڑے ادب و احترام سے لیتے ہیں لیکن اپنے معاصر مشائخ و صوفیہ پر تنقید کرنے سے تامل نہیں کرتے جو ان کے اعتقاد کے مطابق فلسفہ یونان اور مصری و ہندی اشراق سے متاثر تھے، شیخ کی ان تقریروں اور تنقیدوں سے تصوف کے حلقوں میں برہمی پیدا ہوئی اور مصر کے مشہور شیخ طریقت ابن عطاء اللہ الاسکندری (صاحب الحکم) نے گروہ صوفیہ کی طرف سے حکام کے یہاں ابن تیمیہ کے خلاف نالہ کی صوفیوں کا ایک بڑا گروہ خود قلعہ میں ابن تیمیہ کی شکایت کرنے گیا سلطان نے ان شکایتوں سے متاثر ہو کر حکم دیا کہ دارالعدل میں مجلس منعقد ہو، اور اس معاملہ کی تحقیق کی جائے اس مجلس میں ابن تیمیہ نے خود شرکت اور اپنے مقدمہ کی وکالت کی ان کی مدلل اور پُر زور تقریر سے سب لوگ خاموش ہو گئے، اور ان کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی جاسکی۔

لیکن ان کے خلاف شورش دہی نہیں، اب ان کے خلاف یہ الزام بھی تھا کہ وہ علانیہ اس بات کی

تبلیغ کرتے ہیں کہ اللہ کے سوا کسی کی دہائی نہیں دی جاسکتی اور خود سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی سے استغاثہ بھی درست نہیں، یہ شکایت جب پیش ہوئی تو بعض علماء نے کہا کہ اس بات میں تو کوئی قباحت نہیں، قاضی القضاۃ نے صرف اتنا کہا کہ اس میں کچھ بے ادبی ضرور ہے، لیکن کسی نے یہ نہیں کہا کہ یہ بات حدِ کفر تک پہنچتی ہے اس لئے یہ شکایت بھی بے نتیجہ رہی۔

مگر اس روزِ روز کی شکایت اور شورش سے حکومت تنگ آگئی تھی، اس نے شیخ کو تین امور میں سے کسی ایک امر کو اختیار کر لینے کا مشورہ دیا، یا تو اپنے وطن دمشق چلے جائیں یا اسکندریہ میں قیام اختیار کریں، مگر دونوں جگہ ان کو بعض شرائط کی پابندی کرنی ہوگی، یا جیل جانا منظور کریں شیخ نے آخری شکل کو ترجیح دی، لیکن ان کے تلامذہ و احباب نے دمشق کے سفر کے لئے اصرار کیا، اور انھوں نے ان کے اصرار سے اس کو منظور کر لیا، اور ارشادِ غنیہ کو وہ روانہ بھی ہو گئے، لیکن اسی روز ان کو مصر واپس لایا گیا، اور کہا گیا کہ حکومت کی مصلحت یہی ہے کہ وہ جیل میں رہیں لیکن قضاۃ و علماء اس مرتبہ متردد تھے کہ وہ کس الزام کے تحت جیل جائیں قاضی مالکی شمس الدین التونسی نے صاف کہا کہ ان کے خلاف کوئی چیز ثابت نہیں ہو سکی، نور الدین مالکی کو بھی توقف تھا، اور وہ خاموش تھے شیخ نے علماء و قضاۃ کی اس ذہنی کشمکش کو دیکھ کر خود فیصلہ کر دیا کہ وہ از خود جیل جانے کے لئے تیار ہیں، نور الدین الزادوی نے کہا کہ وہ ایسی جگہ رکھے جائیں جو ان کے شایان شان ہو، حکومت کی طرف سے کہا گیا کہ وہ کوئی استثناء اور رعایت کے لئے تیار نہیں، الدولۃ ماترمنی لا محبس (حکومت تو ان کو اسی جگہ رکھنا چاہتی ہے جس کا نام جیل خانہ ہے) چنانچہ قضاۃ کے محبس میں ان کو بھیج دیا گیا اور یہ اجازت دی گئی کہ ان کی خدمت کے لئے کوئی آدمی رہ سکتا ہے۔

اس محبس میں ابن تیمیہ کے مشاغل و معمولات جاری رہے، یہ دراصل ایک نظر بند کی شکل تھی

لے غائبانہ شرط یہ تھی کہ وہ اپنے عقائد اور مخصوص خیالات کی عمومی تبلیغ نہ کریں۔ یہ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ابن کثیر رحمہ اللہ

طلبہ اور علماء ان سے ملاقات کر سکتے تھے اور استفادہ اور مذاکرہ کرتے تھے، اہم مسائل میں ان سے فتویٰ بھی لیا جاتا تھا۔

کچھ ہی عرصہ کے بعد مدرسہ صاحبیہ میں فقہاء و قضاة کا اجتماع ہوا اور ان کی متفقہ خواہش اور تجویز سے ابن تیمیہ کو رہا کر دیا گیا، لوگوں نے ان کا پر جوش خیر مقدم کیا، اور پہلے سے زیادہ ان کی طرف رجوع ہوا۔

سیاسی تغیر اور ابن تیمیہ پر سختی

دفعہ مصر کے سیاسی حالات میں ایسا تغیر ہوا کہ ابن تیمیہ کے لئے مشکلات بہت بڑھ گئیں اور ان کے حریف کو ان کے خلاف آزادی سے ہر قسم کی کارروائی کا موقع مل گیا، اس وقت تک اصل سلطان مصر و شام ناصر بن قلاوون تھا، جو ابن تیمیہ کے علم و فضل اور خلوص کا معتقد اور ان کا ہمدرد تھا، ابن تیمیہ نے اس کو تاتاریوں کے مقابلہ پر آمادہ کیا تھا، اور اس نے ان کی شجاعت، ایسانی قوت اور استقامت خود دیکھی تھی، شہر میں سلطان نے بہت سے اسباب کی بنا پر جو اس کی بددلی کا باعث تھے، سلطنت سے کنارہ کشی اختیار کی، اور کرک میں قیام اور وہاں کی محدود حکومت پر قناعت کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس کے اس فیصلہ سے رکن الدین بیریس جانشین کے لئے تخت مصر خالی ہو گیا، اور اس نے اپنی خود مختار سلطنت کا اعلان کر دیا، اب وہ مصر و شام کا مطلق العنان فرمانروا اور اس کے شیخ نصر المہجی ہاں طویل و عریض سلطنت کے روحانی سرپرست اور شیر خاص تھے، ابن تیمیہ اپنے دینی عقائد و تحقیقات کے علاوہ (جو شیخ نصر المہجی کے رجحانات کے صریحاً مخالف تھے) خود سلطان ناصر بن قلاوون کے ہمدرد اور حامی سمجھے جاتے تھے، اس لئے ان کے خلاف کارروائی کرنے کے لئے دینی اور سیاسی محرک دونوں جمع ہو گئے۔

چنانچہ اس تغیر کے بعد ہی ابن تیمیہ کی اسکندریہ جلاوطنی اور نظر بندی کا سرکاری فرمان صادر ہوا۔

اور وہ صفر ۱۱۷۵ھ کی آخری تاریخ کو اسکندریہ بھیج دیئے گئے، کہا جاتا ہے کہ حکومت کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ اس نئے شہر میں جو تصوف اور اہل تصوف کا قدیمی مرکز ہے، ممکن ہے کوئی شخص ان کا کام تمام کر دے اور حکومت بغیر کسی بدنامی اور الزام کے اس در دوسرے نجات پائے۔

لیکن اسکندریہ میں شیخ نے بہت جلد معتقدین و تلامذہ کا حلقہ پیدا کر لیا، اور ان کی طرف رجوع عام شروع ہو گیا، وہاں بھی وہ خاموش اور بے کار نہیں بیٹھے، کتاب و سنت کی اشاعت اور شرک و بدعات کی تردید ان کا مشغلہ تھا، لوگوں کے دلوں میں ان کی محبت اور اعتقاد پیدا ہو گیا اور بہت جلد انھوں نے مقبولیت عام حاصل کر لی، ان کے بھائی شرف الدین ابن تیمیہ جو وہاں ان کے رفیق اور شریک زنداں تھے، اہل دمشق کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں۔

| | |
|--|--|
| وانقلب اهل انصرا جميعين الى الاخ مقبليين | اہل اسکندریہ کو براہ محترم کی طرف بڑی توجہ ہو گئی |
| عليه مكرمين له وفي كل وقت ينشرون | اور ان کے دل میلان کی بڑی عزت ہو رہی تھی وہ ہر وقت کتاب و سنت کی اشاعت کرتے رہتے تھے جس سے اہل ایمان کی آنکھیں ٹھنڈی اور دشمنوں کو کوفت ہوتی ہے۔۔۔۔۔ |
| كتاب الله وسنة رسوله ما تقرم عين | شیخ کی محبت اور عظمت عام و خاص مومنین کے دل میں بیٹھ گئی ہے کیا حاکم، کیا قاضی، کیا فقیر، کیا مفتی، کیا مشائخ اور جماعت مجتہدین سولے بے خبر جاہلوں کے سببان کے حلقہ گروش اور متعصب ہو گئے ہیں، ان کا کلام پسند کرتے ہیں اور ان کے احکام کی تعمیل کرتے ہیں۔ |
| للمؤمنين وذلك شجى في حلق الاعداء..... | |
| واستقر عند عامة المؤمنين وخوامهم | |
| من امير وقاض وفقيه ومفت وشيخ و | |
| جماعة المجتهدين الامن شذ من | |
| لاغمار الجاهل مع الذلة والصغار مجة | |
| الشيخ وتعظيمه وقبول كلامه والجمع | |
| الى امره ونهيہ۔ | |

اسکندریہ میں اس وقت فرقہ سبعینہ کے خیالات اور وحدت وجود کے مسلک کا بڑا غلبہ تھا اور

بعض اشخاص اس کے پرجوش داعی اور مبلغ تھے، خواص سے نکل کر عوام میں بھی یہ عقائد و افکار مقبول ہو رہے تھے، ان دقیق مسائل و مشابہات کا عوام کے اعمال و اخلاق پر جو خراب اثر پڑ سکتا ہے اور ان میں شریعت کے معاملہ میں جو بیباکی اور آزادی پیدا ہونی چاہئے، وہ پیدا ہو رہی تھی، ابن تیمیہ نے بڑی قوت اور جوش کے ساتھ اس کی تردید اور مخالفت کی، اور ان کے قیام کے زمانہ ہی میں جس کی مدت آٹھ مہینے سے زیادہ نہیں، ان کا زور ٹوٹ گیا، اور عوام و خواص ان سے منحرف ہو گئے، ابن تیمیہ نے ان میں سے بہت سے آدمیوں سے توبہ کرائی، اور ان کے ایک بڑے داعی اور اس خیال کے علمبردار نے بھی توبہ کی۔

اسکندریہ میں ابن تیمیہ کی قیامگاہ بڑی وسیع و خوش منظر تھی، اس کی ایک کھڑکی سمندر کی طرف کھلتی تھی، ایک کھڑکی شہر کی طرف، لوگ آزادانہ ان کے پاس آتے جاتے تھے، اور استفادہ و مذاکرہ کرتے تھے۔

رکن الدین جاشگیر کا زوال

ابن تیمیہ جاشگیر اور اس کے شیخ کے زوال کی علانیہ پیش گوئی کرتے رہتے تھے، اور فرماتے تھے،
 "زالت ایامہ وانتهت ریاستہ وقرب القضاء اجلہ" ابھی اس کی سلطنت کو ایک سال بھی نہیں گزرا
 تھا کہ سلطان ناصر بن قلاوؤں نے زمام سلطنت ہاتھ میں لینے کا فیصلہ کیا، اور ۱۳ شعبان ۷۹۸ھ کو اس
 دمشق کا رخ کیا، اہل شام نے جن کو اس سے بہت گہرا تعلق خاطر تھا، پرجوش استقبال کیا، ۱۷ شعبان کو
 وہ بڑے نزک و احتشام کے ساتھ دمشق میں داخل ہوا، دمشق سے اس نے مصر کا رخ کیا، اہل مصر نے بھی
 اس کے استقبال کی تیاری کی، رکن الدین جاشگیر نے حالات درگاہوں ہوتے دیکھے تو خود سلطنت سے
 استعفاء دے دیا، عید کے روز سلطان کی سواری مصر میں داخل ہوئی اور اس نے ۱۱ مہینے کچھ دن کی

بے تعلقی کے بعد عثمان سلطنت اپنے ہاتھ میں لی، جاشگیر نے مصر سے فرار اختیار کیا، رذی القعدہ کو امیر سیف الدین نائب شام کے ہاتھ آگیا اور مصر میں قتل کر دیا گیا۔

مومنین کا اتفاق ہے کہ جاشگیر اپنی مدارالمہامی کے زمانہ میں بڑا مقبول اور باوقار و باہمیت وزیر سلطنت تھا، اس کی خود مختار سلطنت اور اس کا ادبار ساتھ ہی ساتھ شروع ہوا، اپنی سلطنت کا اعلان کرنے کے بعد ہی سے اس کا سارا کردار و فراور اقبال مندی اور مقبولیت ختم ہو گئی اور اس کے زوال کے دن شروع ہو گئے اور بختے ہوئے کام بگڑتے چلے گئے، موبخ مصر مقریزی نے صاف صاف لکھا ہے۔

| | |
|--|---|
| وكان رحمه الله خيرا عفيفا كثير الحياء | مروم صاحب خیر محتاط، باحیاء، باوقار اور |
| واخر المحرمه جلیل القدر مهابا السلوة | صاحب شوکت امیر تھا لیکن جب سے اس نے سلطان کا |
| فی ایام امارته فلما تلب بالسلطنة | لقب اختیار کیا اور بادشاہی کا خلعت پہنا اس کی |
| ورسم باسم الملك اتضح قدرا و | شان میں کمی آگئی اس کو کمزور سمجھا جانے لگا، لوگوں کو |
| استضعفت جانبه وطمع فيه وقلب | اس کے خلاف جرات پیدا ہوئی، امراء اور |
| عليه الامراء والمماليك ولم تنجح مقاصدا | غلاموں کی خود سری اختیار کی، وہ اپنے مقاصد میں |
| ولامعدي في شئ من تدبيره الى ان | ناکام رہا، اللہ اس کی کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی یہاں تک کہ |
| انقضت ایامه واناخ به حمامه | اس کا دوڑم ہوا، اور اس کا پیازہ عمر بسر ہو گیا۔ |

کیا عجب ہے کہ اس کا یہ غیر متوقع زوال ایک مخلص داعی حق کی مخالفت و ایذا کا نتیجہ اور اس مشہور شعر کی تفسیر ہو۔

بس تجربہ کر دیم دریں دیر مکافات
باورد کشاں ہر کہ در افتاد برافتاد

ابن تیمیہ کی رہائی اور شاہانہ عزت افزائی

ابن تیمیہ کے معاصر شیخ علم الدین البرزالی کا بیان ہے کہ سلطان جب عید کے دن مصر میں داخل ہوا ہے تو اس کو سب سے زیادہ عجلت اور فکر اس کی تھی کہ ابن تیمیہ کو رہا کر کے عزت و حرمت کے ساتھ مصر لایا جائے، چنانچہ اگلے ہی روز (۲ شوال ۷۲۸ھ کو) اسکندریہ ان کی طلبی کا پروانہ پہنچا، اور وہ ۸ شوال کو مصر کے لئے روانہ ہو گئے، ایک جم غفیر نے ان کو بڑے اعزاز کے ساتھ رخصت کیا۔

ابن تیمیہ دربار شاہی میں پہنچے تو سلطان نے خود چند قدم بڑھ کر ان کا استقبال کیا سلطان کے ساتھ مصر و شام کے قضاة اور اکابر علماء بھی تھے، قاضی جمال الدین ابن القلانسی جو قاضی لشکر تھے، اور خود اس مجلس میں اس وقت موجود تھے، ابن تیمیہ کی آمد اور سلطان کے استقبال کا چشم دید واقعہ بیان کرتے ہیں:-

”جس وقت سلطان کو اطلاع ملی کہ ابن تیمیہ پہنچ گئے ہیں، وہ سر و قد کھڑا ہو گیا، اور ایوان سلطنت کے کنارہ تک چل کر آیا، وہاں دونوں کی ملاقات اور معانقہ ہوا، سلطان ابن تیمیہ کو لئے ہوئے قصر شاہی کی اس منزل کی طرف آیا، جس کی کھڑکی باغ کی طرف کھلتی ہے، وہاں دونوں تنہا ایک گھڑی بیٹھے باتیں کرتے رہے، پھر دونوں دربار کی طرف اس میٹھ سے آئے کہ شیخ کا ہاتھ بادشاہ کے ہاتھ میں تھا، سلطان بیٹھ گیا، اس کے دائیں جانب ابن جماعہ قاضی مصر، بائیں طرف ابن النخعیلی وزیر سلطنت تھے، ابن تیمیہ سلطان کے سامنے اس کی مسند کے پاس بیٹھے تھے، وزیر نے اس وقت یہ درخواست پیش کی کہ اہل ذمہ (غیر مسلم رعایا) کو سفید عماموں کے استعمال کی اجازت حسب ستودہ سابق دے دی جائے، انھوں نے خزانہ شاہی کو سات لاکھ

لے پھلے تلخ تجربوں نے ملکہ اسلام کو اس نتیجہ پر پہنچا دیا تھا کہ اسلامی سلطنت کا غیر مسلم رعایا کے پاس میں (باقی مسئلہ)

لانہلی چٹیش کی ہے یہ موجودہ ٹیکس کے علاوہ ہوگا، اس وقت اہل مجلس پر سکوت طاری تھا، قضاۃ و اکابر علماء مسیحیوں تھے اس میں علامہ ابن الزمکانی بھی تھے، سلطان نے قضاۃ و علماء کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ آپس بارہ میں کیا کہتے ہیں؟ اس پر بھی کسی نے کچھ نہیں کہا، اس موقع پر ابن تیمیہ اپنے گھٹنوں کے بل پر بیٹھ گئے اور بڑے جوش و خروش کے ساتھ گفتگو کرنی شروع کی اور وزیر پر سختی سے جرح کی ان کی آواز بلند ہوتی جا رہی تھی اور سلطان ان کو نرم کرنے کی کوشش کر رہا تھا اس وقت ابن تیمیہ نے اس طرح گفتگو کی کہ دوسرا شخص اس کی جرأت نہیں کر سکتا تھا، انھوں نے سلطان کو مخاطب کر کے کہا کہ بڑے افسوس کی بات ہوگی کہ آپ کے اس پہلے دربار کا افتتاح اس کارروائی سے ہو کر آپ فانی دنیا کی خیر منفعت کے لئے اہل ذمہ کی مدد کریں اللہ نے آپ پر کتنا بڑا احسان کیا کہ آپ کی کھوئی ہوئی سلطنت ملا دی آپ کے دشمن کو ذلیل و خوار کیا، اور حریفوں پر آپ کو فتح دی، سلطان نے یہ سن کر کہا کہ یہ قانون تو جانشگیر کا بنایا ہوا ہے ابن تیمیہ نے جواب دیا کہ یہ تو آپ ہی کے فرمان سے ہوا، جانشگیر تو اس وقت آپ کا نائب تھا، سلطان کو ابن تیمیہ کی یہ حق گوئی

(باقی ص ۱۰۴) کچھ امتیازی نشان منروسی ہے، صلیبی جنگوں کے بعد مصر و شام میں بکثرت ایسے عیسائی رہ گئے تھے جو دوسرے ملکوں سے آئے تھے، بعد میں رونی حملہ آوروں کے لئے رضا کارانہ طریقہ پر جاسوسی کی خدمات انجام دیتے تھے یوں بھی مسلمان سوسائٹی میں گھس نکلی کہ اپنے اثرات پھیلاتے تھے ۱۲۱۷ء کے واقعات میں ابن کثیر نے لکھا ہے کہ ۶۷۰ ہجری الاولیٰ کو قاہرہ میں بڑے ہونک طریقہ پر آگ لگی، خوبصورت مکانات، عالیشان محل اور بعض مسجدیں بھی اس کی زد میں آ گئیں لوگوں پر اس حادثہ کا اتنا اثر تھا کہ مسجدوں میں قنوت نازلہ پڑھی گئی، بعد میں تحقیق ہوئی کہ بعض عیسائیوں کی شراعت تھی اس وقت سے حکم صادر ہوا کہ عیسائی نیلاباس پہنیں حامیوں میں گھنٹیاں کھیں اور کہیں ان سے کام نہ لیا جائے اس پر آتش زنی کے واقعات کا سلسلہ ختم ہوا، ان تجربات کی بنا پر کچھ عرصہ سے مصر میں عیسائیوں کو حکم تھا کہ وہ زرد رنگ کے عمامے باندھیں سلطان ناصر کی دوبارہ آمد پر عیسائیوں نے کوشش کی تھی کہ یہ قانون منسوخ ہو جائے۔

مصر میں سنتِ یوسفی

ابن القلانسی کا بیان ہے کہ ابن تیمیہ نے خود مجھ سے کہا کہ سلطان جب مجھے تنہائی میں لے گیا تو اس نے مجھ سے ان قضاۃ کے قتل کے بارہ میں فتویٰ لینا چاہا جنہوں نے جانشکیر کی حمایت کی تھی، اور سلطان کی معزولی کا فتویٰ دیا تھا، اور وہ فتوے نکال کر دکھائے بھی، اس کے ساتھ مجھ سے یہ بھی کہا کہ انہی لوگوں نے آپ کے خلاف شورش برپا کی، اور آپ کو تکلیف پہنچائی، اس کا مقصد یہ تھا کہ اس سے متاثر ہو کر ان کے قتل کا فتویٰ دے دوں میں اس کا منشاء سمجھ گیا، اور میں نے ان قضاۃ و علماء کی مدح سرائی شروع کی، اور اس کی شدت سے مخالفت کی کہ سلطان کے ہاتھ سے ان کو کوئی گزند پہنچے، میں نے اس سے کہا کہ اگر آپ نے ان کو قتل کر دیا تو آپ کو ان کا بدل نہیں ملے گا، اس نے پھر مجھے مشتعل کرنے کے لئے کہا کہ انہوں نے تم کو نقصان پہنچانے میں کمی نہیں کی اور بارہا تمہارے قتل کی سازشیں کیں، میں نے کہا جہاں تک میری ذات کا تعلق ہے جس نے مجھے تکلیف پہنچائی، اس پر میری طرف سے کوئی مواخذہ نہیں، میں اسے بالکل معاف کرتا ہوں، اور جس نے الشہر اور رسول کا قصور کیا تو اللہ تعالیٰ اس سے خود انتقام لے گا میں اپنے نفس کا انتقام نہیں لیتا، میں برابر اس کو سمجھاتا رہا، یہاں تک کہ سلطان نے ان کا قصور معاف کر دیا۔

ابن کثیر لکھتے ہیں کہ مصر میں ابن تیمیہ کے سب سے بڑے حریف و مد مقابل قاضی مالکیہ ابن مخلوف کہتے تھے کہ ہم نے ابن تیمیہ جیسا عالی ظرف و فراخ حوصلہ نہیں دیکھا کہ ہم نے تو ان کے خلاف سلطنت کو آمادہ کیا (اگرچہ ہمارا مقصد پورا نہیں ہوا) لیکن ان کو جب قدرت حاصل ہوئی تو ہم کو

صاف معاف کر دیا، اور لئے ہماری طرف سے وکالت اور مدافعت کی!

مجلس سلطانی کے بعد شیخ قاہرہ میں آگئے، اور حسب معمول درس و تدریس اور اصلاح و تبلیغ کے کام میں منہمک ہو گئے، ان کی رہائی کا شہرہ سن کر شائقین علم اور ان کے محبتین و معتقدین چاروں طرف سے امنڈ آئے، علماء شہر نے حاضر ہو کر اپنی غلطیوں کا اعتراف کیا، اور معذرت کی، انھوں نے سب سے کہہ دیا کہ میری طرف سے سب کو معافی ہے، میرا کسی پر کوئی مطالبہ نہیں، اس طرف سے اطمینان پا کر اور یہ انداز کر کے کہ ان کو ابھی اپنے کام کی تکمیل کے لئے دارالسلطنت میں رہنا ہے، انھوں نے گھر ایک مفصل خط لکھا جس میں حالات کی اطلاع تھی، اور کچھ ضروری کتابیں طلب کی تھیں۔

ابن تیمیہ کی باعزت رہائی کے بعد جب ان کے مخالفین نے دیکھا کہ ان کے اقبال کا ستارہ اور بلند ہو گیا اور کسی علمی مسئلہ کی بنا پر اب ان کے خلاف شورش برپا کرنی مشکل ہے تو انھوں نے عوام کو ان کے خلاف اشتعال دلایا اور عوام کو ابن تیمیہ کے خلاف (کم سے کم مصر میں جہاں عوام ان سے زیادہ واقف نہ تھے) اشتعال دلانا کچھ مشکل کام نہ تھا چنانچہ ہر رجب ۷۵۸ھ کو چند ناخدا ترس انسانوں نے ان پر دست درازی کی، اور ان کو ایذا پہنچائی، لیکن محلہ حسنیہ (جہاں عام شہرت کے مطابق سیدنا حسینؑ کا سر مبارک دفن ہے) کے باشندے شیخ کا انتقام لینے کے لئے جمع ہو گئے، شیخ نے ان کو منع کر دیا اور ان سے فرمایا۔

اما ان یكون الحقلى اولكم والله فان

كان الحقلى فهم فى حل من روان كان

لكم فان لم تتمحو امتى ولم تستفتونى

فا فعلوا ما شئتم وان كان الحق لله

تین ہی صورتیں ہو سکتی ہیں یا تو (ان سے انتقام

لینا) میرا حق ہے تو میں اعلان کرتا ہوں کہ وہ

سبکدوش ہیں اور میرا کوئی مطالبہ نہیں یا تمہارا

حق ہے تو اگر تم میری بات سننے کے لئے تیار نہیں

فائدہ یاخذ حقہ ان شاء۔

اور مجھ سے دریافت بھی نہیں کرتے تو جوجی میں آئے کو

تیسری اور آخری شکل یہ ہے کہ یہ اثر کا حق ہے تو اثر

اگر چاہے گا اپنا حق لے لے گا۔

اسی رد و کد میں نماز عصر کا وقت آگیا، امام جامع مسجد (غالباً جامع حسینی) جماعت کی شرکت کے لئے جانے لگے، ہمدردوں نے اس سے روکا، لیکن شیخ نے کوئی پروا نہیں کی، اور چلے گئے ان کے ساتھ ان کے حامیوں کا ایک بڑا گروہ بھی گیا۔

اس کے بعد ایک مرتبہ ایک عالم نے برسر مجلس ان کو بہت سخت سست کہا، اس کے بعد ان کو اپنی غلطی محسوس ہوئی، یا اندیشہ ہوا کہ حکومت کچھ دارو گیر کرے تو شیخ سے معذرت کی شیخ نے کھلے دل سے معاف کر دیا، اور فرمایا: لا تتصر ل نفسی میں اپنا انتقام نہیں لیتا۔

ابن تیمیہ نے مصر کے قیام میں صرف درس و تدریس اور کتاب و سنت کی اشاعت پر اکتفا نہیں کی، بلکہ دارالسلطنت کے قیام سے فائدہ اٹھا کر سلطان کو بعض نہایت مفید مشورے دیئے، اور اس سے بعض ضروری اور مفید فرمان جاری کروائے، ابن کثیر نے لکھا ہے کہ ۷۸۲ھ میں دمشق فرمان سلطانی پہنچا کہ کسی کو کوئی عہدہ کسی مالی پیشکش یا رشوت کی بنا پر نہ دیا جائے اس لئے کہ اس کا قدرتی نتیجہ یہ نکلے گا کہ نا اہل اور خائن لوگ عہدوں پر سرفراز ہو جائیں گے، اور اہل اور امانت دار محروم رہیں گے، ابن کثیر کہتے ہیں کہ یہ فرمان ابن تیمیہ کی تجویز اور کوشش کا نتیجہ تھا اسی طرح ایک دوسرا فرمان صادر ہوا کہ قاتل پر کسی کو دست درازی کرنے کا اختیار نہیں حکومت اس کو گرفتار کرے گی اور شرع شریف کے مطابق اس کا قصاص ہوگا، ابن کثیر لکھتے ہیں کہ یہی ابن تیمیہ کی تجویز سے ہوا۔

دشق واپسی

سوال ۱۲۰ میں تاتاریوں کے حملہ کے ارادہ کی مسلسل اطلاعاتیں مل رہی تھیں بالآخر سلطان نے خود مصر سے نکل کر ان کا مقابلہ کرنے کا فیصلہ کیا اور ۲۳ سوال کو دمشق کا رخ کیا ۲۳ سوال کو وہ دمشق میں داخل ہوا، سلطان کی معیت میں ابن تیمیہ بھی تھے، جو پورے سات سال کے بعد اپنے وطن مالوف آئے تھے، لوگوں نے ان کا پر جوش استقبال کیا، اہل شہر نے بڑی مسرت کا اظہار کیا، مردوں کے علاوہ بہت بڑی تعداد میں عورتیں بھی ان کو دیکھنے کے لئے باہر تک آئیں، شیخ کا یہ سفر بیت جہاد تھا، لیکن دمشق اگر معلوم ہوا کہ تاتاری واپس گئے، شیخ نے دمشق سے بیت المقدس کی زیارت کی نیت کر لی، کچھ روز وہاں قیام کر کے بعض دوسرے مقامات سے ہوتے ہوئے یکم ذی القعدہ کو دمشق واپس آئے اور بہترین اپنے کام میں مشغول ہو گئے۔

مسائل فقہیہ کی طرف توجہ خصوصی

اس مرتبہ دمشق واپسی کے بعد اگرچہ شیخ الاسلام اپنے قدیم دینی و علمی و اصلاحی مشاغل میں مشغول ہو گئے اور حسب معمول درس و افتاء اور تصنیف کا کام شروع کر دیا، لیکن اس مرتبہ ایک خاص بات یہ تھی کہ ابھی تک ان کی زیادہ تر توجہ عقائد و اصول اور ان کلامی مسائل کی طرف تھی، جو اشاعرہ و حنابلہ کے درمیان مابہ النزاع تھے، لیکن اس مرتبہ ان کی توجہ خصوصیت کے ساتھ فقہی مسائل اور جزئیات کی طرف منعطف ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے محسوس کیا کہ وہ پہلے موضوع پر بقدر ضرورت مواد و دلائل فراہم کر چکے ہیں، اور ان کی تقریروں، درس اور تصنیفات سے حق واضح ہو چکا ہے، اب انھوں نے اپنی علمی خصوصیتوں اور خداداد ذہنی صلاحیتوں کے ساتھ فقہی مسائل کی طرف توجہ کی۔

ابن تیمیہ کا خاندان پشتوں سے حنبلی چلا آ رہا تھا، خود ان کی اکثر فتاویٰ مذہب حنبلی کے

مطابق ہیں، لیکن انھوں نے سراسر مذہب خلی کی پابندی نہیں کی، کتاب و سنت کے ذخیرہ پر ان کی جیسی وسیع نظر تھی، مذاہب فقہیہ ان کے اصول اور دلائل کا جیسا استخراج ان کو حاصل تھا، اس کے بعد ان کے لئے مشکل تھا کہ وہ مذہب خلی کے دائرہ میں محدود رہیں، اور ترقی صدی اس کی پابندی کریں، اس لئے وہ بعض اوقات ائمہ اربعہ کے مذاہب میں اس مذہب کو ترجیح دیتے جس کے دلائل ان کے نزدیک زیادہ قوی تھے، اور جس کے ساتھ صحابہ تابعین کی زیادہ جماعت ہوتی، وہ اپنے علمی تجربہ قوت استنباط اور استقلال فکر کے باوجود ائمہ اربعہ کی علمی عظمت جس اجتہاد، دیانت و تقویٰ اور عقلی تفوق کے بڑے قائل اور معترف تھے، ان کے نزدیک وہ حضرات طالب حق، تبع سنت اور راسخ فی العلم تھے، ان کے اجتہادات کا ماخذ کتاب و سنت اور قرآن و حدیث کے نصوص اور اجماع اور شرعی قیاس ہے، اور وہ اس بارہ میں تبع تھے، مبتدع نہ تھے، اس لئے وہ اپنے زمانہ کے ان لوگوں کو بہت ناپسند کرتے تھے، جو ان کے بارہ میں بیابانہ الفاظ بولتے اور ان پر زبان طعن دراز کرتے، انہی لوگوں کی زبان بندی اور ائمہ مجتہدین کی حمایت و نصرت کے لئے انھوں نے ایک مستقل رسالہ رفع الملام عن الاثمة الاعلام تصنیف کیا جو اس موضوع کی بہترین تصنیفات میں سے ہے، اس رسالہ کے شروع میں لکھتے ہیں:-

| | |
|---|--|
| يجب على المسلمين بدموالاة الله ورسوله | مسلمانوں پر اللہ اور اس کے رسول کی دوستی اور محبت کے |
| موالاة المؤمنين كما نطق به القرآن وخصوصاً | بہدابی ایمان کی دوستی اور محبت واجب ہے جیسا کہ |
| العلماء الذين هم ورثة الانبياء الذين | قرآن مجید میں ماثلاً موجود ہے خصوصاً ان علماء کی |
| جعلهم الله بمنزلة النجوم يهتدى | دوستی اور محبت جو وارث انبیاء تھے، اور جن کو اللہ تعالیٰ |
| بهم في ظلمات البر والبحر، وقد اجمع | نے ان ستاروں کا مرتبہ عطا فرمایا جن سے تاریکیوں |
| المسلمون على هدايتهم وهدايتهم | میں روشنی اور رہنمائی حاصل کی جاتی ہے تمام مسلمانوں کا |

اذک لامة قبل بعث محمد صلى الله
 عليه وسلم) علمائها شرارها الا المسلمين
 فان علمائهم خيارهم فانهم خلفاء
 الرسول في امته والمحيون لمامات من سنة
 بهم قام الكتاب وبه قاموا وبهم نطق
 الكتاب وبه منطقوا وليعلم انه ليس لاحد
 من الائمة المقبولين عند الامة قبولا
 مائا يتعمد مخالفة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في شئ من سنة دقيق ولا جليل
 فانهم متفقون اتفاقا يقينيا على وجوب
 اتباع الرسول وعلى ان كل احد من الناس
 يؤخذ من قوله ويترك الا الرسول الله صلى
 عليه وسلم واذا وجدوا احد منهم قول
 قد جاء بحديث صحيح بخلافه فلا بد له
 من عذري تنكبه وجميع الاعتذار ثلاثة
 امانات (احدها) عدم اعتقاده
 ان النبي (صلى الله عليه وسلم) قاله
 (والثاني) عدم اعتقاده ارادة تلك
 للسلطنة تلك القول (الثالث) اعتقاده

اس پر اتفاق ہے کہ یہ حضرات صاحب ہدایت اور
 صاحب ہدایت تھے تا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بعثت سے قبل دوسری امتوں کے علماء و شرار امت
 تھے لیکن اسلامت کے علماء و خیار امت ہیں اس لئے کہ
 وہ اسلامت میں رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 جانشین ہیں وہ سنتوں کے زندہ کرنے والے ہیں ان کے
 کتاب شریکی رونق اور رواج ہے اور وہ اس کے
 علمبردار ہیں وہ کتاب الشری کے ترجمان اور شراح اور
 کتاب شری ہی ان کی ورد زبان اور دلیل و برہان
 ہے یاد رکھنا چاہئے کہ ان ائمہ میں سے جو عام طور پر
 مسلمانوں میں مقبول و مستحب ہیں کوئی بھی ایسا نہیں
 تھا جو جان بوجھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی
 چھوٹی یا بڑی سنت کی مخالفت کرتا ہو اس لئے کہ
 وہ سب یقینی طور پر اس پر متفق تھے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی پیروی اور اتباع واجب ہے اور آپ ہی کی
 تنہا وہ ذات ہے جس کے سب اقوال و احکام واجب
 القبول ہیں اور نہ دوسرے کا کوئی قول قبول کیا جاسکتا
 ہے اور کوئی ترک بھی کیا جاسکتا ہے (ان ائمہ میں سے
 اگر کسی کا کوئی ایسا قول پایا جائے جو کسی صحیح حدیث

ان ذلک الحکم منسوخ.

کے خلاف ہو تو ضرور اس امام کا کوئی عذر ہوگا۔ اس کے

ترک کرنے میں بیعت و عموماً تین قسموں کے خارج نہیں (اولاً)

وہ امام اس کا قائل ہی نہ ہو کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ

وسلم) نے ایسا فرمایا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (ثانیاً)

اس کا خیال ہو کہ اس حدیث سے مسئلہ نکلتا ہی نہیں

اور یہ حدیث کی مراد ہی نہیں ہے (ثالثاً) اس کی

تحقیق یہ ہو کہ یہ حکم منسوخ ہے۔

تین طلاقوں کا مسئلہ

بائیں ہم جس طرح انھوں نے مذہب حنبلی کے دائرہ سے بعض اوقات باہر قدم نکالا ہے اور دلائل کی بنا پر دوسرے مذاہب کو ترجیح دی ہے، اسی طرح بعض مسائل میں شاذ و نادر انھوں نے کل مذاہب اربعہ کے خلاف بھی فتویٰ دیا ہے اور اپنے نزدیک براہ راست کتاب سنت کے نصوص اور دلائل کی پیروی کی ہے یہ مسائل (جن میں انھوں نے مجموعی طور پر ائمہ اربعہ سے اختلاف کیا ہے) دو چار سے زیادہ نہیں، ان میں سب سے مشہور مسئلہ ایک مجلس میں تین طلاقوں کا ہے۔

سوال یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں (خواہ بیک لفظ خواہ بالفاظ متعدد) دے دیں تو اگرچہ اس نے باتفاق ائمہ و جمہور امت بدعت کی بات اور خلاف شرع کام کیا، اور گنہگار ہوا لیکن ان طلاقوں کا حکم کیا ہے؟ کیا وہ واقع ہو گئیں اور عورت بائن ہو گئی اور اب رجعت کرنا شرعاً ممکن نہیں ہے (جب تک کہ دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے اور وہ اس کی

صحبت سے متمتع ہو، پھر طلاق دے، پھر پہلا مرد نکاح کرے) یا تین طلاقیں ایک ہی طلاق شمار ہوگی، اور رجعت ممکن ہے، ائمہ اربعہ اور ائمہ فقہ و حدیث (اوزاعی، نخعی، ثوری، اسحق ابن راہویہ، ابو ثور، بخاری) اور جمہور صحابہ و تابعین کا مسلک یہ ہے کہ باوجود بدعت و معصیت کے از نکاح کے یہ تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی، اور رجعت ممکن نہیں ہے، امام نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں: وقد اختلف العلماء فی من قال لامرأته انت طالق ثلاثا فقال الشافعی ومالك وابو حنیفة، واحمد وجماعہ العلماء من السلف والخلف یقع الثلاث، علامہ ابن رشد بدایۃ المجتہد میں لکھتے ہیں: جمہور فقہاء الامصار علی ان الطلاق بلفظ الثلاث حکمہ حکم الطلقة الثالثة، شیخ الاسلام کے تلمیذ رشید حافظ ابن قیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں: وهذا قول الاثمة الذی یجوز للتابعین وکثر من الصحابة۔

ان حضرات کے دلائل میں متعدد مرفوع حدیثیں منقول ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو یا تین سے زائد طلاقیں کو تین طلاقیں قرار دیا اور حدیث کو بائن ہو جانے کا فتویٰ دیا۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور ان کے بعض رفقاء و تلامذہ کا مسلک یہ تھا کہ تین طلاقیں ایک درجہ شمار ہوگی، اور مرد اس کے بعد اسی طرح رجوع کر سکتا ہے، جیسے ایک طلاق کے بعد کر سکتا تھا، وہ لکھتے ہیں: وهذا القول منقول من طائفة من السلف من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الزبير بن عوام، وعبد الرحمن بن عوف، ويروى عن علي، وعن ابن مسعود، وابن عباس وهو قول داود واكثر اصحابه، ويروى عن ابي جعفر محمد (الباقی) ابن علی بن حسین و ابنہ جعفر (الصادق) ولهذا ذهب الى ذلك من ذهب من الشيعة۔

یہ حدیثوں کے تین اسنادیں فریق ثانی نے کلام کیا ہے، اور فریق اول نے محدثانہ طریق پر اس کا جواب دیا ہے، یہ فتاویٰ ابن تیمیہ جلد ۱۱ ص ۱۱۱

شیخ الاسلام اپنے اس مسلک کے ثبوت کے لئے قرآن و حدیث اور قیاس سے استدلال کرتے ہیں۔ اس مسئلہ میں واقعہ یہ ہے کہ خواہ وہ منفرد نہ ہوں اور ان سے پہلے سلف میں کسی کا یہ مسلک رہا بھی ہو تو بھی اس میں شک نہیں کہ اس کی شہرت انہی کی ذات سے ہوئی اور انھوں نے اس کی علمبرداری کی اسی وجہ سے جب انھوں نے اس مسئلہ میں اپنی تحقیق اور رائے کا اظہار کیا تو اس سے عام طور پر فقہی حلقوں میں ایک استعجاب اور انتشار پیدا ہوا۔

حلف بالطلاق کا مسئلہ اور نظر بندی

لیکن بہر حال نین مجموعی طلاقیوں کا مسئلہ ایک خالص فقہی اور خانگی مسئلہ تھا جس کا اثر ایک خاندان کی زندگی پر پڑتا تھا، مگر دوسرا مسئلہ جس میں انھوں نے مذاہب اربعہ اور مشہور مسلک سے اختلاف کیا، اور جو معاملات اور ریاست اور رعیت و حکومت کے تعلقات تک پر اثر انداز ہوتا تھا، وہ حلف بالطلاق کا مسئلہ تھا۔

اس زمانہ میں حلف بالطلاق کا عام رواج ہو گیا تھا، لوگ کسی بات پر زور دینے کے لئے یا اپنی صداقت یا عزم ظاہر کرنے کے لئے بے تکلف طلاق کا سہارا لیتے تھے، اور اس کو درمیان میں لے آتے تھے، مثلاً میں ضرور یا کروں گا نہیں تو طلاق ہے (على الطلاق لأفعلن كذا) میں یہ ہرگز نہیں کروں گا نہیں تو طلاق (على الطلاق لأمتنعن عن كذا) یا تمہیں ایسا کرنا ہوگا، نہیں تو طلاق ہے (على الطلاق لتفعلن كذا) یا میں نے یہ چیز اتنے دام میں خریدی ہے، اگر میں غلط کہہ رہا ہوں تو طلاق (على الطلاق اشتريتها بكذا) ابن تیمیہ دیکھتے تھے کہ یہ دراصل قسم اور تاکید کا ایک طریقہ ہے لیکن لوگ زور دینے اور یقین پیدا کرنے کے لئے طلاق کا لفظ بیچ میں لے آتے ہیں اور ان کا ارادہ کبھی طلاق کا نہیں ہوتا۔

اس لئے یہ دراصل قسم ہی کی ایک قسم ہے، مگر طلاق معلق سمجھ لئے جانے کی وجہ سے اس پر طلاق کے احکام جاری کئے جاتے ہیں اور سیکڑوں خاندان اور گھرانے اس کی وجہ سے اُجرہ جاتے ہیں، اور خانگی زندگی میں سخت انتشار اور ابتری پیدا ہو رہی ہے۔

پھر حجاج بن یوسف کے زمانہ سے بیعت کو پختہ اور ٹوکہ کرنے کے لئے بیعت کے صیغہ میں بھی طلاق کے الفاظ داخل کر دیئے گئے ہیں اور یہ لفظ جز و بیعت بن گئے ہیں کہ اگر میں نے فلاں کی بیعت توڑی تو میری بیویوں کو طلاق۔

ابن تیمیہ نے اس مسئلہ پر غور کرنے کے بعد فتویٰ دینا شروع کر دیا کہ محض ایک حلف کی صورت ہے اور اس کے خلاف کرنے کی حالت میں یا بیان کے خلاف واقعہ ہونے کی صورت میں قسم کھانے والا حانت ہوگا، اور اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا، طلاق واقع نہیں ہوگی۔

اگرچہ ابن تیمیہ نے اپنے اس فتویٰ کی تائید میں مذاہب اربعہ میں سے بعض ائمہ اور ان کے بعض اصحاب کے اقوال بھی پیش کئے ہیں، مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ فتویٰ ان مذاہب کے مشہور اور مفتی بہ قول کے خلاف تھا، اور ایک نئی تحقیق اور ان کا اجتہاد معلوم ہوتا تھا، اس لئے اس فتویٰ سے عام طور پر ایک اضطراب پیدا ہوا، اور علماء و قضاة نے اس کی ضرورت سمجھی کہ ان کو اس فتویٰ سے باز رہنے کا مشورہ دیا جائے تاکہ زیادہ اضطراب اور انتشار نہ پیدا ہو، حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کے واقعات میں لکھتے ہیں۔

”پنجشنبہ ۱۰ ربیع الاول کو قاضی القضاة شمس الدین بن مسلم نے امام ابن تیمیہ سے ملاقات کی اور ان کو مشورہ دیا کہ حلف بالطلاق کے مسئلہ میں وہ آئندہ فتویٰ نہ دیں، شیخ نے ان کا مشورہ قبول کیا، اور ان کی خاطر اور اہل افتاء کی رعایت سے اس کا وعدہ کیا، جمادی الاولیٰ کے شروع میں مصر سے

۱۵ اس مسئلہ کی صحیح صحت اور فریقین کے دلائل سمجھنے کے لئے ملاحظہ ہو شیخ محمد ابو زہرہ مصری کی کتاب ”ابن تیمیہ میں

فرمان سلطانی بھی آیا جس میں ابن تیمیہ کو حلف بالطلاق کے مسئلہ میں فتویٰ دینے سے روکا گیا تھا، ایک مجلس عام میں یہ فرمان پڑھا گیا، اور امام نے اس کو منظور کیا، اور شہر میں اس کا اعلان ہو گیا، اس فرمان سلطانی سے پہلے ہی اہل افتاء کی ایک جماعت قاضی ابن سلم سے ملاقات کر چکی تھی، ان کے مشورہ سے قاضی صاحب نے ابن تیمیہ سے یہ خواہش ظاہر کی تھی کہ وہ اس مسئلہ میں سکوت کریں اور انھوں نے اختلاف اور ہنگامہ سے بچنے کے لئے اس کو منظور کر لیا تھا۔

معلوم ہوتا ہے کہ فرمان سلطانی کے صدور کے بعد اس خیال سے کہ حکومت کو اس مسئلہ میں مداخلت کرنے کا کوئی حق نہیں، اور کسی عالم کو حکومت کے خوف سے اپنے علم اور عقیدہ کو چھپانا جائز نہیں یا اس لئے کہ مسئلہ میں ان کا اطمینان اور شرح صدر بڑھ گیا تھا، انھوں نے اپنی تحقیق کے مطابق فتوے دینا شروع کر دیا، اور حکومت کے انتظامی احکام کی کوئی پرواہ نہیں کی، اس لئے کہ ابن کثیرؒ کے واقعات لکھتے ہیں:

”پنجشنبہ ۲۲ رجب کو دار السعاده میں نائب السلطنت کی موجودگی میں ایک مجلس منعقد کی گئی جس میں مذاہب اربعہ کے قاضی مفتی اور شیخ الاسلام نے شرکت کی، شرکائے مجلس نے اعتراض کیا کہ انھوں نے (ابن تیمیہ نے) مطلقاً میں پھر فتویٰ دینا شروع کر دیا ہے، چنانچہ نائب السلطنت نے قلوب میں نظربند کئے جانے کا حکم جاری کیا، اور وہ (۲۲ رجب ۷۴۰ھ) کو قلوب میں مجبوس کر دیئے گئے۔

لیکن یہ مدت اسیری کچھ زیادہ طویل نہیں ہوئی، پانچ مہینے اٹھارہ دن کے بعد ۱۰ محرم ۷۴۱ھ کو براہ راست مصر صحن کی رہائی کے احکام آئے، اور وہ آزاد کر دیئے گئے۔“

آخری اسیری

۷۴۱ھ سے ۷۴۶ھ تک تقریباً ساڑھے پانچ سال شیخ الاسلام پوری آزادی اور انہماک

کے ساتھ درس و تصنیف افتاء اور وعظ میں مشغول رہے اس عرصہ میں وہ زیادہ تر مدرسہ حنبلیہ میں یا اپنے مخصوص مدرسہ میں جو قصاصین میں واقع تھا، درس دیتے تھے اس عرصہ میں انھوں نے اپنی پرانی کتابوں اور رسائل پر نظر کی، اور بعض نئی تصنیفات کیں۔

شاید وہ اس عرصہ میں بہت زیادہ مفید کام کرتے اور ان کے قلم سے بعض اہم موضوعات پر کچھ بیش قیمت اور نادر کتابیں نکلتیں لیکن ان کا علمی تفوق اور بعض مسائل پر فردان کے معاصرین اور خود ان کے لئے ایک بڑا ابتلاء تھا، جس کی ان کو بار بار بڑی قیمت ادا کرنی پڑتی تھی، پھر بھی زیادہ دن اطمینان سے بیٹھنا نصیب نہیں ہوتا تھا، تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا کہ ایک نیا مسئلہ زیر بحث آگیا، جو خواص و عوام سب کے لئے جاذبِ توجہ تھا، اور جو مسئلہ طلاق کی طرح خالص فقہی مسئلہ نہ تھا، بلکہ اس میں جذباتی عنصر بھی شامل تھا، اور جس میں قلوب کو مضطرب کرنے کی زیادہ صلاحیت تھی، یہ مسئلہ زیارت قبر نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) کا تھا۔

ابن تیمیہ نے سترہ سال پہلے یتوی دیا تھا کہ کسی قبر کی زیارت کے لئے (خواہ وہ قبر النور ہو، علی صاحبہ الف صلوٰۃ والسلام) اہتمام سے سفر کر کے جانا (جس کو عربی میں شذالرحل کہتے ہیں) جائز نہیں، اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد، المسجد الحرام و مسجدی هذا و المسجد الاقصیٰ کجائے نہ کے جائیں (اہتمام سے سفر نہ کیا جائے) مگر تین مسجدوں کی طرف، مسجد حرام (خانہ کعبہ) میری مسجد (مسجد نبوی) اور (مسجد اقصیٰ)، (بیت المقدس) پھر وہ حسب معمول اس کی شرعی حکمتیں اور اس کی مخالفت کی صورت میں اس کی قباحتیں اور نقصانات گناتے ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ اس اہتمام سے شرک و مشرکانہ عقائد و اعمال کا دروازہ کھلتا ہے، لوگ اس زیارت کو عبادت اور تقرب الی اللہ کا ذریعہ سمجھنے لگتے ہیں، وہاں پہنچ کر حدود و شریعت سے تجاوز کرتے ہیں اور توحید کا دامن ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اس بات کا کہ قبر مبارک

ان اعمال و رسوم سے محفوظ ہے، جو جاہلی قوموں اور یہود و نصاریٰ میں شائع و ذائع تھے، اس قدر اہتمام تھا کہ فرمایا: لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا نبيا ثم ماسجد^۱ (الشر یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ کی جگہ بنالیا) نیز بڑے اہتمام سے دعا فرمائی: اللهم لا تجعل قبری و ثنابعد اشتد غضب الله علی قوم اتخذوا قبورا نبیا ثم ماسجد^۲ (اے اللہ میری قبر کو بت نہ بنادینا، جس کی عبادت کی جائے، اللہ کا غصہ ان لوگوں پر سخت ہوا، جنھوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا) نیز ارشاد فرمایا: لا تتخذوا قبری هیدا و صلوا علی فان صلاتکم خیرا لکم تبلیغنی^۳ نیز آپ نے اسی لئے کسی میدان میں دفن ہونا پسند نہیں کیا، بلکہ حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں مدفون ہوئے جو ایک محفوظ جگہ ہے، اس سب کا مقتضایہ ہے کہ قبر انور کو ان تمام خطرات سے محفوظ رکھا جائے، اور اہتمام سے جوق در جوق زیارت کی نیت سے آنے کی اجازت نہ دی جائے، البتہ جو لوگ مسجد نبویؐ میں نماز پڑھنے کی نیت سے آئیں وہ مسنون طریقہ سے زیارت کریں اور صلوٰۃ و سلام بھیجیں جیسا کہ صحابہ و تابعین کا دستور تھا۔

مختلف اسباب و محرکات کی بنا پر سترہ برس پہلے کا یہ فتویٰ نکالا گیا، اور اس کی تشہیر کی گئی، ایک طرف اس سے عام مسلمانوں کے جذبات کو ٹھیس لگتی تھی، جو اس زیارت کو بڑی سعادت اور نعمت عظمیٰ سمجھتے تھے، اور اس کا ذوق و شوق رکھتے تھے، اور ان کو بارگاہ نبوت میں کئی ادب کی جھلک نظر آئی،

۱۔ بخاری و مسلم ۲۔ مالک و مسند امام احمد ۳۔ سنن ابی داؤد و غیرہ ۴۔ جہاں تک ان مقاصد کا تعلق ہے اگر توحید کا زیادہ سے زیادہ اہتمام کیا جائے، اور شرک و مشرکاء اعمال و رسوم کے ذرائع سدود کئے جائیں، اور ان کی اجازت نہ دی جائے کسی صاحبِ علم کو اس سے اختلاف نہیں ہو سکتا، لیکن اس کے لئے زیارت قبر نبویؐ کو مطلقاً روکنا ذکاوت جس اور تشدد سے خالی نہیں معلوم ہوتا، اور یہ بات نہ ان کی علمی و دینی عظمت کے منافی ہے نہ ہمارے حسن اعتقاد اور ان کے کمالات کے اعتراف کے لئے مانع، نہ یہ سلا تانا سنگین تھا کہ اس کے لئے ان کو مجبوس کیا جائے، اور اسی حالت اسیری میں وہ دنیا سے رخصت ہوں۔

دوسری طرف اس میں علماء کو جمہور امت کی مخالفت اور خود سری اور خود رائی نظر آئی، اور شاید یہی ان کی مخالفت کا اصل محرک تھا۔

بہر حال اس اختلاف نے اتنی اہمیت اختیار کی، اور اس کا انتخاب چاہو کہ حکومت وقت نے (علماء کی توجہ دہانی سے یا اپنی انتظامی مصلحتوں سے) اس میں دخل دینا مناسب سمجھا اور ۲۶ شعبان ۱۲۶۷ھ کو ان کے محبوس کئے جانے کا فرمان صادر ہوا، شیخ نے اس اطلاع کا بڑا خیر مقدم کیا، اور اس پر بڑی مسرت کا اظہار فرمایا، انھوں نے اپنے جلس کی اطلاع پاتے ہی فرمایا: انالکنت منتظرًا ذلک و هذا فیہ خیر کثیر و مصلحۃ کبیرۃ (میں تو اس کا منتظر ہی تھا، اس میں بڑی خیر اور بہت بڑی مصلحت ہے)۔

شیخ قلعہ دمشق میں منتقل کر دیئے گئے جہاں ان کے لئے ایک ایوان خالی کر دیا گیا اس کا انتظام کیا گیا کہ باہر سے پانی کا چشترہ قلعہ میں لایا جائے، ان کی خدمت اور راحت کے لئے اجازت دی گئی کہ ان کے بھائی زین الدین ابن تیمیہ بھی ان کے ساتھ قیام کریں، حکومت نے ان کے مصارف کے لئے ایک معقول رقم بھی مقرر کی۔

ان کے محبوس ہو جانے کے بعد لوگوں کو انتقامی کارروائی کرنے کا موقع ملا اور ان کے حاشیہ و مخالفین نے ان کے مخصوص دوستوں اور شاگردوں پر دست درازی کی بعض حضرات کو جانوروں پر سوار کر کے گشت کرایا گیا، اور شہیر کی گئی، پھر قاضی القضاۃ کے حکم سے ایک جماعت کو قید بھی کر دیا گیا، کچھ دنوں کے بعد سب کو رہا کر دیا گیا، لیکن شیخ الاسلام کے مایہ ناز شاگرد اور جانشین حافظ ابن قیم اپنے استاد اور شیخ کے ساتھ ہی رہے، اور ان کی وفات کے بعد رہا ہوئے۔

اہل علم و دین کا تاسف اور احتجاج

شیخ الاسلام کی اسارت اور نظر بندی جہاں حاسدین و مخالفین کی ایک قلیل جماعت کی شادمانی اور تسکینِ قلب کا سامان بنی وہاں ہزاروں اہل علم اور لاکھوں مسلمانوں کو اس پر سخت تاسف اور رنج ہوا، اور انھوں نے اس کو سنت کے مقابلہ میں بدعت کی فتح اور حق اور اہل حق کے لئے ایک ذلت کے مراد سمجھا، سلطنت کے مختلف گوشوں سے اور بڑے بڑے اہل علم و اہل دین کی جانب سے سلطانِ معظم (الملك الناصر) کی خدمت میں ایسے خطوط اور عرض پہونچے جس میں اس واقعہ پر دلی تاثر اور استعجاب کا اظہار کیا گیا تھا، اس سلسلہ کا صرف ایک خط جو علمائے بغداد نے سلطان کی خدمت میں بھیجا تھا، نقل کیا جاتا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ کی دعوت اور شہرت تمام ممالکِ اسلامیہ میں پھیل گئی تھی اور تمام اہل حق کو ان کی ذات سے خاص تعلق اور شفقتی تھی، علمائے بغداد لکھتے ہیں:-

| | |
|--------------------------------------|--|
| لما فرغ اهل البلاد المشرقية والتواهي | بلاد مشرق بلاد ملکہ عراق کے باشندوں کو جب اس کا |
| العراقية التضييق على شيخ الاسلام | علم ہوا کہ شیخ کو اسلام تقی الدین احمد بن تیمیہ پرنگی کی |
| تقى الدين احمد بن تيمية سلمه الله | جاری ہے تو اہل اسلام کو اس سے بڑی گرانی اور |
| عظم ذلك على المسلمين وشق على | اہل دین کو اس سے بڑی کوفت ہوئی اور دیکھا گیا کہ |
| ذوى الدين وارتفعت رؤس | لمحدین کو اس سے بڑی مسرت اور عزت حاصل ہوئی |
| المحدين وطابت نفوس اهل الأهواء | اور اہل اہوائی اور بدعتیوں کے دل باغ باغ ہوئے |
| والمبتدعين، ولما رأى علماء اهل | جب ان اطراف کے علماء کو اس واقعہ کی اہمیت |
| هذا الناحية عظم هذا النازلة من | کا علم ہوا، اور انھوں نے دیکھا کہ اہل بدعت اور |
| شماتة اهل البدع واهل الأهواء | اہل باطل، اکابر فضلاء اور ائمہ علماء کی اس ذلت |

باکابر الفضلاء وائمة العلماء انہو احوال
 هذا الامر الفظيخ والامر الشنيع الى المحضرة
 الشريفة السلطانية زادها الله شرفاً،
 وكتبوا الجوبة هم في تصويب ما الجاب به
 الشيخ سلمه الله في فتاواه وذكر دامن
 علمه وفضائله بعض ما هو فيه، وحملوا
 ذلك بين يدي مولانا ملك الامراء
 اعز الله انصاره وضاعفت اقتداره
 خيرة منهم على هذا الدين ونصيحة
 للإسلام وامراء المؤمنين۔
 اور ابتلاء پر خوشیاں مناسبت ہیں تو انہوں نے
 اس ناگوار واقعہ اور اس کے اثرات کی اطلاع
 بارگاہِ سلطانی میں دینا ضروری سمجھا اور انہوں نے
 شیخ کے فتاویٰ کی تائید میں اپنے جوابات لکھ کر روانہ
 کئے، انہوں نے شیخ کے علم اور ان کے فضائل و کمالات
 کے متعلق اپنے تاثرات اور معلومات بھی قلمبند کئے،
 اور اس سب کو ملکِ معظم کی خدمت پہنچا دیں
 پیش کر دیا، اس سب کا محرک و باعث سوائے دینی
 غیرت و حمیت اور اسلام اور سلاطین اسلام کی
 خیر خواہی کے کچھ نہ تھا۔

قلعہ میں شیخ کے مشاغل

عرصہ دراز کے بعد شیخ کو سکون کے لمحات اور کیسوٹی کی دولت حاصل ہوئی، غالباً اسی پر انہوں نے
 فرمایا تھا (فیہ خیر کثیر و مصلحة کبیرة) انہوں نے اس خلوت و انقطاع کی پوری قدر کی اور پورے
 انہماک اور ذوق و شوق کے ساتھ عبادت و تلاوت میں مشغول ہو گئے، اس سے جو کچھ وقت بچتا تھا وہ
 مطالعہ و تصنیف اور اپنی کتابوں کی تنقیح و تصحیح میں صرف کرتے تھے، جو خود ایک مستقل عبادت تھی،
 اس فرصت میں ان کا سب سے بڑا مشغلہ اور روزِ تلاوتِ قرآن تھا، وہ اس مجلس میں دو سال رہے اس مختصر
 مدت میں انہوں نے اپنے بھائی شیخ زین الدین ابن تیمیہ کے ساتھ قرآن مجید کے اسی دور کئے۔

جیل میں انھوں نے جو کچھ لکھا اس کا زیادہ تر حصہ تفسیر سے متعلق تھا، اس کا سبب بھی غالباً تلاوت کی کثرت اور قرآن مجید میں غور و تدبر تھا، بعض مسائل پر بھی انھوں نے رسائل اور جوابات لکھے، باہر سے جواہم اور خاص علمی سوالات اور فقہی استفسارات آتے ان کے جوابات دیتے، اس طرح سوائے عمومی درس و وعظ کے ان کے سب کام جاری تھے اور کثرت تلاوت اور عبادت کا اضافہ تھا۔

نئی پابندیاں اور سامان مطالعہ و تحریر سے محرومی

شیخ جیل خانہ میں جو کچھ لکھتے تھے، لوگ اس کو ہاتھوں ہاتھ لیتے اور وہ ملک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک پہنچ جاتا، دوسرے رسائل و مسائل کے علاوہ جو انھوں نے جیل میں تحریر کئے ان کا ایک مستقل رسالہ سلا زیارت میں تھا جس میں انھوں نے مصر کے ایک مالکی المذہب قاضی عبداللہ بن الاخانی کی تردید کی تھی، اس میں انھوں نے ثابت کیا تھا کہ قاضی موصوف بہت قلیل العلم اور ناواقف آدمی ہیں، قاضی صاحب نے سلطان سے اس کی شکایت کی اور اپنے غم و غصہ کا اظہار کیا، سلطان نے فرمان جاری کیا کہ شیخ کے پاس جتنی کتابیں کاغذ قلم دوات ہے، لے لیا جائے اور ان کے پاس کوئی ایسا سامان نہ رہے جس کی مدد سے وہ تصنیف و تالیف کر سکیں۔ ۹ جمادی الاخریٰ ۱۲۸۵ھ کو اس فرمان کی تعمیل کی گئی اور پڑھنے لکھنے کا سارا سامان بحق حکومت ضبط کر لیا گیا، یکم جب کو ان کے سب مسودات اور اوراق جیل سے اٹھا کر عادیہ کے بڑے کتب خانہ میں داخل کر دیئے گئے، یہ کتابوں کی ساٹھ جلدیں اور ۴۴ کاغذ کے شیرازے تھے جن میں وہ لکھتے پڑھتے تھے۔

لے ملاحظہ ہو رسالہ "الاخانیہ" مطبوعہ مصر ۱۲۸۵ھ یہ عمارت المكتبة الظاہریۃ کے سامنے ہے، اسی میں ابن خلدون نے اپنی

مشہور تالیف "وفیات الاعیان" لکھی، ۱۲ اور ابن ملک صاحب الفیہ نے درس دیا، آج کل اس میں الجمع المسلم، العربی کا مرکز ہے۔

کوئلہ سے تحریر و تصنیف

شیخ نے اس پر بھی کسی جزع و فزع کا اظہار نہیں کیا، اور نہ حکومت سے کوئی شکایت کی ان سے جب قلم و دوات لے لئے گئے تو انھوں نے منتشر اوراق پر کوئلہ سے لکھنا شروع کیا، ان کے متعدد رسائل اور تحریریں کوئلہ سے لکھی ہوئی ملیں، اور عرصہ تک اسی حالت میں محفوظ رہیں، اس مجبوری اور بے سروسامانی کی حالت میں وہ شاکر اور راضی برضا معلوم ہوتے ہیں، ان کو اس کا بھی احساس ہے کہ ان کو میدانِ جہاد کی فضیلت حاصل ہے، اور صورتِ حال میں کوئی تغیر نہیں ہوا، ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:-

| | |
|--|---|
| نحن والله المحمدی عظیم الجہاد فی سبیلہ | ہم بجد الشریعت بڑے جہاد فی سبیل اللہ میں مشغول ہیں، |
| بل جہادنا فی هذا مثل جہادنا لوجہ قازان | ہمارا یہاں کا جہاد واقعہ قازان، جہاد کوستان جیسوں |
| والجبلية، والجمہیة والاتحادیة وامثال | اور اتحادیوں (وحدۃ الوجود کے قائلین) وغیرہ کے |
| ذلك، وذلك من اعظم نعم الله علينا ولی | مقابلہ میں ہمارے گذشتہ جہاد سے کم نہیں ہے، یہ |
| الناس ولكن اکثر الناس لا یعلمون. | اللہ تعالیٰ کا ہم پر اور لوگوں پر بہت بڑا احسان ہے، |
| | لیکن اکثر لوگ اس کی حقیقت سے واقف نہیں۔ |

تسلیم و رضا اور حمد و شکر

ایک دوسرے خط میں ان کی ایمانی کیفیت اور تسلیم و رضا کی شان اس طرح جھلکتی ہے:-

| | |
|--|---|
| كل ما يقضيه الله تعالى فيه الخير والرحمة | اللہ تعالیٰ بندہ کے لئے جو کچھ فیصلہ فرمائے اسی میں خیر |
| والحكمة، ان ربي لطيف لما يشاء انه | اور رحمت اور حکمت ہے (ان ربي لطيف لما يشاء) |

هو انقوى العزيز العليم الحكيم ولا يدخل
على أحد ضرراً الا من ذنوبه ما اصابك
من حسنة فمن الله وما اصابك من
سيئة فمن نفسك فالعبد عليه ان
يشكر الله ويمجد لا دائماً على كل حال
ويستغفر من ذنوبه، فالشكر يوجب
المزيد من النعم ولا استغفار يبدف
النقم، ولا يقضى الله للمعصية قضاء
الا كان خيراً له ان اصابته سراء
شكر، وان اصابته ضراء صبر، فكان
خيراً له.

بیشک وہ قوی، غالب اور عظیم و حکیم ہے انسان کو
صرف اپنے گناہوں سے نقصان پہنچتا ہے، ما اصابك
من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة
فمن نفسك (تجھے جو بھلائی بھی پہنچے وہ اللہ کی
طرف سے ہے، اور تجھے برائی پہنچے، وہ تیرے نفس کی
طرف سے ہے) اس لئے بندہ کا فرض ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا ہر حال میں شکر اور اس کی حمد کرے اور اپنے گناہوں سے
استغفار اس لئے کہ شکر تازہ نعمتوں اور مزید انعام کا
موجب ہے اور استغفار غضب اور سزا کو دفع کرتا ہے
اور اللہ تعالیٰ انسان کے لئے جو کچھ فیصلہ فرماتا ہے وہ
اس کے حق میں بہترین ہوتا ہے، حدیث شریف میں آتا
ہے کہ مومن کو جب سرت اور نعمت حاصل ہوتی ہے تو
شکر کرتا ہے جب مصیبت اور تکلیف پہنچتی ہے تو صبر
کام لیتا ہے اور یہ اس کے حق میں بہتر ہے۔

ان کو اس حالت میں بھی اپنے مسلک کی صحت اور بے گناہی کا یقین ہے، وہ اپنا جرم اتنا ہی
سمجھتے ہیں کہ انھوں نے ایک مسئلہ شرعی میں حاکم وقت کی بات نہیں مانی اور جس کو وہ حق... سمجھتے تھے
اس پر اڑے رہے، لیکن وہ اپنے اس جرم کا اعتراف کرتے ہیں، اور اس کو ایمان و توحید کا مقتضاء سمجھتے ہیں۔

غاية ما عندهم انه خولفت مرسوم
بعض المخلوقين والمخلوق كائن من
ان کا بڑے سے بڑا الزام یہ ہے کہ ایک انسان کی
(جو دوسرے انسانوں کی طرح خدا کا ایک بندہ ہے)

کان اذا خالف امر الله تعالى ورسوله
لم یحب، بل لا تجوز طاعته فی مخالفة
امر الله ورسوله باتفاق المسلمین۔
عکس مدعا کی مخلوق خولہ حاکم وقت ہو یا سلطان
دوران جباً بشر اور اس کے رسول کے حکم کی مخالفت
کریے گا تو اس کی بات کبھی نہیں مانی جائے گی، بلکہ
اتفاق مسلمین اللہ اور رسول کی مخالفت کی حالت
میں اس کی اطاعت جائز ہی نہیں۔

زندگی کے آخری دن اور وفات

شیخ الاسلام کے بھائی زین الدین عبد الرحمن کہتے ہیں کہ قرآن مجید کے اسٹی دور ختم کرنے کے بعد
جب نیا دور شروع کیا، اور سورۃ قمر کی اس آیت پر پہنچے: اِنَّ لِلْمُتَّقِیْنَ فِیْ جَنَّتٍ وَنَهْرٍ فِیْ مَقْعَدٍ صِدْقٍ
عِنْدَ مَلِیْکٍ مُّتَمَدِّدٍ تو بجائے میرے عبد اللہ بن محب اور عبد اللہ الزمری کے ساتھ دور شروع فرمایا، یہ
دونوں نہایت صالح شخص تھے، اور آپس میں حقیقی بھائی تھے، شیخ کو ان کی قرأت بہت پسند تھی،
ابھی یہ دور ختم نہیں ہونے پایا تھا کہ زندگی کے دن پورے ہو گئے۔

مرض وفات شروع ہوا، تو نائب دمشق (حاکم دمشق) عیادت کے لئے آیا، مزاج پرسی کے بعد
اس نے بڑی سذگت کی، اور کہا مجھ سے اگر کوئی تقصیر ہوئی یا تکلیف پہنچی ہو تو شرمعاف کر دیا
جائے، شیخ نے جواب میں فرمایا:-

اِنَّیْ قَدْ اَحْلَلْتُکَ، وَجَمِیْعَ مَنْ عَادَ اِلَیَّ
وَهُوَ لَا یَعْلَمُ اِلَیَّ هَلِیَ الْعَقْبُ، وَاحْلَلْتُ
السُّلْطَانَ الْمُعْظَمَ الْمَلِکَ النَّاصِرَ مِنْ
حُبِّہِ اَیَّامِیْ، لَکُوْنِہُ فَعَلَ ذَٰلِکَ مُقْلَدًا
میں نے تم کو بھی اپنی طرف سے معاف اور بکدوش
کر دیا ہے، اور ان سب لوگوں کو بھی جنہوں نے مجھ سے
دشمنی کی، اور ان کو میرا حق پر ہونا معلوم نہیں ہے، اور
سلطان معظم الملک الناصر سے بھی یہ کوئی مطالبہ اور

معدوڑا ولم یفعلہ لمخط نفسه وقد
 انحلت کل لحدیقا بینی و بینہ الا
 من کان عدوا لله ورسوله (صلی اللہ
 علیہ وسلم)
 دارو گیر نہیں کہ انھوں نے مجھے محسوس کیا اس لئے کہ
 انھوں نے یہ علماء کے اعتماد اور ان کی تقلید میں کیا ہے
 اور وہ معدوڑ ہیں اس میں ان کی نفسانیت شامل نہیں
 میں نے ہر شخص کو اپنے معاملہ میں متاثر کر دیا ہے صرف اس
 شخص کو نہیں کیا جو اثر ادا اس کے قول کا دشمن ہے۔

انتقال سے پیش بائیس روز پہلے طبیعت خراب ہوئی، پھر درست نہیں ہوئی، یہاں تک کہ
 ۲۲ رزی القعدہ ۱۳۷۲ھ کی شب میں وقت موعود آ پہنچا اور اس مجمع کمالات ہستی نے سترھ سال کی
 عمر میں دنیا سے کوچ کیا کُلُّ مَنْ عَلَيَّاهَا فَاِنْ وَيَسْبِقُ وَجْهَهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ“

شیخ الاسلام کی وفات کی اطلاع قلعہ کے موذن نے مینار پر چڑھ کر دی، برجوں پر چوچکیدار
 متعین تھے انھوں نے وہاں سے اعلان کیا، شہر میں بجلی کی طرح یہ خبر پھیل گئی، قلعہ کا دروازہ کھول
 دیا گیا، اور اذن عام دے دیا گیا، لوگ جوق در جوق آتے تھے اور زیارت کر کے جلتے تھے، بہت سے
 لوگ فرط محبت میں اس پیشانی کو بوسہ دیتے تھے، جو گھنٹوں خاک پر اپنے مالک کے سامنے ٹکی رہتی تھی۔
 غسل سے پہلے ہی لوگوں نے قرآن مجید ختم کئے، مردوں کے بعد عورتوں کو آنے کی اجازت ہوئی
 اور انھوں نے زیارت کی غسل کے وقت صرف وہی لوگ رہ گئے جن کو غسل دینا تھا۔

جنازہ کی کیفیت اور تدفین

غسل کے بعد ایک نماز جنازہ قلعہ میں ہوئی، شیخ محمد تمام نے نماز پڑھائی، نماز کے بعد جنازہ
 باہر لایا گیا، قلعہ اور جامع مسجد کے درمیان کے سب راستے ہجوم سے بھرے ہوئے تھے، چار گھڑی دن
 چڑھے جنازہ جامع مسجد (جامع اموی) میں پہنچا، ہجوم کا یہ حال تھا کہ فوج جنازہ کو اپنے گھیرے میں

لئے ہوئے تھے، ورنہ جنازہ کی حفاظت اور انتظام مشکل تھا، مجمع کا کوئی اندازہ نہ تھا، اس ہجوم خلافت میں کسی نے بلند آواز سے پکار کر کہا: "هكذا تكون جنازة ائمة السنة" (سنت کے پیشواؤں کا جنازہ اسی شان کا ہوتا ہے) یہ سن کر اور کھرام مچ گیا۔

ظہر کے بعد نماز جنازہ ہوئی، نخطہ لمخطہ ہجوم بڑھتا جا رہا تھا، یہاں تک کہ میدان، گلیاں، بازار سب بھر گئے، ہر طرف مجمع ہی مجمع نظر آتا تھا، بازار بند تھا، اور کھانے کی دوکانیں سب بند تھیں، بہت سے لوگوں نے روزہ کی نیت کر لی کہ آج کھانے پینے کا ہوش نہیں۔

نماز جنازہ کے بعد جنازہ اٹھا، کاندھ دینے کا موقع نہ تھا، جنازہ انگلیوں و سرسوں پر جا رہا تھا، ہر طرف گریہ بکا کی صدائیں بلند تھیں، ہر زبان اور ہر لب پر مدح و توصیف اور دعل کے الفاظ تھے، لوگ فرط عقیدت میں رومال اور کپڑے پھیک پھیک کر جنازہ سے مس کرتے تھے، شدت ازدحام سے لوگوں کے پاؤں کے جوتے اور کھڑاؤں نکل گئیں اور گپڑیاں اور رومال گر گئے، لوگ جنازہ کے دیکھنے اور اس کی متابعت میں ایسے محو اور مستغرق تھے کہ ان کو اپنے کپڑوں اور جوتوں کا ہوش نہ تھا، جنازہ سرسوں پر جا رہا تھا، کبھی کبھ آگے بڑھ جاتا تھا، کبھی پیچھے کھسک جاتا تھا، کبھی ٹھہر جاتا تھا، سوق انجیل میں ہنچکر مجمع کا کوئی حدود حسا نہیں رہا، جنازہ وہاں رکھا گیا، چھوٹے بھائی زین الدین عبدالرحمن نے آگے بڑھ کر نماز پڑھائی، نماز کے بعد مقبرۃ الصوفیہ میں اپنے بھائی شرف الدین عبداللہ کے پہلو میں دفن کئے گئے۔

۱۷ یقربتان جو بڑے بڑے شاہیر اہل قلم و صلاح (مثلاً ابن عساکر ابن الصلاح، ابن الاثیر، ابوالکھاج المزی، حافظ عباد الدین ابن کثیر وغیرہ) کا دفن ہے، اب بالکل ناپید ہو گیا ہے، اس پر بڑی بڑی عمارتیں کھڑی ہیں، صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی قبر جامعہ سورہ کے ہال اور اسپتال کی ایک عمارت کے سامنے ابھی تک موجود ہے، ۱۰ شوال ۸۷۷ھ (۲۷ جولائی ۱۸۷۷ء) کو علامہ شام شیخ محمد ہجۃ البیطار کی بعیت و رہبری میں راقم سطور نے اس کی زیارت کی، علامہ موصوف نے واقعہ سنایا کہ یونیورسٹی کی کسی تعمیر کے سلسلہ میں شب بھر میں مقبرہ کو کھدوا ڈالا گیا، صبح جب اس کی اطلاع ہوئی تو صدر جمہوریہ شکر الیقوتی نے عیساٰ (بانی مسیحیت)

جنازہ صبح کے وقت قلعہ سے نکلتا تھا، لیکن ہجوم کی کثرت کی وجہ سے کہیں مصر کی اذان کے وقت دفن کی نوبت آئی، بظاہر سارا شہر جنازہ کی مشایعت میں تھا، حاضرین کا کم سے کم اندازہ ۶۰ ہزار سے ایک لاکھ تک کیا گیا ہے، ۵۰ ہزار صرف عورتوں کا اندازہ ہے، جنازہ میں شریک تھیں، جو بالاحالوں اور چھپتوں سے دیکھ رہی تھیں، اس کے علاوہ ہیں، جنازہ میں ایسا ہجوم و مشق کی تاریخ میں دیکھا نہیں گیا، ممکن ہے بنی امیہ کے زمانہ میں جب دمشق کی آبادی بہت تھی، اور وہ دارالخلافہ تھا، کسی کے جنازہ میں ایسا ازدحام ہوا ہو۔

نماز جنازہ غائبانہ

اکثر اسلامی ممالک میں یہاں تک کہ اقصائے جنوب اور اقصائے مشرق میں غائبانہ نماز جنازہ پڑھی گئی، ابن رجب ذیل طبقات السخانیہ میں لکھتے ہیں :-

| | |
|---------------------------------------|--|
| وصل علیہ صلاۃ الغائب فی غالب بلاد | اکثر قریب بعید ممالک اسلامیہ میں نماز جنازہ غائبانہ |
| الاسلام القریۃ والبعیدۃ حتی فی الیمین | پڑھی گئی، یہاں تک کہ یمین اور چین میں بھی نماز جنازہ |
| والصین واخبار المسافرون انه نودی | ہوئی، مسافروں نے بیان کیا کہ چین کے ایک بعید ترین |
| باقصی الصین للصلاۃ علیہ یوم | شہر میں جمعہ کے دن نماز جنازہ (غائبانہ) کا اعلان |
| جمعة ۱۰ الصلاۃ علی ترجمان القرآن | ان الفاظ میں ہوا کہ ترجمان قرآن کی نماز جنازہ ہوگی |

(باقی صفحہ ۱۲۵ کا) والٹ جانسکو تنبیہ کی کہ ابن تیمیہ کی قبر اگر مدرس ہو گئی تو میں سلطان ابن سعود کو کیا جواب دوں گا جن سے میرے دو تازہ تعلقات ہیں، چنانچہ وہ قبر باقی رکھی گئی جو ابھی تک محفوظ ہے۔

۱۔ یہ ساری تفصیل ابن کثیر نے شیخ علم الدین البرزالی کے حوالہ سے لکھی ہے، جو شیخ الاسلام کے معاصر اور رفیق درس

نمایاں صفات اور کمالات

خدا داد حافظہ اور ذہانت

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنے دور میں علوم اسلامیہ میں جو مجتہدانہ مقام حاصل کیا، اور تفسیر و حدیث و فقہ میں بیک وقت اپنی امامت، تبحر اور غیر معمولی عبور کا جو نقش اپنے زمانہ پر قائم کیا، اس میں بہت بڑا دخل ان کے غیر معمولی حافظہ اور ذہانت کو تھا جو ایک موہبت خداوندی اور ایک نعمت خداوندی تھی، ابن تیمیہ کے عصر میں اسلامی علوم اتنی وسعت اختیار کر چکے تھے اور منقولات کا اتنا بڑا ذخیرہ مجتمع ہو گیا تھا کہ جو شخص غیر معمولی حافظہ کا مالک نہ ہوتا، وہ نہ اس وسیع ذخیرہ پر عبور حاصل کر سکتا تھا، مختلف فیہ اور مابہ النزاع مسائل میں اپنے نامور اور متبحر معاصرین کے سامنے لب کشائی کی جرأت کر سکتا تھا، اور نہ کسی مسئلہ میں کسی پیشرو عالم سے اختلاف کا حق رکھتا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے ابن تیمیہ کو جو حافظہ اور قوت استحضار عطا فرمائی تھی، اس کی مدد سے انھوں نے تفسیر حدیث، فقہ، اصول فقہ، علم الخلاف (اختلافات ائمہ)، علم کلام، تاریخ، سیر و آثار، علم رجال، لغت و نحو، کے اس وقت تک کے ذخیرہ پر عبور حاصل کر لیا، جتنی کتابیں اور ماخذ و مولد اس وقت موجود تھیں، اور وہاں تک ان کی دسترس تھی، انھوں نے اس کا مطالعہ کیا، اور ان کے قوی اور امانت دار حافظہ نے اس کو محفوظ کر لیا، اور انھوں نے اپنی علمی اور تصنیفی زندگی میں اس سے اس طرح مدد لی، جیسا کہ ایک تجربہ کار جنگ آزما اپنے ترکش کے

ذخیرہ سے مدد لیتا ہے۔

ان کے معاصرین ان کے حافظہ کی غیر معمولی قوت، استحضار اور نمایاں ذکاوت و ذہانت کے مداح اور معترف ہیں اور اس پر معاصرین و متاخرین سب کا اتفاق ہے کہ وہ نہایت قوی الحفظ، سریع الفہم اور ذہین و ذکی تھے، ان کے رفیقِ درس علامہ علم الدین البرزالی کہتے ہیں: قل ان مع شیتا الحفظۃ وکان ذکیا کثیر المعنۃ^۱ (وہ جو کچھ بھی سنتے یاد کر لیتے، کم اس میں تخلّف ہوتا، وہ نہایت ذہین تھے اور کثرت سے ان کو چیزیں یاد تھیں) حافظ ذہبی جو فنِ رجال کے امام اور مورخ اسلام ہیں فرماتے ہیں: ۱۔

اشداً استحضاراً للمتون وعزواً مامناً، وکانت السنۃ بین عینیہ وعلی طرف لسانہ^۲ (میں نے ان سے زیادہ متون (حدیث کے الفاظ اور اصلی عبارات) کا یاد رکھنے والا، اور بروقت ان سے کام لینے والا اور ان کا صحیح حوالہ دینے والا اور نسبت کرنے والا نہیں دیکھا، حدیث کا ذخیرہ تو ان کی آنکھوں کے سامنے اور زبان کی نوک پر تھا) ان کے حافظہ کے لئے سب سے بڑی شہادت ان کے معاصرین کا یہ قول تھا کہ جس حدیث کو ابن تیمیہ کہہ دیں کہ میں نہیں جانتا وہ حدیث ہی نہیں ہے، حدیث کا ذخیرہ جتنا عظیم اور وسیع تھا، اور اس کو ہر وقت مستحضر رکھنا جتنا مشکل کام تھا، اس کے بعد حدیث کے بارہ میں تنہا ان کے حافظہ اور علم پر اعتماد اور ان کے قول پر فیصلہ جب ہی ہو سکتا تھا جب یہ تسلیم کر لیا جائے کہ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے حافظ حدیث تھے، اور ان کا حافظہ کبھی ان سے بے وفائی اور خیانت نہیں کرتا تھا حافظ ذہبی کہتے ہیں: یمدق علیہ ان یقال کل حدیث لا یعرفہ ابن تیمیہ فلیس بحديث^۳ (ان کے متعلق یہ کہنا درست ہوگا کہ جس حدیث کو ابن تیمیہ نہیں جانتے وہ حدیث ہی نہیں ہے)۔

ان کے بعض معاصرین نے یہاں تک کہا ہے کہ کئی صدی سے ایسا قوی الحفظ انسان پیدا نہیں ہوا، علامہ کمال الدین ابن الزمکانی جو شیخ الاسلام کے ایسے معاصر تھے، جو مجلس مناظرہ میں ان کے

حرلیت رہے ہیں اور بہت سے مسائل میں ان کو ان سے سخت اختلاف رہا ہے ان کے اس وصف خدا دلہ کی شہادت ان الفاظ میں دیتے ہیں:-

لعمریں خمس مائة سنة اوفتال
پانچ سو سال سے یا چار سو سال سے (ناقل کو اس
اربع مائة سنة - والشك من الناقلہ
میں تردد ہے کہ پانچ سو سال کہے یا چار سو سال) یہا
احفظ منہ۔
قوی حفظ آدمی پیدا نہیں ہوا۔

ذہانت کے متعلق حافظ ذہبی کے الفاظ میں: "کان تیوقد ذکاۃ" (وہ ذہانت کا ایک شعلہ تھے)
دوسری جگہ لکھتے ہیں: "کان آیتہ الذکاۃ وسرعة الادراک" (ذہانت اور سرعت فہم میں مجوبہ روزگار تھے)

تبحر علمی اور جامعیت

اس خداداد حافظہ اور ذہانت، علم سے خاندانی مناسبت، سخت محنت و مشقت، شوق مطالعہ اور ذوقِ علم اور سب سے بڑھ کر توفیقِ خداوندی سے انھوں نے اسلامی علوم اور رائج الوقت فنون و مضامین میں ایسا تبحر اور جامعیت کی شان پیدا کر لی تھی کہ ان کے وہ نامور معاصرین جو سن میں ان سے بڑے اور اپنے زمانہ کے مسلم الثبوت استاد اور امام فن تھے، ان کے تبحر اور جامعیت کو دیکھ کر انگشت بند رہ جاتے تھے اور اس کی شہادت دیتے تھے کہ وہ علم کا دریا اور اسلام کا بولتا ہوا کتب خانہ ہیں اور ہر فن میں ان کو ایسا دخل ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ یہی ان کا خاص فن ہے، علامہ تقی الدین ابن قیمؒ کا پایہ فن حدیث میں مسلم ہے اس زمانہ کے علماء بالعموم ان کو اپنا استاد اور بزرگ مانتے تھے ہشتم میں جب ابن تیمیہ مصر گئے تو علامہ ابن دقیق العید سے ملاقات ہوئی، اس ملاقات کے بعد علامہ موصوف نے اپنا تاثر ان الفاظ میں ظاہر کیا:-

یقول ذلك دائماً.

حکلم ہے، فقیر اپنی مجلس میں ہمیشہ اس کا اعتراف

اور اظہار کرتا رہتا ہے۔

تاریخ ان کا خصوصی فن نہیں تھا، اور نہ انھوں نے اس کو اپنا موضوع بنایا تھا، اس کے باوجود اسی جیسے مورخ و نقاد کا بیان ہے کہ ”ومعرفة بالتاريخ والتیر فحجب عجیب“ (ان کی تاریخی واقفیت حیرت انگیز اور تعجب خیز ہے)۔

ان کی تاریخ دانی، وسعت نظر اور حاضر دماغی کا ایک حیرت انگیز واقعہ ان کے لمیزہ شدہ حافظہ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں نقل کیا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ:-

”ایک اسلامی ملک میں (غالباً شام یا عراق میں) یہودیوں نے ایک قدیم دستاویز پیش کی جو دیکھنے میں بھی بہت قدیم تحریر اور کاغذ معلوم ہوتا تھا، اس میں یہ درج تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ نے خیبر کے یہودیوں کو جزیہ سے معاف فرمادیا تھا، اس دستاویز پر حضرت علیؓ، سعد بن معاذؓ اور صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کے دستخط تھے بعض ناواقف جن کی نظر تاریخ و سیرت اور اس جہد کے حالات پر وسیع اور گہری نہ تھی، دھوکہ میں آگئے اور ان کو اس کی صحت کا یقین ہو گیا اور انھوں نے اس پر عمل کرنے اور یہودیوں سے جزیہ کے ساقط کرنے کا فیصلہ کر دیا، جب یہ دستاویز شیخ الاسلام کے سامنے آئی تو انھوں نے اس کو بالکل ناقابل اعتبار اور جعلی قرار دیا، اور اس کے جعلی اور منوعی ہونے کے ثبوت میں دس دلیلیں پیش کیں، ان میں سے ایک دلیل یہ تھی کہ اس پر حضرت سعد بن معاذؓ کے دستخط ہیں، حالانکہ جنگ خیبر سے پہلے ان کی وفات ہو چکی تھی، دوسرے یہ کہ اس میں ذکر ہے کہ یہودیوں سے جزیہ کو ساقط کر دیا گیا ہے حالانکہ جزیہ کا حکم اس وقت تک آیا ہی نہ تھا، اور نہ صحابہ کرامؓ اس سے واقف تھے، اس کا حکم تو خیبر کے تین سال کے بعد تبوک کے سال

نازل ہوا ہے تیسرے یہ کہ اس میں تذکرہ ہے کہ یہودیوں سے بگڑ نہیں لیا جائے گا، یہ ایک مہل بات ہے اس لئے کہ کیا یہودی کیا غیر یہودی کسی سے بگڑ لینے کا دستور نہیں تھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اس ظلم اور بدعتی سے بالکل پاک تھے، وہ کسی سے بگڑ نہیں لیتے تھے، یہ تو جابر بادشاہوں کی ایجاد ہے، جو اس وقت تک چل رہی ہے، چوتھی دلیل یہ ہے کہ اہل علم اہل منازعی و سیر محدثین، و فقہاء و مفسرین میں سے کسی نے اس دستاویز کا ذکر نہیں کیا ہے، اور نہ سلف کے زمانہ میں بھی وہ نکالی گئی، بہر حال یہ دستاویز بالکل بناوٹی اور بے اصل ہے، اور جعلی ہونے کی داخلی شہادتیں موجود ہیں، شیخ الاسلام کی اس تحقیق سے یہ ظلم ٹوٹ گیا، اور اس جعل کی قلمی کھل گئی!

ان کے تجربہ علمی اور ذہانت کا اندازہ اس واقعہ سے ہوگا کہ ان کے ایک معاصر شیخ صالح تاج الدین بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حاضر ہوا، ایک یہودی نے تقدیر کا ایک مسئلہ پوچھا تھا، اور اپنا سوال و اعتراض آٹھ شعروں میں لکھ کر بھیجا تھا، شیخ نے تھوڑی دیر تامل کیا، پھر جواب لکھنا شروع کیا، ہم حاضرین مجلس یہ سمجھتے رہے کہ وہ اس کا نثر میں جواب دے رہے ہیں، جب وہ فارغ ہوئے تو کسی نے کاغذ اٹھا کر دیکھا اور ہماری حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی، جب ہم کو یہ معلوم ہوا کہ ٹھیک اسی قافیہ و ردیف میں شیخ نے ۱۸۴ اشعار میں جربہ اس کا جواب دیا تھا، اس جواب میں اتنے علوم آگئے تھے، کہ اگر ان کی شرح و تفصیل کی جائے تو دو ضخیم جلدیں تیار ہو جائیں!

اس تجربہ علمی اور جامعیت کو دیکھ کر ان کے معاصرین اور متأخرین نے ان کے متعلق نہایت بلند کلمات کہے ہیں، اور ان کو نادرہ روزگار، سرآمد محققین، آخر المجتہدین اور ایۃ من آیات اللہ شمار کیا ہے، ابن سید الناس (م ۴۴۷) کہتے ہیں: لم تر حین من رأی مثله ولا رأی حینہ مثل نفسه (ان کے معاصرین اور دیکھنے والوں نے ان کا جیسا نہیں دیکھا، اور نہ انھوں نے خود اپنی نظیر دیکھی)

حافظ شمس الدین الذہبی جیسے وسیع النظر مورخ اور نقاد مبصر نے یہاں تک فرمایا ہے:-

وَحَلَفْتُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ لِحَلْفَتِ
اَللّٰی مَا رَأَيْتُ بَعِيْنِيْ مِثْلَهُ وَلَا وَاَدْلٰهُ
اگر رکن و مقام ابراہیم کے درمیان مجھے قسم دے کر
پوچھا جائے تو میں حلفیہ کہوں گا کہ میں نے علم میں
رسمی ہو مثل نفسه فی العلم۔
ان جیاد کیا انہوں نے اپنا جیاد دیکھا۔

شجاعت اور فکری استقلال

ابن تیمیہ کی شجاعت و دلیری اور موت سے بے خوفی ان کے تمام معاصرین حتیٰ کہ ترک
سرداروں اور فوجی افسروں کے لئے بھی حیرت انگیز تھی، مغلوں کے مقابلہ میں انہوں نے جس
شجاعت و جوانمردی اور جس جرأت و بیباکی کا اظہار کیا اس پر خود قہقہہ کو جو اپنے زمانہ کا مشہور ترک
فوجی افسر اور امیر تھا سخت حیرت تھی، حافظ سرلج الدین کے الفاظ ہیں:-

وَكَانَ اِذَا رَكِبَ الْخَيْلَ يَجُولُ فِي الْعَدُوِّ
كَأَعْظَمِ الشُّجْعَانِ وَيَقُوْمُ كَأَثَبَتِ
الْفَرَسَانِ وَيَتَكَلَّى الْعَدُوَّ مِنْ كَثَرَةِ
الْقِتْلَةِ بِهِمْ وَيَخُوْضُ بِهِمْ خَوْفٍ
رَجُلٌ لَا يَخَافُ الْمَوْتَ۔
جب وہ گھوڑے پر سوار ہوتے تھے تو دشمن کی صفوں
میں اس طرح گھومتے تھے جیسے بڑے بڑا بہادر
اور اس طرح کھڑے رہتے تھے جیسے بڑے بڑا
ثابت قدم خرسوار وہ دشمن کو اپنے حملوں سے چور
کرتے تھے اور اس بے تکلفی سے فوج میں گھس
جاتے تھے جیسے ان کو موت کا کوئی ڈر نہیں۔

لیکن یہاں ان کی اس شجاعت کا تذکرہ مقصود نہیں جو جنگ کے میدان اور سلاطین کے
مقابلہ میں کلمہ حق بلند کرنے میں ان سے ظہور میں آئی، اس کی کچھ تفصیل پچھلے اوراق میں گزر چکی ہے

یہاں ان کی اس شجاعت کا اظہار مقصود ہے، جو قلمی معرکوں، علمی میدان اور تحقیق اور اظہار حق میں ان سے ظاہر ہوئی۔

اہل علم ناظرین کو اس کا اندازہ ہے کہ اکثر مسائل میں وہ منفرد نہیں، ان مسائل پر پہلے ہی بحث ہوئی ہیں، اور رسائل لکھے گئے ہیں، اور ان کے زمانہ میں بھی ان کے متعدد معاصران کے ہم خیال تھے، مگر جس جرأت و شجاعت اور جس صاف گوئی اور بلند آہنگی کے ساتھ انھوں نے اپنے خیالات و تحقیقات کا اعلان کیا، اور تقریر و تحریر میں بے محابا بیان کیا، وہ ان کا خاص حصہ تھا، تو حیدر خاں کی وضاحت، استغاثہ و استعانت بغیر التکرار و تردید بدعات و منکرات زمانہ کی مخالفت، وحدۃ الوجود اور حلول و اتحاد کے خلاف قلمی و لسانی جہاد، مدعیان تصوف اور مبتدعین کی تلبیسات کی پردہ دری میں انھوں نے جس شجاعت و بے خوفی کا اظہار کیا، اور جن مسائل و تحقیقات کو وہ حق سمجھتے تھے، خواہ وہ کلامی مباحث سے متعلق ہوں یا فقہی مذاہب سے، ان کو جس طرح انھوں نے مدلل و پُرزور طریقہ پر بیان کیا، اور ان کے ثبوت کے لئے جو مقدمات و دلائل قائم کئے اور آخر دن تک جس طرح اپنے ان خیالات و عقائد پر قائم رہے، اور ان کے راستہ میں تکلیفیں برداشت کیں، اس سے ان کی نہ صرف شجاعت و استقامت بلکہ عظمت و امامت کا ثبوت ملتا ہے، ذہبی ان کی اس علمی و دینی شجاعت و استقامت کا ذکر ان مداحانہ الفاظ میں کرتے ہیں۔

| | |
|--|---------------------------------|
| انھوں نے اپنے مفہوم کے لئے ایسی تعبیرات استعمال | اطلق عبارات اجمعہا الاولون |
| کیں، جن کی تقدیم و تاخیر کو جرأت نہیں ہو سکی | والآخرون وھاہوا وجرہو علیہا |
| تھی، یہاں تک کہ نتیجہ نکلا کہ مصر و شام کے ملکہ کا | حشی قام علیہ خلق من علماء مصر |
| ایک نبوہ ان کا مخالف ہو گیا، اور اس نے ان کی | والشام فیامالامزید علیہ وبتدعوہ |
| مخالفت میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی، ان علماء نے | وہناظروہ وکاتبوہ وھو ثابت |

لا یداهن ولا یجالی بل یقول الحق للتر
الذی اذاع الیه لجهاداً وحادۃ ذہنہ
وسعة دائرۃ فی السنن والا قوال مع
ما شہر عنہ من الورع وکمال الفکر
وسرعة الادراک والخوف من اللہ
العظیم والتعظیم لحرمات اللہ فجرى
بینہ وبنہم حملات حربیہ ووقعات
شامیة ومصریة وکم من نوبة رموا عن
قوس ولحمة فینجیہ اللہ

ان پر بدعت کا الزام لگایا مناظرے کے مراسلت
کی، لیکن وہ ان تمام حالتوں میں اپنے خیال و عقیدے
پر قائم رہے نہ انھوں نے مابہنت کی نہ کسی کی رو سے
بلکہ وہی سچی کڑوی بات کہتے رہے تو جو ان کے اپنے
اجتہاد، غور و فکر، ذکاوت اور سنن و اقوال پر وسیع نظر
کی بنا پر سمجھ میں آئی تھی، تنہا یہی بات نہیں تھی، بلکہ
اس کے ساتھ ان کا زہد و ورع، بالغ نظری، سیرتِ نبیہ
خوفِ خدا، حدود و احکام الہی کا ادب و تعظیم بھی شامل
تھی، ان کے اور ان کے معاصرین و مخالفین کے
درمیان بڑے بڑے معرکے اور شام و مصر میں بڑے
بڑے مقابلے ہوئے، کتنے بار اس کی نوبت آگئی کہ
سب گروہ ایک طرف تھے، اور وہ تنہا ایک طرف،
پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے مخالفین کے ضرر سے بچایا۔

ابن تیمیہؒ اپنے معاصرین میں اپنے علمی تجربے میں ضرور ممتاز تھے، جیسا کہ ان کے معاصرین نے بلند
کلمات میں اس کا اعتراف کیا ہے، لیکن ان کا اصلی امتیاز جس نے ان کو اپنے نامور اور فاضل معاصرین
میں یگانہ روزگار اور تالیخ میں زندہ جاوید اور یادگار بنا دیا، وہ تنہا ان کا علمی تجربہ تھا، بلکہ ان کا فکری
استقلال، ذوق تحقیق اور مجتہدانہ طرز تھا، انھوں نے ان ہی علوم و فنون کا اور انہی کتابوں کا مطالعہ
کیا، جن کا ان کے اکثر معاصرین نے مطالعہ کیا تھا، مگر انھوں نے انہی علوم اور کتابوں کے اندر اپنی

راہ پیدا کر لی، اور جلد خصوصی مقام حاصل کر لیا، نحو سب نے پڑھی تھی، اور سب سیبویہ کو واجب التقلید نام اس کے قول کو حوت آفرماتے تھے، لیکن ابن تیمیہ نے الکتاب کا بھی (جس کو علماء نحو، نحو کا صحیفہ اور نسخ کتب مانتے ہیں) ناقدانہ مطالعہ کیا تھا، البو حیان نحوی نے جب سیبویہ کا حوالہ دیا، تو انھوں نے صاف کہا کہ کیا سیبویہ کوئی نبی تھا جس پر نحو اتری ہے اس نے الکتاب میں ۸۰ مقامات پر غلطی کی ہے، یونانی منطق و فلسفہ کے مطالعہ سے ان کے زمانے کے اکثر علماء و فقہاء محتاط تھے، اور جنھوں نے مطالعہ کیا تھا، وہ اس سے کم و بیش متاثر تھے، حدیہ ہے کہ فلسفہ کے سب سے بڑے ناقد اور مسلمانوں میں اس کے نبض شناس حجة الاسلام غزالی اپنی تصنیفات حتیٰ کہ احیاء العلوم کو یونانی الہیات اور فلسفہ اخلاق کے اثرات سے کلی طور پر محفوظ رکھ سکے، اور ان کی بہت سی تصنیفات میں مؤرخین فلسفہ کو یونانی فلسفہ کی جھلک اور پرچھائیاں نظر آئی ہیں، لیکن ابن تیمیہ نے یونانی منطق اور فلسفہ کے خلاف علم بغاوت بلند کیا، اور اس سے وہ کہیں سمجھوتہ کرتے نظر نہیں آتے، انھوں نے کتاب الرد علی المنطقیین میں یونانی منطق و فلسفہ کے مسلم الثبوت مسائل و مقدمات پر ناقدانہ بحث کی ہے، اور ان پر عمل جراحی کر کے اس کے پورے نظام کو مجروح اور اپنے اعتراضات کے تیروں سے چھلنی کر کے رکھ دیا ہے، فقہ و حدیث میں بحث و نظر کے عرصہ سے کچھ محدود دائرے بن گئے تھے، جن سے باہر قدم نکالنے کی کوئی جرأت نہیں کر سکتا تھا، اور عرصہ دراز سے اس ذخیرہ میں کوئی اضافہ نہیں ہوا تھا، ابن تیمیہ نے بہت سے فقہی مسائل پر جو طے شدہ سمجھے جا رہے تھے، از سر نو غور کیا، اور اپنی تحقیقات کے نتائج پوری شجاعت اور علمی سنجیدگی کے ساتھ پیش کئے جس کا اثر یہ ہوا کہ دماغوں اور علمی حلقوں کی ساکن سطح میں پھر جنبش پیدا ہوئی، اور غور و فکر کا دروازہ کھلا، آخر میں انھوں نے استقلالاً محض کتاب سنت اور آثار صحابہ کی بنا پر فتوے دینے شروع کئے، حافظ ذہبی ان کی زندگی میں لکھتے ہیں:

یہ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے۔ فلاسفہ فی الاسلام و ملاہا بالفلسفۃ الافریقۃ۔ ابن تیمیہ کا بیان الاطلاق از اکثر محمد یعقوب دہلوی

وله الآن عدة سنين لا يفتي بذهب
معين بل بمقام الدليل عليه ولقد
نصر السنة المحضة والطريقة
السلفية ببراہین ومقدمات
وامور لم يبق اليها.
اور وہ کئی سال سے (مذہب رابع میں سے) کسی
مذہب معین کے مطابق فتوے نہیں دیتے، بلکہ جس
مذہب کی دلیل پاتے ہیں اس کے مطابق فتویٰ دیتے
ہیں انھوں نے سنتِ خالصہ اور طریقہ سلف کی
نصرت میں ایسے دلائل، مقدمات اور وجوہ قائم
کئے جن میں وہ منفرد ہیں کسی نے اس سے پہلے ایسے
دلائل و مقدمات قائم نہیں کئے۔

ان اجتہادات میں وہ کبھی کبھی منفرد بھی نظر آتے ہیں ان سے غلطیاں بھی ہوئی ہیں، جیسے کہ
ہر غیر معصوم سے ہوتی ہیں ان کے دلائل ہر مسئلہ میں ضروری نہیں کہ قوی اور واجب التسلیم ہی ہوں
لیکن اس میں شبہ نہیں کہ وہ اپنے مقصد میں مخلص تھے، وہ نفس پرستی، خواہشات کی پیروی، بہولت پسندی
یا کسی مصلحت کی خاطر کسی امام کے مسلک کسی مذہب فقہی یا جمہور کے قول کو ترک و کسی مسئلہ کا استنباط
نہیں کرتے تھے، بلکہ وہ طالبِ حق، دلیل کے پابند اور کتاب و سنت کے قسب تھے، اس بارہ میں حافظ
ابن حجر عسقلانی شافعی صاحب فتح الباری کا یہ ارشاد قولِ فیصل کا حکم رکھتا ہے، وہ فرماتے ہیں:-

انه شيخ مشايخ الاسلام في عصره
بلا ريب والمسائل التي أنكرت عليه
ما كان يقولها بالتشهي ولا يصير هلى
القول بها الا بعد قيام الدليل عليه
غالبًا فالذي اصاب فيه وهو الأكثر
وهو بلا شبهة اپنے زمانہ کے شیخ المشايخ تھے جن مسائل
میں ان پر اعتراض ہوا ہے وہ بھی انھوں نے نفیاً
کی بنا پر نہیں کئے، عموماً جب ان کو اس کی دلیل
پر اطمینان ہو جاتا تھا، جب وہ ان پر امر کرتے
تھے، جن مسائل میں وہ برسرِ حق ہیں اور وہی تصدق

یستفاد منه ویترحم علیہ بسببہ
والذی اخطأ فیہ لا یقلد فیہ بل هو
معدود لان اثمتہ عصرہ شہد والہ
بأن ادوات الاجتهاد فیہ حتی کان
استد المتعصیین علیہ والعالمین فی
ایصال الشرائع وهو الشیخ جمال الدین
الزملکانی شہد لہ بذالک۔
میں زیادہ بھی ہیں اس میں ان سے استفادہ کرنا
چاہئے اور ان کی بنا پر ان کے حق میں دلائل خیر
کرنی چاہئے جن مسائل میں ان سے غلطی ہوئی ان
میں ان کی تقلید نہیں کرنی چاہئے وہ ان میں معدود
ہیں اس لئے کہ ان کے زمانہ کے اکابر علمائے اس کا
اعتراف کیا ہے کہ ان میں شرائط اجتہاد موجود تھے
یہاں تک کہ ان کے ایک بہت بڑے حریف جو
ان کے درپے آزار بھی رہتے تھے یعنی شیخ جمال الدین
الزملکانی وہ بھی اس کے معترف ہیں۔

اخلاص وانہماک

ابن تیمیہ کی زندگی کا ایک نمایاں پہلو یہ تھا کہ وہ علم دین کی خدمت کے لئے ہر تن وقف تھے،
انہوں نے زندگی بھر کسی اور چیز سے سروکار نہیں رکھا، ان کے اکثر معاصرین رفقاء اور ہم عمر جن میں
بڑے بڑے مخلص، بڑے بڑے فاضل تھے، حکومت کے مختلف عہدوں پر سرفراز رہے، یا انہوں نے کوئی
دینی منصب یا انتظامی ذمہ داری قبول کی، یا عطیہ سلطانی یا خلعت شاہانہ یا انعام و اکرام سے سرفراز
ہوئے، یا حکومت کے وظیفہ خوا رہے، لیکن ابن تیمیہ کا دامن ساری عمران آلائشوں سے پاک رہا،
انہوں نے علم و دین کے اشتغال، افتاء، درس و تدریس، وعظ و ارشاد اور تصنیف و تالیف اور
تحقیق و تدقیق کے سوا کسی شغل سے تعلق ہی نہیں رکھا، ان کے ایک معاصر ان کی اس علمی کمیونٹی

دینی انہماک اور دنیا سے بے لوثی و بے تعلقی کی شہادت ان الفاظ میں دیتے ہیں۔

مخالط الناس فی بیع ولا شراء ولا
معاملة ولا تجارة ولا مشاركة ولا مزارعة
ولا عمارة ولا كان ناظرًا او مباشرًا مال
وقف، ولم يقبل جرایة ولا ملة لنفسه
من سلطان ولا امير ولا ناجر ولا كان
مدخرًا دینارًا ولا درهماً ولا متاعًا ولا
طعامًا واثما كانت بضاعته مدة حياة
وميراثه بعد وفاته رضى الله عنه
العلم اقتداً أبید المرسلین فانه قال
ان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء
لم يورثوا دینارًا ولا درهماً ولكن
ورثوا العلم فمن اخذ به اخذ بحظ
وافيه

انہوں نے لوگوں کے ساتھ بیع و شراء معاملہ
تجارت، شرکت، زراعت، مزارعت وغیرہ کی قسم کا
تعلق نہیں رکھا، نہ کبھی کسی مال وقف کے نگران
یا منتولی رہے نہ کبھی انہوں نے حکومت کا وظیفہ یا کسی
سلطان، حاکم یا تاجر کی پیشکش قبول کی نہ کبھی انہوں
نے دینار و درہم یا سامان یا خوراک جمع کی، ان کا
سرمایہ اور ان کی پونجی جب تک وہ زندہ رہے
اور جب انتقال کیا تو ان کی میراث یہی علم
تھا اور یہ سنت نبوی ہے، کیونکہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، علماء وراثین
انبياء ہیں انبیاء نے دینار و درہم کبھی اپنی میراث
میں نہیں چھوڑے انہوں نے علم کی میراث چھوڑی
جس کو یہ میراث ملی وہ بڑا خوش نصیب ہے۔

صاحب الکواکب الدریۃ معتبر لوگوں سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

انه كان قد قطع جُلَّ وقته وزمانه
فی العبادة حتی انه لم يجعل لنفسه
شاغلة تشغله عن الله وما يزاوله

انہوں نے اپنا سارا وقت اور پورا زمانہ عبادت
میں مصروف کر رکھا تھا، یہاں تک کہ انہوں نے
اپنی ذات کے لئے کوئی دوسرا شغل ہی اختیار

لامن اهل ولا من مالہ

نہیں کیا جو ان کو اللہ تعالیٰ سے مشغول کرے اور

جس میں وہ منہمک ہوں، نہ گھروالے نہ مال۔

ان کے مشاغل و افکار علم و دین کے انہماک اور مصروف زندگی نے (جس کا خاصہ حصہ حیل و نظر بندی میں گذرا) ان کو اس کی بھی مہلت نہ دی کہ وہ نکاح کریں، انھوں نے ساری عمر تہجد اور طالب علمانہ و مجاہدانہ زندگی میں گزار دی، صاحب الکواکب الدریۃ "ان کے روزمرہ کے معمولات اور نظام الاوقات اس طرح بیان کرتے ہیں:-

| | |
|---|---|
| ولا یزال تارثۃ فی افتاء الناس وتارثۃ فی | وہ کبھی فتویٰ دینے میں مشغول ہوتے کبھی لوگوں کی |
| قضاء حوائجہم حتی یصلی الظہر مع | مزدور میں پوری کرنے میں یہاں تک کہ ظہر کی نماز جماعت |
| الجماعة ثم کذا لک بقیۃ یومہ ثم یصلی | کے ساتھ پڑھتے، پھر دن کا باقی حصہ اسی طرح گزارتا، |
| المغرب ویقرأ علیہ الدرس ثم یصلی | پھر مغرب پڑھتے اور اسباق شروع ہو جاتے، پھر خواہ |
| العشاء ثم یقبل علی العلم الی ان | پڑھتے پھر درس و مطالعہ شروع ہو جاتا یہاں تک کہ |
| یذهب طویل من اللیل وهو فی | بڑی رات گزر جاتی، وہ اس اثناء میں دن میں بھی |
| خلال ذلك کلہ اللیل والنهار لا یزال | اور رات میں بھی برابر اللہ تعالیٰ کے ذکر اور کلمہ توحید |
| یذکر اللہ تعالیٰ ویوحده ویستغفرہ | داستغفار میں مشغول رہتے۔ |

علم اگر کسی مدرس یا مفتی کے لئے ایک ضرورت، وقتی مشغلہ اور خدمت کی حیثیت رکھتا ہو، تو ابن تیمیہ کی وہ غذا اور اوڑھنا بچھونا بن گیا تھا، اور ان کی طبیعت ثانیہ ہو گیا تھا، شیخ سراج الدین ابو حفص البزار فرماتے ہیں:-

وکان العلم کأنہ قد اختلط بجمہ وحمہ
ایسا معلوم ہوتا تھا کہ علم ان کے لگ ریشہ میں برایت

لہ الکواکب الدریۃ ص ۱۴۱ ایضاً۔

وسائرہ فانہ لم یکن مستعاراً بل کان لہ
شعاراً و دثاراً^۱
گر گیا ہے او گوشت پوست بن گیا ہے، علم
ان کے لئے کوئی عارضی اور وقتی مانگے کی چیز نہیں

تھی ان کا اور حنا بچھونا تھا۔

ان کے اخلاص و ثلہیت کی ایک بڑی دلیل یہ تھی کہ انھوں نے اپنے حریفوں اور بدخواہوں کو
ہر موقع پر معاف کیا اور صاف اعلان کر دیا کہ اخلت کل مسلم عن ایذائہ لی "السلطان الناصر
کی واپسی کے بعد اس کے اصرار کے باوجود انھوں نے اپنے سب سے بڑے حریف قاضی ابن مخلوک کو
جس طرح معاف کیا، اور سلطان سے ان کی اور تمام شرکاء و علمائے سلطنت کی جس طرح تعریف
و سفارش کی، اس سے ان کی بے نفسی، عالی ظرفی اور اخلاص کا اندازہ ہوتا ہے اور ثابت ہوتا ہے کہ
ان کا سارا اختلاف علمی و دینی بنیاد پر تھا، اس میں نفسانیت اور ذاتیات کا شائبہ بھی نہ تھا، اس
اخلاص و انہماک کا نتیجہ یہ تھا کہ انھوں نے ۶۷ سال کی مصروف اور پُر از حوادث واقعات اور
تلاطم خیز زندگی میں تصنیفات و تحقیقات اور علمی آثار کا ایک سیاذخیرہ چھوڑا جو اہل علم کی ایک پوری
جماعت کے لئے سرمایہ فخر بن سکتا ہے، اسی اخلاص و انہماک کا نتیجہ تھا کہ انھوں نے زمانہ پر ایسے
دیر پا اثرات چھوڑے کہ وہ بجا طور پر ایک نئے دور کے بانی اور ایک عہد آفرین شخصیت کے مالک
کہے جاسکتے ہیں۔

ان کی تصنیفی خصوصیات

ابن تیمیہ کی تصنیفات کچھ منفرد خصوصیات رکھتی ہیں جو اس عصر کی عام تصنیفات سے ان کو
نمایاں طور پر ممتاز کرتی ہیں، اور جس کا نتیجہ یہ ہے کہ کئی صدیاں گزر جانے کے بعد اور بڑے اہم علمی

ذہنی انقلابات کے باوجود وہ ابھی تک نئی نسل کے دل و دماغ کو متاثر کرتی ہیں اور اسی کا نتیجہ ہے کہ اس عقلیت پسند اور جدت طلب دور میں وہ از سر نو مقبول ہو رہی ہیں ان خصوصیات میں چار چیزیں خاص اہمیت رکھتی ہیں۔

۱۔ ابن تیمیہ کی تقریباً ہر تصنیف کے ناظر پر یہ اثر پڑتا ہے کہ اس کتاب کا مصنف مقاصدِ شریعت اور روحِ دین کا راز داں ہے اس کے ہاتھ میں دین کے سرے (اطراف و اصول) آگئے ہیں اس لئے ہر بحث میں اس کی بحث اصولی و مرکزی تشفی بخش اطمینان آفریں اور موجب یقین ہوتی ہے وہ جزئیات کے بجائے اصول پر زور دیتے ہیں اور بحث کا اس طرح آغاز کرتے ہیں کہ پڑھنے والے کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ یہی دین کا مزاج اور اس کی روح ہے اور بدایت و اضطرابِ شریعت محمدی کا تقاضا ہے اپنے معاصرین اور دوسرے مصنفین کے مقابلہ میں ان کے تفوق کا راز یہی مقاصدِ شریعت اور روحِ دین کی واقفیت اور ان کی کامیاب ترجمانی ہے جو ان کی ہر چھوٹی بڑی تصنیف میں نمایاں طور پر نظر آتی ہے خصوصاً جب وہ عقائد اور اہم کلامی و فقہی مسائل پر بحث کرتے ہیں۔

۲۔ ان کی دوسری نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ ان کی کتابوں میں زندگی نظر آتی ہے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ کتابیں کسی علمی گوشہ یا الگ تھلگ جزیرہ میں نہیں لکھی گئی ہیں بلکہ عین زندگی کے میدان اور عوام کے بیچ میں لکھی گئی ہیں ان کی کتابوں سے آسانی کے ساتھ ان کے زمانہ کا تعین کیا جاسکتا ہے اور اس سوسائٹی کے ذہن و اخلاق کا اندازہ کیا جاسکتا ہے جس سے ان کا مصنف متعلق تھا۔ پھر ان کتابوں سے ان کے جذبات، جوش، پسندیدگی و ناپسندیدگی کا بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مصنف دل و دماغ اور انسانی احساسات و جذبات رکھنے والا

۳۔ وہ جس موضوع پر قلم اٹھاتے ہیں، اس پر اتنا مواد اور سالہ جمع کر دیتے ہیں، جو بیسیوں کتابوں اور سیکڑوں صفحہات میں منتشر ہوتا ہے، ان کا یہ طرز تصنیف (جو انسائیکلو پیڈیا کی طرز کہلایا جاسکتا ہے) ان کی تمام تصنیفات کا نمایاں وصف ہے، خواہ وہ نقلی مباحث پر مبنی یا عقلی مباحث پر۔ اس طرح ان کی کتابوں میں کچھ اتنا مواد مل جاتا ہے کہ ان کی ایک کتاب اکثر ایک کتب خانہ کی قائم مقام بن جاتی ہے، اور طالب علم کو بہت سی کتابوں سے مستغنی کر دیتی ہے، اکثر اس مواد اور نقول کے پیش کرنے میں بحث کا سراپا تھ سے جاتا رہتا ہے، اور مطالعہ کرنے والا اقوال و نقول کی کثرت میں گم ہو جاتا ہے، اور اس کو بحث کا سمیٹنا مشکل ہو جاتا ہے، اس دشواری کے باوجود ان کی کتابوں کے اس افادی پہلو کی تحقیر نہیں کی جاسکتی کہ وہ متقدمین و معاصرین کے اقوال و آراء کا ایک مخزن اور اپنے موضوع پر ایک چھوٹا سا "دائرة المعارف" ہیں، یہ ان کا بڑا علمی احسان ہے کہ انھوں نے بہت سا قدیم مواد و سالہ محفوظ کر دیا اور بہت سے آراء و افکار کو اپنی کتابوں میں نقل کر کے ضائع ہونے سے بچایا۔

۴۔ ان کی کتابیں عام کلامی و فقہی تصنیفات سے اس لحاظ سے بھی ممتاز ہیں کہ ان میں اس موضوع کی کتابوں کی طرح خشکی، پیچیدگی اور متون کی شان نہیں ہے، جن میں بالعموم ہر لفظ بندھا ہوا اور قانونی ہوتا ہے، ابن تیمیہ کی تصنیفات میں سلاست، زور، عربیت اور کہیں کہیں (بلا قصد) بلاغت و ادبیت اور خطابت کی شان پیدا ہو جاتی ہے، جو ان کی کتابوں کو (جو اکثر ضخیم دفتر ہیں) دلچسپ، جاندار اور پر زور بنا دیتی ہے، خصوصاً جب وہ سلف کے طریق کی ترویج اور ان کی دینی و علمی و فکری فضیلت و تفوق پر بحث کرتے ہیں، تو ان کے قلم میں بڑا زور اور ان کی بحث میں رجز کی شان پیدا ہوتا ہے۔ ان کے معاصرین اور سوانح نگاروں نے ان کے حالات و کمالات کے سلسلہ میں خصوصیت کے ساتھ ان کی بلاغت و خطابت کا تذکرہ کیا ہے، حافظ ابو حفص کہتے ہیں:-

| | |
|---|---|
| یجرى كما يجرى التيار و يفيض كما يفيض | ان کے کلام میں سیلاب کی سی روانی اور سمندر کی |
| البحر و يمد من مذ يتكلم الى ان يفرغ كالغائب | طغیانی ہوتا ہے گفتگو کے آواز سے لے کر اختتام تک |
| عن الحاضرين، مغمضاً عينيه و يقع | وہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بیان نہیں دیتا وہ آنکھیں |
| عليه اذ ذاك من المهاباة ما يبعد القلوب | بند کر لیتے ہیں اور تقریر فرماتے ہیں اس وقت لاچار |
| و يجتري الابصار و العقول | ایسا وقار و جلال سا طاری ہوتا ہے کہ مجلس پر ایک |

رعب سا بھایا ہوا ہوتا ہے۔

ان کی تصنیفات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ الفاظ کی روانی اور علم کی طغیانی ان کی مجلسوں سے مخصوص نہیں، ان کا قلم بھی ان کی زبان کا شریک ہے، اقشہری نے اپنے سفر نامہ میں اپنا یہی تاثر ظاہر کیا ہے، وہ لکھتا ہے: وقلمه ولسانه متقاربان (ان کا قلم اور ان کی زبان ایک دوسرے کے ہم پلے ہیں)۔ ان محاسن کے ساتھ ساتھ ایک مؤرخ و نقاد کے لئے اس کا اظہار بھی ضروری ہے کہ ان کی کتابوں

اور مباحث میں انتشار ایک مضمون ہے دوسرے مضمون کی طرف انتقال اور ادنیٰ مناسبت سے ایک دوسری بحث کا آغاز اور طوالت و اطناب بہت پایا جاتا ہے، جو ان کی کتابوں کا مطالعہ کرنے والے کے لئے (خصوصاً ان کے طرز تصنیف اور اسلوب کلام کا عادی نہ ہو) سخت ابتلا و امتحان کا سبب بن جاتا ہے اس کا بڑا سبب تو ان کی حدت ذہن، فرط ذکاوت، ذورِ علم اور جوش طبیعت ہے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان کا ذہن اور قلم بحث کرتے وقت ایک نقطہ پر جمنے نہیں پاتا مضامین کا ورود اور انتقال ذہن اس شدت و سرعت کے ساتھ ہوتا ہے کہ وہ محدود نہیں رہ سکتے یہی ان کے درس کی خصوصیت تھی ان کے شاگرد ابو حفص البزار کہتے ہیں:-

| | |
|---------------------------------------|---|
| کان ابن تیمیۃ اذا شرع فی الدرس یفتح | ابن تیمیہ جب درس کا آغاز کرتے تو اثر تعالیٰ |
| اللہ علیہ اسرار العلوم وغوامض و لطائف | ان پر علم کے اسرار با یک باتیں لطیف نکات، |
| ودقائق وفنون و نقول و استدلال | دقیق مسائل، فنون، علماء کے اقوال و نقول اور |
| بآیات و لمعادیت و استہلالا باشار | کلام عرب کے خواہد و امثال کا دہانہ کھول دیتا |
| العرب و هو مع ذالک یجی ی کمایجی | اور ایسا معلوم ہونے لگتا کہ ایک سیلاب اور ایک |
| التیاری یضیئ کما یضیئ البحر۔ | دریا اندر رہا ہے۔ |

اسی انتقال ذہنی، ذور مضامین و دلائل اور ذہنی توجہ کی وجہ سے ان کے مناظرین کو مجلس مناظرہ میں بڑی دقت پیش آتی تھی وہ اپنے بحث و مناظرہ میں اتنے مسائل چھیڑ دیتے اور اتنے علوم داخل کر لیتے کہ ان کے حریف کو ایک مرکز و منصب بحث کرنے میں بڑی دشواری پیش آتی، اسی وجہ سے شام اور مصر میں علماء و فقہاء عمومی مجلسوں میں ان سے بحث و مناظرہ کرنے سے احتراز کرتے اور اکثر معذرت کر دیتے، اس دشواری کو ان کے ایک فاضل ہم عصر اور مناظر شیخ صفی الدین الہندی

نے ان الفاظ میں بیان کیا :-

ما را که یا ابن تیمیہ الا کا العصفور حیث
ابن تیمیہ ایک چھوٹی چڑیا یا (کنجشک) کی طرح ہو
اردت ان اقبضہ من مکان فراری
جب میں اس کو ایک جگہ سے پکڑنا چاہتا ہوں وہ
مکان آخری
اڑ کر دوسری جگہ جا پہنچتی ہے۔

ان کی یہ مزاجی خصوصیت (جو کسی کمی کا نتیجہ نہیں بلکہ ایک زیادتی اور کمال، و فور ذکاوت و
علم کا نتیجہ ہے) ان کی تصنیفات میں بھی پائی جاتی ہے، طالبِ صادق اگر صبر و ہمت سے کام لے
اور اس دشواری پر عبور حاصل کرے تو اس بحر متوالج سے بڑے قیمتی موتی نکال سکتا ہے۔



مخالفت کے اسباب

اور
ان کے ناقدین و مدافعين

ان غیر معمولی علمی و ذہنی کمالات اور سلم اخلاص و تدین کے ساتھ ایک سلیم الطبع انسان کے دل میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کے معاصرین اور بعض متاخرین نے کیوں اس شدت ان کی مخالفت کی، اور ان کی ذات ان کے زمانہ سے لے کر اس وقت تک کیوں موضوع بحث بنی ہوئی ہے؟ ایسے جامع کمالات انسان کی عظمت و قبولیت پر تو سب کا اتفاق ہونا چاہئے! یہ سوال حق بجانب ہے اور اس کا مستحق ہے کہ ان کی سیرت اور ان کی معاصر تاریخ کی روشنی میں سنجیدگی سے اس کا جواب دیا جائے۔

۱۔ اولاً تو یہی ان کی عظمت کی دلیل ہے کہ ان کی ذات کے بارے میں شروع سے دو فریق بنے ہوئے ہیں، اور ان میں حریفانہ کشمکش جاری ہے، تاریخ میں جو شخصیتیں بہت ممتاز، غیر معمولی اور خارق عادت کمالات کی حامل ہیں، ان کے بارے میں ہمیشہ سے یہی طرز عمل رہا ہے کہ ایک گروہ ان کے معتقدین کا بن گیا ہے، جو ان کی تعریف میں غلو اور مبالغہ سے کام لیتا ہے، دوسرا گروہ ناقدین

لے یا در ہے کہ مخالفت اور اختلاف میں فرق ہے، اختلاف اہل علم اور اہل تحقیق کا حق ہے اور یہ حق کسی دور میں علماء

سلب نہیں کیا جاسکتا، یہاں اختلاف سے نہیں، بلکہ مخالفت تخیلی و تکفیر کے اسباب سے بحث ہے۔

مخالفین کا ہے، جو ان کی تنقید بلکہ تنقیص میں انتہا پسند اور غالی نظر آتا ہے، عظیم الشان اور غیر معمولی شخصیتوں کے بارے میں تاریخ کا یہ ایک ایسا سلسل اور متواتر تجربہ ہے کہ بعض فلاسفہ تاریخ اور نفسیات عظمت و عبقریت کے مبصرین نے اس کو قاعدہ کلیہ اور شرط عظمت و عبقریت قرار دیا ہے۔

۲۔ ابن تیمیہ کی ذات میں ان کے معاصرین کے لئے سب سے بڑا ابتلا اور امتحان یہ تھا کہ وہ اس زمانہ اور اس نسل کی عام ذہنی و علمی سطح سے بلند تھے اپنے زمانہ کی سطح سے بلند ہونا ایک نعمتِ خدا داد اور ایک قابلِ رشک کمال ہے، مگر اس کمال کی صاحبِ کمال کو بہت بڑی قیمت ادا کرنی پڑتی ہے، وہ صاحبِ کمال اپنے معاصرین کی طرف سے ایک مسلسل ابتلاء اور آزمائش میں رہتا ہے، اور وہ معاصرین اس صاحبِ کمال کی طرف سے زندگی بھر ایک مصیبت اور زحمت میں مبتلا رہتے ہیں، وہ اس کی تازگی، فکر، بلند فکری نظر، قوتِ اجتہاد کا ساتھ نہیں دے سکتے، اور اس کے آفاقِ علم و فکر تک ان کی رسائی نہیں ہوتی، اور وہ ان کے معین و محدود اصطلاحات اور مدرسہ حدود میں مقید نہیں رہ سکتا، وہ علم و نظر کی آزاد فضا میں اور قرآن و حدیث کے بلند اور وسیع آفاق میں آزادانہ پرواز کرتا ہے، ان کا مبلغ علم متقدمین اور اہلِ درس کی کتابوں کا سمجھ لینا ہوتا ہے، وہ واضح علوم اور بہت سے فنون کا مجتہد و مجدد ہوتا ہے، غرض مدارک اور استعدادوں کا یہ تفاوت اس کے اور اس کے مخلص معاصرین کے درمیان ایسی کشمکش پیدا کر دیتا ہے کہ یہ گتھی کبھی سلجھتی نہیں، اور وہ کبھی اپنے معاصرین کو مطمئن نہیں کر سکتا، ہر زمانہ کے صاحبِ کمال اور مجتہد الفن علماء نے اس کی شکایت کی ہے کہ ان کی تحقیقات اور علوم و مضامین ان کے زمانہ کی علمی و نصابی سطح سے بلند اور ان اہلِ علم کی دسترس سے باہر ہیں، جن کی پروازِ فکر متداول کتابوں سے آگے نہیں، اور یہی بہت سے اہلِ علم کی مخالفت کا

سبب اور محرک ہے۔

۳. مخالفین کا ایک گروہ اس بنا پر مخالف تھا کہ وہ اپنی غیر معمولی ذہانت و علم اپنی شخصیت کی دلاویزی اور بلندی کی وجہ سے عوام و خواص میں مقبول اور حکومت کے اشخاص پر حاوی ہوتے جا رہے ہیں اور ان کے علم و تقریر کے سامنے کسی کا چراغ نہیں جلتا، وہ جہاں رہتے ہیں سب پر چھا جاتے ہیں درس دیتے ہیں تو درس کی دوسری محفلیں بے رونق ہو جاتی ہیں تقریر کرتے ہیں تو علم کا دریا منڈتا نظر آتا ہے، ذہبی نے اس معنی خیز فقرہ میں دلوں کی اس چھپی ہوئی بات کو آشکارا کر دیا ہے۔

غیرانہ یغترف من بحس وغیرہ من
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ تو سمندر سے پانی لیتے
الائمة یغترفون من السواقیۃ
ہیں اور دوسرے اکابر علماء چھوٹی چھوٹی نہروں

اور زالیوں سے پانی لیتے ہیں۔

ہر زمانہ کے علماء بہر حال بشر تھے، اور انسانوں ہی کا دل و دماغ اور انسانی احساسات رکھتے تھے، اس لئے کوئی تعجب کی بات نہیں کہ بہت سے لوگوں کے لئے ان کی مخالفت کا موجب یہی احساس کہتری اور انسانی طبیعت کی قدیم کمزوری تھی جس سے بچنا بڑا مشکل کام ہے، الام ابو حنیفہؒ سے شدید اختلاف و عناد رکھنے کے اسباب کا ذکر کرتے ہوئے مؤرخین نے یہ شعر لکھا ہے جو ہر زمانہ پر صادق ہے۔

حسد و الفتی اذ لمینا الواسیہ فالناس اعداء لہ و خصوم

۱۔ افضل السانین حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے اپنی تصنیفات میں جا بجا اس طرز اشارے کئے ہیں، ایک جگہ ازالۃ الخفا میں فرماتے ہیں: چوں اس مقدمہ بایں آب و تاب در کتب کلامیہ خواندہ بحتمل کہ وحشتہ بخاطر توراہ یابد دوسری جگہ فرماتے ہیں: لیکن فہم این معنی بغایت دقیق است جمعہ کہ سرایہ علم ایشان بشرح و قایہ و ہدایہ باشد کجا ادراک این سر و قیق تو انند کرد ج ۲ ص ۸۴ ۲۔ الکواکب الدریہ ص ۱۴۵

۴۔ بہت سے معاصرین کی مخالفت کا ایک قدرتی سبب شیخ الاسلام کی ایک مزاجی خصوصیت بھی تھی، جو بہت سے اہل کمال میں ہوتی ہے جو غیر معمولی طور پر ذہین، وسیع النظر اور کثیر المعلومات ہوتے ہیں، یعنی طبیعت کی تیزی اور ذکاوت جس، جو بعض اوقات ان کو اپنے بعض حرفیوں کی سخت تنقید اور ان کے جہل اور غباوت اور قلتِ علم کے اظہار پر آمادہ کر دیتی ہے اور شدتِ تاثر میں ان کی زبان سے بعض ایسے الفاظ نکل جاتے ہیں جس سے ان کے اہل علم معاصرین اور ان کے معتقدین تلامذہ کی دل شکنی اور تحقیر ہوتی ہے اور ان کے دل میں مستقل نفرت و عناد کے بیج پڑ جاتے ہیں، جو علمی و فقہی اصطلاحات، کفر و ضلال کے فتوے اور سلسلِ مخالفتوں اور ریشہ دوانیوں کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں شیخ الاسلام کے معاصرین اور سوانح نگاروں نے ان کے فضائل و مناقب اور حالات بیان کرنے میں اس مزاجی کیفیت کو جو بہت حد تک ان کے حالاتِ زندگی اور کمالاتِ علمی و ذہنی کا نتیجہ تھی، نظر انداز نہیں کیا، علامہ ذہبی جو ان کے علمی و دینی کمالات سے بے حد متاثر ہیں ایک جگہ لکھتے ہیں۔

| | |
|---------------------------------|---|
| تقریب حدّۃ فی البعث، وغضب | بحث کے اثناء میں کبھی کبھی ان کی طبیعت میں تیزی |
| وصدۃ للخصوم، تنزیع لہ عداوۃ | اور غصہ پیدا ہو جاتا ہے اور اپنے مقابل و مناظر پر اپنا |
| فی النفوس، ولولا ذلک لکان کلمۃ | دار کرتے ہیں جس سے طبیعتوں میں عداوت کا بیج پڑ جاتا |
| اجماع فان کبارہم خامعون | ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو ان کے فضل و کمال پر سب کا اتفاق |
| لعلومہ معترفون بانّہ بھی لاساھل | اور اجماع ہوتا اس لئے کہ ان کے نامور معاصرین اور |
| لہ وکنز لیس لہ نظیر | اکابر علماء ان کی طبیعت قابلیت کے سامنے سرفراغ نہ |

ہیں اور خاصاً احترام کرتے ہیں کہ وہ ایک دریائے
ناپید اکثار اور مخزنِ علوم ہیں جس کی کوئی نظیر نہیں۔

ان کی زندگی میں متعدد واقعات ایسے ملتے ہیں کہ کسی علمی و دینی مسئلہ میں اپنے معاصر کی کم فہمی یا اس کے

مطالعہ اور نظر کی کوتاہی ان سے برداشت نہ ہو سکی، اور انھوں نے برملا اس کا اظہار کر دیا اور اس ظہار کی وجہ سے ان کا وہ صاحب علم معاصر ان کا مستقل حریف اور معاند بن گیا چنانچہ مسئلہ زیارت میں جب تقی ابن الاختائی بالکی نے ان کا رد کیا، اور انھوں نے ان کا تردیدی رسالہ پڑھا تو انھوں نے اس کا جواب لکھا جس میں ظاہر کیا کہ موصوف نہایت کم علم اور قلیل المعلومات شخص ہیں اور وہ اس مسئلہ میں خامہ فرسائی کی لیاقت نہیں رکھتے، ان کا تبصرہ ان کے لئے آزمائش کا باعث اور مزید تکلیفوں کا سبب بن گیا، ان کے بعض سوانح نگاروں کا خیال ہے کہ ان کی آخری نظربندی اور اسارت کی طوالت اور سامان تحریر کی ضابطی کا سبب ان کا یہی تبصرہ اور اظہار خیال تھا۔

اسی طرح ابو حیان مفتر جو اپنے زمانہ کا امام نحو سمجھا جاتا تھا، ابن تیمیہ کی خدمت میں متقدّم و نیاز مندانہ حاضر ہوا اور ان کی منقبت میں ایک زوردار قصیدہ لکھ کر لایا جس کا مطلع تھا۔

لما اتانا تقی الدین لاح لنا داع الى الله فرد مالهم وذر

(جب ہمارے پاس تقی الدین (ابن تیمیہ) آئے تو ہم کو ایک یاد دہی الی اللہ نظر آیا جو اپنی خصوصیات میں کیا ہے، اللہ جس کا کوئی ہمسر نہیں)۔

اور جس کا ایک شعر ہے:-

يا من يحدث عن علم الكتاب اصغ هذا الامام الذي قد كان ينتظر

(اے وہ شخص جو علم کتاب کی باتیں کرتا تھا، غور سے سن، یہی وہ امام ہے جس کا مدت سے انتظار تھا)

اشنائے گفتگو میں نحو کے کسی مسئلہ پر بات چیت شروع ہو گئی، ابو حیان نے اپنے قول کی تائید میں

سیبویہ کا حوالہ دیا، اس کی توقع تھی کہ ابن تیمیہ سیبویہ کا نام سن کر خاموش ہو جائیں گے، اور تسلیم خم

کر دیں گے، لیکن اس کی توقع کے بالکل خلاف اس کو جواب ملا کہ سیبویہ کوئی نحو کا نبی معصوم تو نہیں تھا

اس نے الکتاب میں ۸۰ جگہ غلطی کی ہے جن کو تم سمجھ بھی نہیں سکتے، یہ سن کر ابو حیان کی طبیعت ایسی منفص ہوئی کہ اس نے اس قصیدہ کو اپنے دیوان سے خارج کر دیا، اور ابن تیمیہ کا نہ صرف غیر معتقد بلکہ ہمیشہ کے لئے مخالف اور ناقص بن گیا۔

۵۔ مخالفت کا ایک سبب ان کی بعض وہ تحقیقات اور ترجیحات ہیں، جن میں وہ متفرد اور مذہب مشہورہ اور ائمہ اربعہ سے بھی بعض اوقات الگ نظر آتے ہیں، جن لوگوں کی فقر و خلاف کی تائید اور ائمہ و مجتہدین کے اقوال و مسائل پر وسیع نظر ہے ان کے لئے تو یہ "تفردات" کوئی وحشت کی چیز اور ابن تیمیہ کے فضل و کمال کے انکار کا موجب نہیں، وہ جانتے ہیں کہ اگر ائمہ مشہورین اور اولیائے مقبولین کے تفردات اور مسائل غریبہ جمع کر دیئے جائیں تو یہ تفردات بہت ہلکے اور معمولی نظر آنے لگیں، اور ان لوگوں کا حسن اعتقاد جو "تفرد" کو مقبولیت اور خانیات کے منافی سمجھتے ہیں، اور ان کے لئے عظمت و ولایت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ اس کا کوئی قول اور کوئی تحقیق مشہور تحقیقات کے خلاف نہ ہو، تزلزل میں پڑ جائے گا، خود شیخ محی الدین ابن عربی جن کی عظمت و ولایت کا ایک عالم قائل ہے ایسے بہت سے فقہی اور کلامی مسائل میں متفرد ہیں، جن میں وہ بالکل تنہا نظر آتے ہیں، اور ان سے پہلے کسی نے ان آراء اور تحقیقات کا اظہار نہیں کیا، ان کے یہ "تفردات" ان کے زمانہ سے لے کر اس وقت تک کے علمائے سنت کے لئے موضوع بحث بنے ہوئے ہیں۔

لیکن جن لوگوں کی نظر "خلافیات" پر اتنی وسیع نہیں، یا جو "مقدمین" کے لئے تو تفرد اور "شد و ذہ" کی اجازت دے سکتے ہیں، لیکن کسی صاحب کمال اور صاحب نظر معاصر کے لئے ان کے نزدیک اس کی گنجائش نہیں، ان کے لئے یہ تفرد بھی موجب مخالفت اور فساد عقیدہ اور ضلالت اور خرق اجماع کی دلیل بن گیا، اس سلسلہ میں امیر المؤمنین فی الحدیث حافظ ابن حجر عسقلانی کا یہ قول

لہ علامہ نعمان آلوسی نے جلاء العینین میں ان تفردات کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے، ملاحظہ ہو جلاء العینین ص ۴۴

(جو اوپر نقل ہو چکا ہے) بڑا معتدل و متوازن اور افراط و تفریط سے پاک ہے، وہ فرماتے ہیں:۔

فَالَّذِي اَصَابَ فِيهِ وَهُوَ اَلَا كَثُرَ
يَسْتَفَادُ مِنْهُ وَيَتَّخِذُ عَلَيْهِ سَبَبًا
وَالَّذِي اَخْطَا فِيهِ لَا يَقْلُدُ فِيهِ بَلْ
هُوَ مَعْذُورٌ.

جن مسائل میں وہ اپنے اجتہاد سے صحیح نقطہ پر
پہنچ گئے ہیں اور تعداد میں وہی مسائل زیادہ
ہیں ان میں تو ان سے استفادہ کیا جائے اور ان کی
وجہ سے ان کے حق میں دعائے غیر کی جائے اور
جن میں ان سے اجتہاد کی غلطی ہوئی ہے ان میں ان کی
تقلید نہ کی جائے بلکہ ان کو معذور سمجھا جائے۔

۶۔ ان کی مخالفت کا ایک قوی سبب یہ ہے کہ انہوں نے اس طرزِ کلام اور صفاتِ مشابہت
کی تاویل کے اس طریقہ کی مخالفت کی، جو عقیدہ اشعریہ بلکہ عقیدہ اہل سنت کے نام سے موسوم
تھا، اور اس سے عدول یا توجہالت پر محمول کیا جاتا تھا، یا مخالفت اہل سنت پر اور تفصیل کے
ساتھ گزر چکا ہے کہ امام ابن تیمیہؒ نے اس سے پوری جرأت و قوت کے ساتھ اختلاف کیا، اور صفات
کے بارے میں صحابہ تابعین ائمہ مجتہدین، متکلمین، متقدمین امام ابوالحسن اشعری، قاضی ابوبکر الباتلانی
اور امام احرار تک کا مسلک ان کے اقوال اور ان کی تصانیف سے بیان کیا، اور ان کی کتابوں کے
اقتباسات سے ثابت کیا کہ سب حضرات ان صفات پر ایمان لانا ضروری سمجھتے ہیں ان کی وہ حقیقت
تسلیم کرتے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق "لیس کلمۃ شیء" کے لائق اور تشبیہ و تحسین نیز نفی و تعطیل
سے منزہ اور پاک ہے، وہ دعوے سے کہتے ہیں کہ اس کے خلاف نقاد و ظاہر ایک لفظ بھی صحابہ
تابعین و سلف سے ثابت نہیں۔

اس وقت تمام عالم اسلام پر اشعری العقیدہ علماء و متکلمین کا اثر تھا، امام ابن تیمیہؒ کا یہ

اختلاف جو خالص علمی بنیادوں پر تھا، ایک بدعت اور یتیم غیر سبیل المؤمنین کا مرادف

سمجھا گیا، اور ان پر تجسیم کا الزام لگایا گیا، اس وقت چونکہ تاویل ہی پر زور دیا جا رہا تھا اس لئے ان کا سارا زور قلم اسی کے مقابلہ میں صرف ہوا تاویل کی تردید میں ان کی اس بلند آہنگی سے لوگوں کو ان پر تجسیم کا شبہ ہوا، اس سلسلہ میں یہاں تک غلو کیا گیا کہ ان کی طرف وہ روایات منسوب کی گئیں جن سے ان کا صاف صاف فرقہ مجسمہ میں ہونا ثابت ہوتا ہے، مثلاً یہ کہ وہ جامع اموی دمشق میں خطبہ دے رہے تھے، انھوں نے منبر کے ایک زینہ سے دوسرے زینہ پر قدم رکھا، اور کہا کہ جس طرح میں نے نزول کیا ہے بالکل اسی طرح اللہ تعالیٰ نزول فرماتا ہے، امام ابن تیمیہ نے اور ان کے تلامذہ نے اس الزام کی پر زور تردید کی ہے، اور بار بار کہا ہے کہ جس طرح وہ تعطیل کے منکر ہیں اسی طرح وہ تجسیم کے دشمن ہیں، پھر بھی تاویل کے خلاف انھوں نے ضرورتاً جس شد و مد سے لکھا اور کہا ہے اس کو مخالفین نے تجسیم کے ثبوت میں پیش کیا ہے، بہت سے علماء اور ان کے متبعین کی مخالفت کے اباہ میں سے ایک قوی سبب یہ بھی تھا، اور حقیقت یہ ہے کہ تاویل و تجسیم کے درمیان کا یہ راستہ اتنا ہی نازک ہے کہ ہر شخص کی گرفت میں آنا مشکل ہے، پھر جبکہ حنابلہ اور منکرین تاویل میں سے متعدد اشخاص تجسیم کی سرحد میں داخل ہو گئے، امام ابن تیمیہ پر تجسیم کا الزام لگنا خلاف قیاس اور مستبعد نہیں، اگرچہ واقعہ یہ ہے کہ وہ اس الزام سے بالکل بری ہیں۔

۲۔ مخالفت کا ایک سبب شیخ اکبر شیخ محی الدین بن عربی کی مخالفت ہے، بہت سے

۱۔ یہ روایت ابن بطوطہ نے ایک چشم دید واقعہ کے در پر اپنے سفر نامہ میں لکھی ہے، راقم سطور نے علامہ شامی شیخ ابو البیضا سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا کہ تاریخی حیثیت سے یہ روایت بالکل بے بنیاد ہے، خود ابن بطوطہ ذکر کرتا ہے کہ وہ دمشق رمضان ۷۲۸ھ میں آیا ہے، اور یہ بات مسلم ہے کہ شیخ الاسلام شعبان ۷۲۸ھ میں مجوس ہو چکے تھے، پھر ابن تیمیہ کبھی بھی جامع اموی کے خطیب نہیں رہے، اس زمانہ میں جامع اموی کے خطیب شیخ جلال الدین قزوینی تھے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یا تو ابن بطوطہ کو اشتباہ ہوا یا غلط بیانی سے کام لیا۔

لوگوں کے نزدیک خصوصاً جو تصوف کا مذاق رکھتے ہیں، ابن تیمیہ کا یہ جرم ناقابل معافی ہے اور ان کے تمام محاسن و کمالات پر پانی پھیر دیتا ہے کہ انھوں نے شیخ اکبر کے مشہور آراء و تحقیقات اور ان کے مسلک وحدۃ الوجود کی پرزور تردید کی ہے اور وہ ان کے مخالفین میں سے ہیں۔

اس سلسلہ میں اگرچہ ہمارا مسلک اور ذوق بعینہ وہ ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ سرسندیؒ نے مکتوبات میں تحریر فرمایا ہے کہ:-

مجاہد کا ردِ باراست، شیخ محی الدین از
محب عالم ہے شیخ محی الدین مقبولین میں نظر آتے
مقبولان نظری آید و اکثر علوم او کہ مخالف
ہیں لیکن ان کے اکثر علوم جو اہل حق کے مسلک کے
آراء اہل حق اند، خطا و ناصواب ظاہری خود
مخالف ہیں، خطا اور نادست معلوم ہوتے ہیں۔
اسی مکتوب میں آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں:-

اکثر معارف کشفیہ او از علوم اہلسنت
ان کے اکثر کشفی علوم جو اہل سنت کے علوم
جد افتادہ است از صواب و درست
سے اختلاف رکھتے ہیں، صحت سے دور
بس متابعت نہ کنند آن را، مگر کہے کہ دوش
ہیں، ان کی پیروی یا تو وہ کرے گا جس کا
مرض است یا مقلد صرت۔
دل بیمار ہے یا مقلد محض۔

لیکن جہاں تک شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تردید و اختلاف کا تعلق ہے، وہ اس میں منفرد نہیں صاحب جلاء العینینؒ نے ان لوگوں کی فہرست دی ہے جو اس مسئلہ میں ابن تیمیہ کے ہمنوا ہیں ان میں سے متعدد نے اس موضوع پر مستقل رسائل بھی تصنیف کئے ہیں، اس فہرست میں ہم کو علامہ سخاوی، علامہ سعد الدین تفتازانی، ملا علی قاری، حافظ ابن حجر عسقلانی، ابویان مفسر، شیخ الاسلام عز الدین بن عبد السلام، حافظ ابو زرہ، شیخ الاسلام سراج الدین ابلیقینی جیسے نامور علماء و ائمہ فن نظر آتے ہیں۔

پھر شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی مخالفت، شیخ اکبر سے ذاتی اور جذباتی نہیں، وہ دینی حمیت اور شرعی غیرت کی بنا پر ہے اور سلف اور خلف میں اس کی بیشمار نظیریں ملتی ہیں کہ اہل حمیت اور محفظین شریعت نے جب کسی شخص کا کوئی ایسا قول دیکھا جو اس کو سنت و شریعت کے نصوص اور اس کے متواتر قطعی عقائد کے خلاف نظر آیا، تو انھوں نے اس قول کی تردید کی، اور صاحبِ قول کی عظمت و شہرت اور اس کی ولایت و مقبولیت کے آثار بھی اس کو اس تردید سے باز نہ رکھ سکے، اس لئے کہ ان کے نزدیک شریعت کی حرمت اور مقامِ نبوت کی عظمت ہر حرمت سے مقدم اور ہر عظمت سے بالاتر تھی، خود حضرت مجدد العثمانیؒ ایسے مواقع پر اپنے فاروقی جوش اور حمیتِ دینی کے خروش کو روک نہیں سکے، اور بڑی قوت سے ایسے اقوال کی تردید کرتے ہیں، ان کو کسی نے لکھا کہ شیخ عبدالبکر مینی اس کے قائل ہیں کہ لائبر عالم الغیب نہیں ہے اس پر تحریر فرماتے ہیں :-

| | |
|--|---|
| مخدوم! فقیر کتابِ سماعِ امثالِ این سخاں ہرگز | مخدومی! فقیر کو ہرگز اس طرح کی باتیں سننے کی |
| نیست بے اختیارِ رگِ فاروقیم در حرکت می آید | تاب نہیں بے اختیار میری رگِ فاروقی حرکت |
| د فرصت تاویل و توجیہ آن نمی ہد قائلین سخاں | میں آجاتی ہے اور ایسے اقوال کی تاویل و توجیہ |
| شیخ کبیر مینی باشد یا شیخ اکبر شامی کلام محمد عربی | کی فرصت نہیں دیتی، اس طرح کا مقولہ شیخ کبیر |
| علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام درکار است | مینی کا ہو یا شیخ اکبر شامی کا ہیں محمد عربی صلی اللہ |
| نہ کلام محی الدین عربی و صدر الدین قونوی | علیہ وسلم کا کلام درکار ہے نہ محی الدین (ابن عربی) |
| و عبد الرزاق کاشی مارا بنص کار است | و صدر الدین قونوی، اور عبد الرزاق کاشی کا، ہم کو |
| نہ بنص فتوحات مدینہ از فتوحات مکہ | نص سے کام ہے نہ کہ نص سے فتوحات مدینہ |

لے خواہ وہ حقیقت میں نہ ہو، لیکن انسان اپنی نظر اور بصیرت و فہم ہی کا مکلف ہے، عالم السرائر اور عالم الغیب صرف الشریعہ ہے۔

یہ نصوص کتابِ سنت مراد ہیں سے شیخ اکبر کی مشہور کتابِ نصوص الکملہ کی طرف اشارہ ہے، یہ تعلیمات کتاب و سنت۔

مستغنی ساختہ است۔

نے ہم کو فتوحات کیلئے مستغنی کر دیا ہے۔

یہ حقیقت وجوش اور یہ اختلاف و انکار جس کا باعث و محرک دینی حقیقت اور کتاب سنت کی حمایت نصرت کے سوا کچھ نہ ہو، اور یہ اثر اور اس کے رسول کو ماسوا پر ترجیح دینا اور جس سے محبت کرنا انہی کے لئے محبت کرنا کسی شخص کے معائب میں شمار ہونے کے لائق نہیں اس کے اعلیٰ فضائل و مناقب میں شمار کئے جانے کے لائق ہے اس لئے کہ وہ اس حدیث کا صحیح مصداق ہے۔

| | |
|--|---|
| ثَلَاثٌ مِنْ كَفٍّ فِيهِ وَجَدَ بِي حِلَاوَةً | تین باتیں جس میں ہوں گی، اس کو ان کی وجہ سے |
| الْإِيمَانُ مِنْ كَانِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ | ایمان کی حلاوت محسوس ہوگی، ایک یہ کہ اللہ اور اس کا |
| إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُ، وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا | دولت اسو اسے زیادہ محبوب ہوں، دوسرے یہ کہ |
| لَا يَجِبُ إِلَّا إِلَهُ، وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي | آدمی کسی شخص سے محض اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کئے |
| الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ انْقَضَى اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ | تیسرے یہ کہ اس کو کفر کی طرف واپس جانے سے |
| أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ. | اس کے بعد کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس سے نجات |
| | دے دی ہو ایسی ہی نفرت معلوم ہوتی ہو جیسے آگ |
| | میں ڈالے جانے سے ہوتی ہے۔ |

۸۔ ایک گروہ کو ان کی طرف سے خدی فظا فہمیاں اور مغالطے تھے، بعض غیر محتاط و متعصب مفسرین نے ان کی طرف ایسے اقوال کی نسبت کی تھی جو عام عقیدہ اہل سنت اور جمہور کے مسلک کے مطابق موجب کفر ہیں، اور بعض ایسے اقوال ان کی طرف منسوب کئے گئے جن سے مقام رسالت میں سوء ادب اور تنقیص کا پہلو نکلتا ہے (اعاذنا اللہ وجميع المسلمين منہ) یہ معاملہ تنہا امام ابن تیمیہ کے ساتھ نہیں کیا گیا، دوسرے اکابر امت بھی معاندین کی اس سازش کا شکار ہوئے ہیں، ان کی طرف نہ صرف ان

۱۰ مکتوبات امام ربانی، مکتوب مہتمم جلد اول۔ ۱۱ شیخ اکبر کی مشہور کتاب۔ ۱۲ بخاری و مسلم۔

اقوال و عقائد کی نسبت کی گئی جن سے وہ بالکل بری تھے، بلکہ ان کی کتابوں میں ایسے مضامین شامل کئے گئے جو موجب کفر و ضلال تھے، ایک قدم اس سے بڑھ کر مستقل کتابیں (جو کفریہ اقوال پر مشتمل تھیں) تصنیف کر کے ان کی طرف منسوب کر دی گئیں، اور ان کی وسیع پیمانہ پر اشاعت کی گئی، حجۃ الاسلام امام غزالیؒ کے ساتھ یہی سلوک ہوا، ایک بڑے گروہ علماء کا خیال ہے کہ المصنوع بہ علی غیر اہلہ للضنون بہ علی اہلہ، تعارج القدس مشکوٰۃ الانوار ہے اصل اور منقول کتابیں ہیں جو امام غزالیؒ کے دشمنوں اور بدخواہوں نے تصنیف کر کے ان کی طرف منسوب کر دی ہیں شیخ محی الدین ابن عربیؒ کی کتابوں میں بھی امام شعرانیؒ وغیرہ کا خیال ہے کہ یہ عمل ہوا ہے، اور مضامین و مواد کی آمیزش کی گئی ہے، امام شعرانیؒ خود اپنی کتابوں کے متعلق ایک دھچپ اور عبرت انگیز تجربہ لکھتے ہیں: *الاجوبۃ المرضیۃ* میں فرماتے ہیں کہ:-

• میری کتاب البحر المورود فی المواثیق والعبودۃ میں بعض حاسدوں نے ایسے مضامین شامل کر دیئے جو مخالف شریعت تھے، اور جامع ازہر وغیرہ میں ان کو خوب گشت کرایا، اس سے ایک فتنہ کھڑا ہو گیا یہاں تک کہ میں نے اپنا صحیح اور محفوظ نسخہ علماء کے پاس بھیجا جس پر بڑے بڑے علماء و مشائخ اسلام نے تقریظ و توثیق لکھی تھی، اس وقت ان کو ان الحاقی مضامین کی حقیقت معلوم ہوئی، اور فتنہ فرو ہوا:

ابن تیمیہ کے ساتھ شروع سے ان کے معاصرین اور بعض متعصبین کا جو معاملہ رہا ہے، اس کی بنا پر یہ بات قطعاً محل تعجب نہیں کہ ان کی طرف بھی اقوال کفریہ اور اہانت آمیز مضامین کا ایک طواغیت منسوب کر دیا گیا ہو، اور بہت سے مخلصین اور اہل حمیت علماء اس سے متاثر ہو کر ان کی مخالفت بلکہ تفسیل تکفیر پر آمادہ ہو گئے ہوں، خود آٹھویں صدی کے آخر اور نویں صدی کی ابتداء میں متعصبین و مخالفین کا ایک گروہ اس بارے میں اتنا غلو اختیار کر چکا تھا کہ وہ اس کا فتویٰ دیتا تھا کہ جو ابن تیمیہ کو شیخ الاسلام کہے وہ کافر ہے، اس کی تردید اور ان کی صداقت و عظمت اور امامت کے ثبوت میں حافظ شامی شمس الدین

الشافعی (م ۸۴۲ھ) نے اپنی مشہور کتاب الرد الوافر علی من زعم ان من سمی ابن تیمیہ شیخ الاسلام

کاخو لکھی، جس میں سائنسی اکابر و شاہیر علماء و ائمہ فن کی رائے اور تاثرات و اعترافات اور ان کی عظمت و امامت کے متعلق ان کی شہادتیں نقل کیں، اس کتاب چرس میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی نے تقریظیں لکھیں، اور ان کی تائید اور شیخ الاسلام کی دل کھول کر تعریف و تحسین کی اور ظاہر کیا کہ وہ بلاشبہ صحیح العقیدہ، سنی المسلك اور مسلم شیخ الاسلام تھے، علامہ عینی نے یہاں تک لکھا کہ من سبه الى الزندقة فهو زنديق وقد سارت تصانيفه الى الآفاق وليس فيها شيء مما يدل على الزيغ والشقاق (جو ان پر زندقہ کا الزام لگائے وہ خود ملحد و زندقہ ہے، ان کی تصنیفات دنیا میں پھیل گئی ہیں، ان میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے، جو ضلالت اور مخالفت اہل سنت پر دلالت کرے)۔

معلوم ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ برابر جاری رہا، اور ان بے اصل اقوال و نقول کی نقل و نقل ہوتی رہی اور لوگ اس سے متاثر ہو کر ان کے خلاف قلم اٹھاتے رہے، اس سلسلہ میں سب سے پیش پیش دسویں صدی ہجری کے مشہور عالم اور مصنف علامہ ابن حجر مکی ہیں، جنہوں نے ابن تیمیہ کے خلاف بہت سخت فتویٰ لکھا، اور ان کے متعلق ان کے قلم سے ”عبد خذله الله تعالى واهله واعماله“

لے یہ کتاب ایک مجموعہ میں جس کی جمع و ترتیب فرج الشرزکی کر دی ہے، شیخ عبد القادر لمسانی کے اہتمام سے مطبعہ کردستان مصر میں ۱۳۲۸ھ میں شائع ہوئی، یہ شیخ کے حالات کا ایک بہت بڑا قیمتی ذخیرہ ہے۔

۲۰ ولادت ۶۹۹ھ (مصر) وفات ۷۹۳ھ (مکہ معظمہ) تصنیفات میں تحفۃ المحتاج (۴۰۳، ۲۰۱) الزواجر عن اقتراف الكبائر الصواحق المحرقة اور الفتاویٰ الفقہیۃ والحدیثیۃ خاص طور پر مشہور ہیں یہ ابن حجر مکی، علامہ ابن حجر عسقلانی صاحب فتح الباری کے علاوہ اور ان سے متاخر ہیں، ابن حجر عسقلانی حدیث کے مشہور امام اور نہایت محقق اور وسیع النظر عالم ہیں، متاخرین میں ان کی مثال ملنی مشکل ہے، ابن حجر مکی علم و وسعت نظر و وسعت قلب اور تحقیق میں اپنے نامور ہم نام کو نہیں پہنچتے۔

واضعہ واذلہ جیسے الفاظ نکلے۔

لیکن اسی فتوے کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ خود علامہ ابن حجر نے ابن تیمیہ کی کتابیں نہیں پڑھی تھیں، اور ان کے معلومات ذاتی اور براہ راست نہ تھے، ان کا سارا اعتماد اور فتویٰ کی بنیاد ان منقولات و شہورات پر ہے، جو اس زمانہ میں ان کے مخالفین اپنی کتابوں میں نقل کرتے اور اپنی مجلسوں میں ذکر کرتے تھے، وہ اسی فتویٰ میں شیخ الاسلام کے کلامی و فقہی تفردات نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "وقال بعضهم ومن نظرائی کتبہ لم یسب الیہ اکثر هذه المسائل" (بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ جس شخص نے ان کی کتابوں کا براہ راست مطالعہ کیا ہے، وہ مذکورہ بالا مسائل میں لائبر کی نسبت ان کی طرف صحیح نہیں مانتا) فتوے کے آخر میں پنا ترؤدان الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں: "فان متعمنه مکفرا و مبتدع یعاملہ اللہ تعالیٰ بعدله والا یخفر اللہ لنا و لہ" (اگر ان سے کوئی ایسا عقیدہ ثابت ہو گیا، جو موجب کفر یا بدعت ہے تو اللہ اپنے عدل کے ساتھ ان سے معاملہ کرے، ورنہ ہماری اور ان کی بخشش فرمائے)۔

اس فتویٰ کا جواب اور ابن تیمیہ اور ابن حجر کا فاضلانہ محاکمہ بغداد کے مشہور علمی خاندان کے رکن، فخر عراق علامہ محمود آلوسی صاحب روح المعانی کے نامور فرزند علامہ خیر الدین نعمان آلوسی زادہ نے اپنی ضخیم تصنیف "جلاء العینین فی محاکمۃ الاحمدین" میں کیا ہے اور علامہ موصوف کے ایک ایک لفظ کا مفصل جواب دیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ ان منقولات کا ایک حصہ تو بالکل بے اصل اور بے بنیاد اور افتراء محض ہے اور شیخ الاسلام کی کتابوں میں بالکل اس کے خلاف اور برعکس تصریحات اور بیانات ملتے ہیں ایک حصہ (جو بہت ہلکا) ہے، وہ تفصیل کا محتاج ہے، اس کی یا تو وہ حقیقت نہیں جو بیان کی گئی ہے، یا وہ اس میں متفرد نہیں، اس کے علاوہ انھوں نے

اس کتاب میں شیخ الاسلام کی سیرت اور حالات کا بھی ایک گراں قدر اور قیمتی ذخیرہ جمع کیا ہے۔

کر دیا ہے۔

ابن حجر مکی کے بعد سے اس وقت تک علماء محققین اور وسیع النظر اور منصف مصنفین علامہ ابن حجر سے اس بارے میں اپنا اختلاف ظاہر کرتے رہے، اور اپنی تصنیفات و رسائل میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی برأت اور ان کی عظمت اور علوم تربت کا اظہار کرتے رہے، خود علامہ ابن حجر مکی کے شاگرد رشید ملا علی قاریؒ کو شیخ الاسلام کے بارے میں اپنے استاد کی رائے سے اختلاف ہے، وہ اپنی تصنیفات میں بڑے بلند تعریفی کلمات میں ان کا ذکر خیر کرتے ہیں، شرح شمائل ترمذیؒ اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

ومن طام شرح منازل السائین تبیین
لہ انہما کا نام اکابر اہل السنۃ
والجماعۃ ومن اولیاء ہذا الامۃ۔
جو شخص منازل السائین کی شرح (مدارج السالکین)
کا مطالعہ کرے گا اس پر واضح ہو جائے گا کہ ابن تیمیہ
اور ابن قیم اہل سنت و الجماعت کے اکابر اور

اس امت محمدی کے اولیاء الشریعہ سے تھے۔

آخر میں امام التاخرین شیخ الاسلام شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی طرف سے پر زور دفاع کیا ہے، اور صاف لکھا ہے کہ وہ نہ صرف سنی العقیدہ اور سلفی المسک عالم تھے، بلکہ شریعت کے بہت بڑے ترجمان اور وکیل اور کتاب سنت کے مخلص خادم اور امت محمدیہ کے ایک جلیل القدر عالم تھے، ان کا وجود نوادروں و روزگار میں سے تھا، جو صدیوں میں پیدا ہوتا ہے،

۱۔ یہ کتاب جو باریک مصری ٹائپ کے ۲۶۲ صفحات میں ہے، ۱۲۹۸ھ میں مطبع بوق مصر میں طبع ہوئی ہے۔

۲۔ ہرات (افغانستان) کے رہنے والے تھے، اپنے زمانہ کے اکابر علماء میں شمار تھا، مکہ معظمہ کا سفر کیا، اور وہیں سکونت اختیار کر لی، مناسک حج اور فقہ و حدیث کے ممتاز ترین علماء میں تھے، تصنیفات میں مرقاۃ، شرح فقہ اکبر، شرح شفاء، شرح شمائل ترمذی، شرح نجم، شرح شاطبیہ، شرح جزیریہ، خلاصۃ قاموس، وغیرہ مشہور ہیں، تصوف و معرفت کے بھی لذت آشتی تھے، ۱۳۱۸ھ کو وفات ہوئی، جامع اذہر مصر میں ایک بڑی جماعت کے ساتھ نماز جنازہ غائبانہ پڑھی گئی۔

جن لوگوں نے ان کی مخالفت اور ان کا تعقب کیا ہے، ان کو علم و نظر میں ان سے کوئی نسبت نہیں ہے، شاہ صاحب حاملین کتاب و سنت اور علمائے اسلام کی تعدیل فرماتے ہوئے اور حدیث مشہور بحمل هذا العلم من كل خلف عدوله (اس علم کتاب و سنت کے حامل ہر نسل میں سے عادل لوگ ہوں گے) سے استدلال کرتے ہوئے شیخ الاسلام کے متعلق فرماتے ہیں:۔

وعلى هذا الاصل اعتقدنا في شيم
الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى،
فانا قد تحققنا من حاله انه عالم بكتاب
الله ومعانيه اللغوية والشرعية
وحافظ لسنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم واثار السلف عارف بمعانيهما
اللغوية والشرعية، استاذ في النحو
واللغة محقق لمذهب الحنابلة فروع
واصوله فائق في الذكاء ولسان
وبلاغة في الذب عن عقيدة
اهل السنة لم يؤثر عنه فسق
ولا بدعة اللهم الا هذه الامور
التي ضيق عليه لاجلها وليس شئ
منها الاومعه دليله من الكتاب
والسنة واثار السلف فمثل

اسی بنیاد پر ہم شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں
عقیدہ رکھتے ہیں، ہم پر ان کے حالات سے ثابت
ہو چکا ہے کہ وہ کتاب و سنت کے عالم اس کے لغوی
اور شرعی معانی سے بخوبی واقف، نحو و لغت
میں ماہر مذہب حنابلہ کے فروع و اصول
کی تنقیح و تدوین کرنے والے، زکاوت میں
یگانہ، بڑے زبان آ، اور عقیدہ اہل سنت
کی حمایت و مدافعت میں بڑے فصیح و بلیغ
تھے،.....

اچھ کوئی فسق یا بدعت کی بات ثابت نہیں
بس یہی چند مسائل ہیں جن کے بارے میں
ان کے ساتھ سختی کی گئی، ان میں بھی کوئی
ایسا مسئلہ نہیں جس کے بارے میں ان کے
پاس کتاب و سنت و آثار سلف میں سے
کوئی دلیل نہ ہو، ایسے فاضل کی نظیر علم میں

هذا الشيخ عزيز العجود في العلم
ومن يطيق ان يلحق شافعه في
تحريره وتقريبه، والذين منيقوا
عليه ما بلغوا معشار ما اتاه الله تعالى
وان كان تضيقه ذلك ناشئا
من لجهاذ ومشاجرة العلماء
في مثل ذلك ما هي الا مشلجوة
الصحابة رضي الله تعالى عنهم
فيما بينهم والواجب في ذلك كشف

لمنى مشكل ہے اور کس کی مجال ہے کہ تحریر و
تقریر میں ان کے پایہ کو پہنچے اور جن لوگوں
نے ان پر تشدد کیا، ان کو ان سے ان کے
کلمات و خصوصیات میں کوئی نسبت نہیں
تھی اگرچہ یہ تشدد ایک اجتہادی امر تھا
علماء کا اختلاف اس بارے میں مشاہیر
صحابہ ہی کی طرح ہے اس میں مناسب
یہی ہے کہ زبان کو روکا جائے اور خیر کے
سو اچھ منہ سے نہ نکالا جائے۔

اللسان الابحتر

شاہ ولی اللہ صاحب کے اس تزکیہ و شہادت اور ان بلند توصیفی کلمات کے بعد
کسی ایسے عالم یا مصنف کی جرح جس کی ابن تیمیہ کے آفاق علم و فکر تک رسائی نہ ہو کوئی

لے یہ اس عربی مکتوب کا ایک حصہ ہے، جو حضرت شاہ صاحب نے اپنے ایک فاضل معاصر مخدوم معین الدین
ٹٹھوی (ٹٹھ موہ بندہ) کے جواب میں لکھا تھا، فاضل موصوف نے شاہ صاحب سے امام ابن تیمیہ کے بعض
تفرقات اور ان کے مخالفین کے اختلافات کا حوالہ دیتے ہوئے ان کے بارے میں آپ کی رائے پوچھی تھی
یہ مجموعہ مکاتیب شاہ صاحب کے مشہور کمینڈو ستر شد خواجہ محمد امین کشمیری کا مرتب کیا ہوا ہے، یہ مجموعہ مکتوبات
مہ مناقب ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری و فضیلت ابن تیمیہ کے نام سے مطبع احمدی میں چھپانے والے ہیں

میں بھی یہ عبارت مجنبہ منقول ہے۔ (۴۵-۴۶)

علمی وزن نہیں رکھتی، حکیم الاسلام شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو اللہ تعالیٰ نے جو تبحر علمی، تنوع
 کمالات، مجتہدانہ فکر و نظر، اختلافات میں مسلک اعتدال اور علماء اسلام کی مرتبہ شناسی کا ملکہ
 عطا فرمایا تھا، اس کے بعد ان کا قول اس بارے میں قول فیصل ہے۔ ع
 داستانِ فصلِ گلِ خوش می سراید عند لیب



شیخ الاسلام ایک عارف باللہ اور محقق

عموماً لوگ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو ایک متکلم و مناظر و محدث اور فقیہ (جدلی) کی حیثیت سے جانتے ہیں، ان کے علمی کمالات اور ان کی مناظرانہ تصنیفات کا مطالعہ کرنے والے اپنے ذہن میں ان کا جو تصور قائم کرتے ہیں، وہ ایک نہایت ذہین و ذکی، وسیع العلم، قوی الحجۃ اور ایک عالم ظاہر سے کچھ اور زیادہ نہیں ہوتا، ان کے شاگرد رشید حافظ ابن قیمؒ کو مستثنیٰ کر کے (جنہوں نے شیخ الاسلام ہروی کی کتاب منازل السائرین کی شرح مدارج السالکین میں اپنی اور اپنے محبوب استاد کی زندگی کا باطنی پہلو محفوظ کر دیا ہے) اور یہ ثابت کر دیا ہے کہ دونوں اعلیٰ درجہ کے عارف باللہ اور صاحب ذوق و معرفت بزرگ تھے (جن لوگوں نے عام سوانح نگاروں اور تذکرہ نویسوں کی مدد سے شیخ الاسلام کو سمجھنے کی کوشش کی ہے) یا ان کے متأخر جمعین متبیین کو دیکھ کر ان کے متعلق قیاس کیا ہے، وہ ان کو ایک محدث خشک اور ایک عالم ظاہر سے زیادہ مقام نہیں دے سکے، لیکن مدارج السالکین میں ابن قیمؒ نے جہت جہت سے شیخ الاسلام کے جو اقوال و احوال پیش کئے ہیں، اور علامہ ذہبی وغیرہ نے ان کے تذکرہ میں برسیل تذکرہ ان کے اخلاق و اذواق، عادات و شمائل اور اشغال و اعمال کا تذکرہ کیا ہے، اس کو سامنے رکھنے سے ایک منصف شخص اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ شیخ الاسلام کا شمار اس امت کے عارفین اور اہل الشریعہ میں کیا جانا

چاہئے، اور اس کو اس بات کا وجدان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ ان منازل پر فائز اور ان مقاصد کے بہرہ مند تھے جن کے حصول کے لئے سالہا سال ریاضت، مجاہدہ، ائمہٴ فن سلوک کی صحبت اور دوام ذکر و مراقبہ کا راستہ بالعموم اختیار کیا جاتا ہے، اور جس کو متاخرین صوفیہ نسبت مع انشائے تعبیر کرتے ہیں "وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ"۔

اہل نظر اس حقیقت سے واقف ہیں کہ ذوق و معرفت، ایمان حقیقی اور یقین، اخلاص و استقامت، تزکیہٴ باطن اور تہذیب اخلاق، کامل اتباع سنت اور فناء فی الشریعت وہ حقیقی مقاصد ہیں، جن کے لئے مختلف وسائل اختیار کئے جاتے ہیں، محققین ان مقاصد کے حصول کو کسی ایک سیلہ میں منحصر نہیں مانتے، بلکہ کہنے والوں نے یہاں تک کہہ دیا ہے (اور کچھ غلط نہیں کہا) کہ طرق الوصول الی اللہ بعد دأنفاس الخلائق "ابتداء میں ان مقاصد کے حصول کے لئے سب سے مؤثر اور طاقتور ذریعہ صحبت نبویؐ تھی جس کی کیا اثری عالم آشکارا ہے، اس نعمت سے محرومی کے بعد اطباء امت اور خلفائے نبوت نے اپنے اپنے زمانہ میں مختلف بدل تجویز کئے، آخر میں مختلف اسباب کی بنا پر صحبت اور کثرتِ ذکر پر زور دیا گیا، جس کا ایک منقح اور مدقن طریقہ وہ نظام ہے جو تصوف و سلوک کے نام سے مشہور ہو گیا ہے، لیکن اس سے کسی کو انکار نہیں کہ ان مقاصد کا حصول ان وسائل پر منحصر نہیں، اجتناب و موہبت کے علاوہ ایمان و احتساب، محاسبہٴ نفس ہستوں کا متبع، کتب حدیث و شامل سے محبت و عظمت کے ساتھ اشتغال کثرتِ نوافل و دعا، کثرتِ درود، نیت و احتساب کے ساتھ خدمتِ خلق، جہاد، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، دعوت و تبلیغ، ان میں سے کوئی ایک چیز بھی استحضار و اہتمام کے ساتھ تقرب کا ذریعہ اور حصول نسبت کا سبب بن سکتی ہے، وسائل مختلف

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو صراطِ مستقیم، ملفوظات حضرت سید احمد شہید جمع کردہ مولانا اسماعیل خٹہ و مولانا عبدالحق

باخصوص صحہ سلوک راہ نبوت۔

ہو سکتے ہیں، لیکن مقصود ایک ہے، شیخ الاسلام کے حالات کے مجموعہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان کو یہ مقصود حاصل تھا، اور اسی کا اظہار یہاں مقصود ہے۔

کسی شخص کے متعلق اس کے بے تکلف حالات و اذواق، اخلاق و عادات اور کیفیت دیکھ کر اس بات کی شہادت دی جاسکتی ہے کہ وہ عارفین و محققین اور مقبولین و کاملین میں سے تھا، اس کا کوئی ظاہری مقیاس اور پیمانہ اور کوئی منطقی دلیل نہیں ہوتی، اہل الشرا و عارفین کے حالات بکثرت پڑھنے اور ان کی صحبت میں رہنے سے ایک سلیم الفطرت اور صحیح الذوق انسان کو ایک ملکہ اور وجداً حاصل ہو جاتا ہے جس سے وہ اس بات کا فیصلہ کر سکتا ہے لیکن پھر بھی کچھ حالات و علامات ایسی ہیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ شخص اپنی دینی سطح میں عوام سے بلند اور دین کی صحیح کیفیت و اذواق اور اہل الشر کے اخلاق سے بہرہ مند ہے مثلاً ذوق عبودیت و انابت (توجہ الی اللہ) کی ایک خاص کیفیت، عبادت کا ذوق و انہماک، ذوق دعا و ابتهال، زہد و تجرید و تحقیر دنیا، سخاوت و ایثار، فروتنی اور بے نفسی، سکینت و سرور، کمال اتباع سنت، صاحبین میں مقبولیت اور علمائے وقت کی شہادت، تبعین و محبین کی دینداری اور حسن سیرت وغیرہ وغیرہ ہم اس موقع پر انہی عنوانوں کے ذیل میں شیخ الاسلام کے معاصرین اور مورخین کی شہادت اور ان کے تاثرات نقل کرتے ہیں۔

ذوق عبودیت و انابت

ذوق عبودیت و انابت الی اللہ کی حقیقی کیفیت اس بات کی تین شہادت ہے کہ اس شخص کا باطن یقین سے معمور اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی سے بھرپور اپنی بے بسی، بیچارگی اور مالک الملک کی قدرت و جلال کے شاہد سے پر نور ہے، یقین و مشاہدہ جب باطن میں پیدا ہو جاتا ہے، تب الفاظ اور اعمال سے ظاہر ہوتا ہے، اس سلسلہ میں حقیقت و تکلف میں زمین و آسمان کا فرق ہے،

یہ فرق صاحب نظر اور صاحب وجدان سے چھپ نہیں سکتا۔

لیس التکلُّف فی العینین کالتکلُّف

ابن تیمیہ کے واقعات بتلاتے ہیں کہ ان کو یقین و مشاہدہ حاصل تھا اور اس نے ان کے اندر ایک فقار و اضطراب اور ایک انابت و عبودیت کی کیفیت پیدا کر دی تھی، گذشتہ صفحات میں گزر چکا ہے کہ جب ان کو کسی مسئلہ میں اشکال یا کسی آیت کے سمجھنے میں دقت ہوتی تھی، تو وہ کسی سنان مسجد میں چلے جاتے تھے، اور پیشانی خاک پر رکھ کر دیر تک یہ کہتے رہتے کہ یا معلم ابراہیم فہمنیؑ (اے ابراہیم کو علم عطا کرنے والے مجھے اس کی سمجھ عطا فرما) ذہبی کہتے ہیں :-

لم أر مثله فی ابتہالہ واستغاثتہ میں نے گریہ زاری الشرائع سے استدعا دیا
و کثرة تعجبه اور توجہ الی الشرائع ان کی نظیر نہیں دیکھی۔

وہ فرماتے ہیں :-

انہ لیقفت خاطری فی المسئلة او الشئ کسی وقت کسی مسئلہ میں میری طبیعت بند ہو جاتی
او الحالة التي تشکل علی فاستغفر
اللہ تعالیٰ الف مرة او کثرا و اقل حتیٰ ایک ہزار بار استغفار کرتا ہوں، یا اس سے کم یا زیادہ
ینشرح الصدر و یخجل اشکال ما اشکل۔ یہاں تک کہ طبیعت کھل جاتی ہے اور بدلی چھٹ جاتی ہے اور اشکال رفع ہو جاتا ہے۔

اس کیفیت میں جلوت، مجمع، بازار، شور و شغب کوئی چیز مانع نہ ہوتی، فرماتے ہیں :-

واکون اذ ذلک فی السوق او المسجد ایسی حالت میں کہیں بازار میں کہیں مسجد میں یا گلی یا مدرسہ
او الدرب او للمدرسة لا یمنعنی ذلک میں ہوتا ہوں لیکن ذکر و استغفار میں کوئی رکاوٹ نہیں

من الذکر والاستغفار الى ان أنال
مطلوبیؑ
پیش آتی اور برابر شغل رہتا ہوں یہاں تک کہ
مطلوب حاصل ہو جاتا ہے۔

یہ یقین اور ذوق عبودیت جب پیدا ہو جاتا ہے اور باطن میں سرایت کر جاتا ہے تو انسان
میں اپنی بے بسی و بیچارگی اپنی تہی دستی و بے بضاعتی کا ایسا احساس پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ آتازہ شاہی
پر کشول گدائی لے کر کھڑا ہو جاتا ہے اور خدائی کا صدقہ اور رحمت کی بھیک مانگتا ہے اس وقت
اس کے روئیں روئیں سے یہ صدا آتی ہے کہ ے

مفلانیم آمدہ در کوے تو شیائش از جلالِ روے تو
دست بکشا جانبِ زمبیلِ ما آفریں بردستِ در بازوے تو
ابن تیمیہ کے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو یہ دولت فقر اور یہ عزت تذل حاصل تھی
ابن قیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا اس بارہ میں ایسا حال دیکھا ہے جو کسی کے
یہاں نظر نہیں آیا وہ فرماتے تھے نہ میرے پاس کچھ ہے نہ میرے اندر کچھ ہے وہ اکثر یہ شعر پڑھتے۔

انا المکدّی انا المکدّی وھکذا کان الی وجہتی

(ہاں میں تیرے در کا بھکاری ہوں! ہاں میں تیرے در کا بھکاری ہوں! اور کوئی نیا بھکاری نہیں،

خاندانی بھکاری ہوں اور پستی سائل میرا باپ بھی تیرے در کا بھکاری تھا اور میرا دادا بھی)

ذوقِ عبادت و انہماک

عبادت کا ذوق اور اس میں انہماک اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ انسان کو اس کی لذت
اور اس کا حقیقی ذائقہ نہ نصیب ہو اور وہ اس کے درد کی دوا، قلب کی غذا اور روح کی قوت نہ بن جائے

اور اس کو مقام "جعلت قرۃ عینی فی الصلاۃ" اور "احنیا بلال" سے مناسبت نہ بخشی جائے ابن تیمیہ کے معاصرین اور واقفین حال اس کی شہادت دیتے ہیں کہ ان کو اس دولت بیدار سے حصہ ملا تھا، اور ان کو خلوت و مناجات اور نوافل و عبادات کا خاص ذوق تھا، اور ان کا انہماک اس سلسلہ میں بہت بڑھا ہوا تھا، الکواکب الدرّیہ میں ہے :-

| | |
|--|---|
| وكان في ليلة مفردا عن الناس | رات کو وہ تمام لوگوں سے علیحدہ رہتے تھے اس |
| كلهم خاليًا برية عز وجل ضارعا | وقت خدا کے سوا کوئی نہیں ہوتا تھا، وہ تھے اور |
| اليه مواظبا على تلاوة القرآن العظيم | گر یہ وزاری، برابر قرآن مجید پڑھتے رہتے رات |
| مكروا الانواع التعبّات الليلية والنهارية | اور دن مختلف قسم کے نوافل و عبادات میں مشغول |
| وكان اذا دخل في الصلاة ترتعد فروجهم | رہتے جب نماز شروع کرتے تو ان کے شانے اور |
| واعضاؤہ حتى يعمل يمنة ويسرة | اعضاء کلنے لگتے یہاں تک کہ ان کو دائیں بائیں لرز ہوتی |

ایسے اہل قلوب اور اہل ذوق کی طاقت اور نشاط، ذکر و عبادت سے قائم ہوتا ہے اگر اس میں فرق واقع ہو تو ان کی قوت جواب دے جاتی ہے اور ان کو محسوس ہوتا ہے کہ فاقہ ہوا، ابن تیمیہ لکھتے ہیں :-

| | |
|--------------------------------------|--|
| وكان اذا صلى الفجر يجلس في مكانه حتى | نماز فجر کے بعد اپنی جگہ بیٹھتے یہاں تک کہ دن |
| يتعالى النهار جدا يقول هذه غدا واني | اچھی طرح سے چڑھا آتا، کوئی پوچھتا تو فرماتے کہ یہ میرا |
| لولم اتعد هذه الغد وانا سقطت | ناشتہ ہے، اگر میں یہ ناشتہ نہ کروں تو میری قوت میں |
| قواي | سقوط ہو جائے اور میرے قوی کام نہ کریں۔ |

اس ذوق و اہتمام کے بعد اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرمادیتا ہے اور ذکر و عبادت و

معمولات طبیعت ثانیہ بن جاتے ہیں، ذہبی لکھتے ہیں :-

لہ اور اذکارید منها کیفیۃ وجعیۃ
وہ اپنے اور اذکار کی پوری پابندی کرتے تھے
اور ہر حالت میں جمعیت خاطر کے ساتھ ادا کرتے تھے۔

زہد و تجرید و تحقیر دنیا

زہد اور دنیا کی تحقیر کی سچی کیفیت اس وقت تک پیدا نہیں ہو سکتی جب تک کہ دنیا کی حقیقت پوری طرح منکشف اور زان الدار الاخرۃ نہی العجوان اور ما عند اللہ خیر و انفعی کا حال پوری طرح طاری نہ ہو جائے اور یقین اور معرفت صحیحہ اور تعلق بالشر کے بغیر ممکن نہیں ان کے معاصرین نے ان کے زہد و تجرید اور فقر اختیار کی کا جا بجا تذکرہ کیا ہے ان کے رفیق درس اور ہم عصر شیخ علم الدین البرزالی (م ۳۸۵ھ) فرماتے ہیں :-

وجری علی طریقۃ واحدۃ من
اختیار الفقر والتقلل من الدنیا
مرد ما یفتم بہ علیہ۔
شروع سے آخر تک ان کی حالت یکساں رہی کہ
انہوں نے ہمیشہ فقر کو ترجیح دی، دنیا سے بقدر ضرورت
اور برائے نام تعلق رکھا اور چولا اس کو واپس کر دیا۔

جب یہ کسی کا حال بن جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کو غنائے قلب کی دولتِ سرمدی سے نوازتا ہے تو اس کو کسریٰ و قسیر کی سلطنت بیچ معلوم ہونے لگتی ہے اور وہ اس کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھنا گناہ اور اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری سمجھتا ہے اس وقت وہ بخودی کے عالم میں کہتا ہے :-

من دلیق خود با فسر شاہان نمی دہم
از رنج فقر در دل گنجہ کہ یافتم
من فقر خود بک سلیمان نمی دہم
این رنج را براحت شاہان نمی دہم
اس کے مقام سے بے خبر کبھی اس کے متعلق بدگمانی کرتے ہیں کہ وہ سلطنت پر طمع کی

نگاہ ڈالتا ہے اور وہ ان کی بے خبری اور بدزوقی پر قائم کرتا ہے کہ اس دولت جاوید کے بعد بھی اس ملک فانی پر نگاہ کی جاسکتی ہے؟ ابن تیمیہ کا یہی حال تھا۔ الملک اناصر نے ایک مرتبہ ان سے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ بہت سے لوگ آپ کے مطیع ہو گئے ہیں اور آپ کے دل میں سلطنت پر قبضہ کرنے کا خیال ہے! شیخ نے بے اطمینان کے ساتھ بلند آواز سے جس کو تمام حاضرین نے سنا جواب دیا:۔

انا فعل ذلك؟ والله ان ملكك و
ملك المغل لا يساوي عندي فلاناً۔
میرا یا کروں گا؟ خدا کی قسم تمہاری اور تماروں کی
سلطنت مل کر بھی میری نگاہ میں ایک پیسہ کے برابر نہیں۔

سخاوت و ایثار

اہل الشرا اور اخلاق نبوی کی میراث میں حصہ پانے والوں کی خاص صفت 'سخاوت و ایثار' ہے۔ ابن قیم نے زاد المعاد میں 'المنشج' کی تفسیر میں لکھا ہے کہ شرح صدر کی دولت اور ایمان و یقین کا نتیجہ سخاوت و ایثار ہے اس لئے جس کو اس دولت سے حصہ ملے گا، سخاوت و ایثار اس کا شعار ہوگا، شیخ الاسلام کے معاصرین و احباب ان کی سخاوت کے بے حد معترف اور ثنا خواں ہیں۔ 'الکواکب الدریۃ' میں ہے: 'وهو احد الاجواد الاسماء الذين يضرب بهم المثل' (وہ ان معدودے چند اہل سخاوت میں سے ہیں جن کی سخاوت ضرب المثل ہے) الحافظ ابن فضل الشرا العمری جو ان کے معاصر ہیں، اس سخاوت کا حال اس طرح بیان کرتے ہیں:۔

كانت تأتيه القناطير المقلطرة من
الذهب والفضة والخيول المسومة
والانعام والحراث فيهب ذلك باجمعه
ان کے پاس ڈھیروں سونا چاندی، اعلیٰ امیل
گھوڑے، جانور الماک و اموال آتے وہ سب کا
سب ٹھاکر دوسروں کو دے دیتے، یا اہل ضرورت

وَبِضْعَةٍ عِنْدَ أَهْلِ الْحَاجَةِ فِي مَوْضِعٍ لَا

يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا لِأَلِیْهِهِ وَلَا يَحْتَظَرُ لِأَلِیْهِهِ

ان کی سخاوت یہاں تک پہنچی ہوئی تھی کہ اگر دینے کے لئے کچھ نہ ہوتا تو کپڑا اتار کر دے دیتے۔

كَانَ يَتَصَدَّقُ حَتَّىٰ إِذَا الْمَرْبُودُ شَيْئًا

نَزَعَ بَعْضُ شَيْءٍ بِهِ فَيَصِلُ بِهِ الْفُقَرَاءُ

ایک دوسرے صاحب فرماتے ہیں۔

وَكَانَ يَغْضُلُ مِنْ قُوَّةِ الرِّغْفِ

وَالرِّغْفِ فَيُوثِرُ بِذَلِكَ عَلَىٰ نَفْسِهِ

ایشار کا ایک نازک مقام یہ ہے کہ آدمی اپنے دشمنوں اور حریفوں کے ساتھ فراخ دلی بلکہ عفو

واحسان اور اس سے آگے بڑھ کر دعا و خیر خواہی کے ساتھ پیش آئے، یہ مقام ان ہی لوگوں کو حاصل

ہوتا ہے جو انانیت اور حظوظ نفس سے بہت آگے بڑھ چکے ہوں اور ان پر نعمائے الہی کی ایسی

بارش ہو اور سکینت و سرور اس درجہ کا حاصل ہو کہ وہ ان سب مخالفتوں کو ان کے مقابلہ میں ہیج

اور پرکاہ سمجھتے ہوں اور جن کے اندر اپنے دشمنوں اور مخالفین کے لئے بھی خیر طلبی و رحم کا جوش پیدا

ہوتا ہو اور گذر چکا ہے کہ شہرہ میں جب وہ دوسری بار رہا ہوئے تو سلطان نے تنہائی میں ان سے

ان قضاۃ کے قتل کے بارے میں فتوے لینا چاہا جنہوں نے جانشگیر کی حمایت کی تھی، اور سلطان کی

معزولی کا فتویٰ دیا تھا، اور یہ بھی کہا کہ انہوں نے آپ کے خلاف شورش برپا کی، اور آپ کو تکلیف

پہنچائی، اس کے جواب میں ابن تیمیہؒ نے ان لوگوں کی بڑی مدح و توصیف کی، اور پرزور الفاظ میں

سلطان سے ان کی سفارش کی، اور اس کو ان کے قتل کے ارادہ سے باز رکھا، ان کے سب سے بڑے

حریف و مد مقابل قاضی ابن مخلوف مالکی کا یہ مقولہ بھی گذر چکا ہے کہ ہم نے ابن تیمیہؒ جیسا عالی ظرف و فرخ حوصلہ نہیں دیکھا کہ ہم نے تو ان کے خلاف سلطنت کو آمادہ کیا، لیکن ان کو جب قدرت حاصل ہوئی تو ہم کو صاف معاف کر دیا، اور اٹنے ہماری طرف سے وکالت و مدافعت کی؟

ان کے تلمیذ رشید اور ہر وقت کے ساتھی حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ وہ اپنے دشمنوں کے لئے دعائے خیر کرتے تھے، میں نے نہیں دیکھا کہ وہ ان میں سے کسی کے لئے بد دعا کرتے ہوں، میں ایک وز ان کے سب سے بڑے حریف اور ایک ایسے صاحب کی خبر وفات لے کر آیا جو عداوت اور ان کو ایذا پہنچانے میں سب سے آگے تھے، انھوں نے مجھے بھر پور کیا اور منہ پھیر لیا، انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھی، پھر فوراً ان کے مکان پر گئے، ان کی تعزیت کی اور فرمایا کہ مجھے ان کی جگہ پر سمجھنا جس چیز کی تم کو ضرور پڑے گی میں تمہاری اس میں مدد کروں گا، اسی طرح ان سے ایسی ملاحظت و دیکھ بھال کی باتیں کہیں جن سے وہ نہایت مسرور ہوئے اور ان کو بڑی دعائیں دیں اور ان کو اس پر سخت استعجاب ہوا۔

عفو و احسان اعداء و مخالفین کے ساتھ شفقت و مرحمت کا یہ مقام مالی ایشیاء سے بہت بلند اور آگے کا مقام ہے، یہ وہ مقام ہے جو صدیقین و خواص اولیاء کو ملتا ہے، ابن تیمیہؒ اس مقام پر فائز تھے اور گویا زبان حال سے وہ کہتے تھے، جو اسی مقام کے کسی صاحب حال شاعر نے فارسی میں کہا ہے۔

ہر کہ مارا یار نبود ایزد اور ایاں باد ہر کہ مارا رنج دادہ راحتش بیار باد
ہر کہ اندر راہ ماخلے نہدا ز دشمنی ہر گلے کز باغ عمرش بشگند بے خار باد

فروتنی و بے نفسی

فروتنی و بے نفسی اہل اللہ کی خاص صفت اور وہ مرتبہ کمال ہے جو ہزار کراستوں سے بلند اور

ہزار فضیلتوں سے بالاتر ہے، یہ مقام اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب خودی مٹ جاتی ہے اور نفس کا کامل تزکیہ ہو جاتا ہے، شیخ الاسلام کو اپنے کمالات علمی اور عروج دینی و دنیاوی کے ساتھ یہ کمال بھی حاصل تھا، ان کے اقوال پتہ دیتے ہیں کہ وہ بے نفسی و تلہیت اور مضمر نفس اور انکار ذات کے درجہ علیا پر پہنچے ہوئے تھے ابن قیم فرماتے ہیں کہ وہ اکثر کہتے تھے کہ مالی شئی، دلامنی شئی، دلافی شئی اگر کوئی ان کے منہ پر ان کی تعریف کرتا تو فرماتے :-

واللہ الی الآن اجدہ اسلامی کل
خدا کا قسم میں بھی تک برابر اپنے اسلام کی تجدید کرتا رہتا
وقت وما اسلمت بعد اسلاماً جیداً
میں ملو ابھی تک نہیں کہہ سکتا کہ کامل طور پر ملان ہوں
کبھی کوئی تعریف کرتا تو یوں بھی فرماتے کہ انا رجل ملۃ لارجل دولۃ^۱ (میں امت کا ایک عام آدمی ہوں ملطنت و حکومت کا آدمی نہیں)

بے نفسی اور عبودیت کے اس درجہ پر پہنچ کر آدمی کی یہ حالت ہو جاتی ہے کہ وہ اپنا نہ کسی پر کوئی حق سمجھتا ہے، نہ اس کا کوئی مطالبہ کرتا ہے، نہ اس کو کسی سے شکایت ہوتی ہے، نہ اپنے نفس کا انتقام لیتا ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو اس مقام پر پہنچا دیا تھا، ابن قیم فرماتے ہیں :-

سمعت شیخ الاسلام ابن تیمیہ قدس
میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ قدس اللہ روحہ سے سنا
اللہ روحہ، یقول العارف لا یوی لہ
ہے کہ فرماتے تھے کہ عارف اپنا کسی پر کوئی حق نہیں
علی احد خفا ولا یشہد لہ علی غیرہ فضلاً
سمجھتا اور نہ یہ جانتا ہے کہ اس کو کسی پر کوئی فضیلت
ولذلك لا یعاتب ولا یطالب ولا
حاصل ہے اسی لئے نہ وہ کسی کی شکایت کرتا ہے،
یضارب۔
نہ مطالبہ کرتا ہے نہ مار پیٹ کرتا ہے۔

ان کے حالات سے واقفیت رکھنے والے جانتے ہیں کہ حدیث دیگران میں وہ اپنا ہی حال

بیان کر رہے ہیں۔

سکینت و سرور

اس ایمان و یقین اور اثر تعالیٰ کے ساتھ اس صحیح تعلق اور مخلوق سے آزادی اور قلب کی وارستگی اور بے تعلقی کے بعد انسان کو وہ سکینت و سرور حاصل ہوتا ہے کہ اس زندگی ہی میں اس کو جنت کا مزہ آنے لگتا ہے، شیخ الاسلام نے (جیسا کہ ابن قیم نے نقل کیا ہے) خود ایک بار فرمایا کہ

اِنَّ فِي الدُّنْيَا جَنَّةً مِّنْ لِّمَنِ دَخَلَهَا لَمْ يَدْخُلْ جَنَّةَ الْآخِرَةِ ۚ
دنیا میں (مومن کے لئے) ایک ایسی جنت ہے کہ جو اس میں
بیجا داخل نہیں ہوا آخرت کی جنت بھی محروم رہے گا۔

اہل نظر جانتے ہیں کہ اثر تعالیٰ کبھی اپنے مخلص بندوں کو اس زندگی میں بھی دَاحِفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَاهُمْ مَخْرُؤُونَ کی دولت عطا فرماتا ہے اور وہ اس کا نمونہ (بقدر وسعت دنیا) یہاں بھی دیکھ
لیتے ہیں، شیخ الاسلام اور ان کے رفقاء کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو یہ دولت حاصل
تھی، خود بھی ایک بار جوش میں آکر فرمایا:۔

مَا يَصْنَعُ اَعْدَاؤُ الْبِيْ اِنْ جَنَّتْ وَبَسْتَانِيْ
میرے دشمن میرا کیا جگاڑ سکتے ہیں، میری جنت اور
فی صدری ان رحمت فہی معی
میرا باغ میرے سینے میں ہے جہاں جاؤں گا وہ
لا تقارفتی ۲
میرے ساتھ ہے۔

یہ نسبت سکینت و رضا زندگی میں اور بعد وفات ان کے ساتھ رہی، ابن قیمؒ نے لکھا ہے کہ میں نے
ایک مرتبہ ان کو خواب میں دیکھا، میں نے ان سے بعض اعمالِ قلبیہ کا ذکر کیا، اس پر شیخ نے فرمایا:۔
اَمَّا اَنَا فَرَبَّقِي الْفَرَجَ وَالسُّرُورَةَ ۳
بھائی میری نسبت تو فرحت و سرور کی ہے۔

ابن قیم لکھتے ہیں:-

وهكذا كانت حاله في الحياة يسبب ذلك
على ظاهره وينادي به عليه حاله
یہی حالت ان کی زندگی میں تھی کہ ان کے چہرہ پر
فرحت و سرور کے آثار نظر آتے تھے اور ان کی
کیفیت اس کا اعلان کرتی تھی۔

کمال اتباع سنت

اس مقام (قبولیت و صدیقیت) کی ابتداء اتباع سنت سے ہے اور اس کی انتہا بھی
کمال اتباع سنت پر ہے، حدیث و سنت کے ساتھ ابن تیمیہ کا شغف و انہماک ان کے مخالفین
کو بھی تسلیم ہے، لیکن شغف و انہماک محض علمی و نظری نہ تھا، علمی اور ظاہری بھی تھا، ان کے معاصرین
شہادت دیتے ہیں کہ مقام رسالت کا جیسا ادب احترام اور اتباع سنت کا جیسا اہتمام ابن تیمیہ
کے یہاں دیکھا کسی اور کے یہاں نظر نہیں آیا، حافظ سراج الدین البزار قسم کھا کر کہتے ہیں:-

لا والله ما رأيت احدا اشد تعظيما
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
احرص على اتباعه ونصر ما جاء به
خدا کی قسم میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتنا
ادب احترام کرنے والا اور آپ کے اتباع اور
آپ کے دین کی نصرت کی حرص رکھنے والا ابن تیمیہ
سے بڑھ کر نہیں دیکھا۔

یہ چیز ان پر اتنی غالب اور ان کی زندگی میں نمایاں تھی کہ دیکھنے والوں کا قلب شہادت
دیتا تھا کہ اتباع کامل اور سنت کا عشق اس کا نام ہے، علامہ حماد الدین الواسطی فرماتے ہیں:-

ما رأينا في عصرنا هذا من تعجلى النبوة
هم نے اپنے زمانہ میں ابن تیمیہ ہی کو ایسا پایا کہ نبوت محمد کا

المحمّدية وسنّهم اقواله وافعاله
 الا هذا الرجل يشهد القلب المجيحات
 كانوران کی زندگی میں سنتوں کا اتباع ان کے
 اقوال وافعال میں عیاں تھا، قلب سلیم اس کی شہادت
 دیتا تھا کہ حقیقی اتباع افعال پر ہی اس کا نام ہے
 هذا هو الاتباع حقيقة.

صالحین میں مقبولیت اور علمائے وقت کی شہادت

کسی انبوه اور عوام کی بھیر کا کسی شخص کی تعریف کرنا مقبولیت عند الشراستقامت اور
 علوم مرتبت کی دلیل نہیں، دلیل اس کے زمانہ کے اہل صلاح واستقامت اور اہل علم اور اہل بصیرت کی
 شہادت اور توصیف ہے، نیز یہ کہ اس کے پیروں، اس سے محبت و تعلق رکھنے والوں اور اس کے پاس
 اٹھنے بیٹھنے والوں میں صلاح و سداد، حسن اعتقاد، تقویٰ و احتیاط اور آخرت کی فکر و اہتمام پایا جائے،
 اور وہ اپنے انبائے زمانہ سے اپنی دینداری اور سلامت روی میں ممتاز ہوں، ابن تیمیہ کا معاملہ یہی تھا کہ
 اس زمانہ کے ممتاز ترین اہل صلاح و رشد اور اصحاب علم و نظر ان کی عظمت و فضیلت و صحت اعتقاد و
 سلامت عقیدہ کے قائل و معترف اور ان کے مدح تھے، اور ان کے مخالفین میں بڑی تعداد حکومت کے متسلین
 اور انبائے دنیا کی تھی، جو جاہ طلبی کے مرض اور دولت و عزت کے خواہاں تھے، صاحب کو اکب لکھتے ہیں،

قالوا ومن امعن النظر بصيرته لحر
 عالمنا من اهل اى بليد شاء موافقا له
 الاولاء من اتباع علماء بلد بلاد الكتاب و
 السنة واشغلهم بطلب الآخرة والرغبة
 لوگ بیان کرتے ہیں کہ جو ذرا غور سے کام لے گا وہ
 دیکھے گا کہ ان کا جو موافق جس شہر میں بھی ہے وہ اس
 شہر کے علماء میں سے زیادہ کتاب و سنت کا تبع
 اور طلب آخرت میں مشغول اور سب سے زیادہ اس کا

لہ جلاء العینین مثلاً اس کیلئے وہ حضرات متشہن ہیں جن کو کوئی غلط فہمی تھی، یا ان کا اختلاف خالص علمی و اصول

تھا، و ما من عام الا وقد خُصّ منه البعض؛

فیہا وابلغہم فی الاعراض عن الدنیا
 حریص اور دنیا سے بے پروا، اور اس کی طرف
 والاهمال لہا ولاجرى علیہا الخالقہ منفرقا
 غیر متوجہ نظر آئے گا، اس کے برخلاف ان کا جو مخالف
 عنہ الا وہو من الکبریم نعمۃ فی جمع الدنیا
 نظر آئے گا وہ دنیا کا حریص، بواہوس ریا کا را اور
 واکثرہم ریاۃ وسمعة والله اعلم
 شہرت کا طالب کھائی دے گا۔ والشر اعلم۔

علامہ ذہبی کے یہ الفاظ بھی فراموش کرنے کے قابل نہیں :-

واخیف فی نصر السنة المحفوظة حتی
 سنت کی نصرت کے جرم میں ان کو بہت ڈرایا
 اعلیٰ اللہ تعالیٰ منارہ وجمع قلوب
 دھمکایا گیا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سرخرو
 اهل التقوی علی محبتہ والدعاء لہ
 اور معزز کیا، اور اہل تقویٰ کے قلوب کو ان کی
 محبت اور دعا کے لئے مجتمع کر دیا۔

فراست و کرامت

ہر خد کہ کشف و کرامت نہ بزرگی و مقبولیت کا جز ہے نہ اس کی دلیل بھتقین نے صاف
 لکھ دیا ہے کہ الاستقامة فوق الکرامة اور یہ مسئلہ اب کسی بحث کا محتاج نہیں لیکن یہ بھی واقعہ
 ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بہت سے مقبول بندوں کو بطریق انعام یہ دولت بھی عطا فرماتا ہے اور
 ان کے ہاتھوں یا زبان سے ایسے واقعات کا ظہور ہوتا ہے جو ان کی مقبولیت و وجاہت کے
 مؤیدات و آثار میں سے ہوتے ہیں، اہل سنت کا متفق علیہ مسئلہ ہے کہ کرامات الاولیاء حق اور
 قرآن و حدیث میں اس کے متعدد شواہد و واقعات ہیں، اور خود شیخ الاسلام کی کتابوں میں اس
 مسئلہ کی تقریر اور اس حقیقت کا اثبات ہے۔

ان واقعات کی شہادت جو بطریق کرامت و خرق عادت پیش آئے ان کے تلامذہ واجابہ و معاصرین نے دی ہے اور متأخرین نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ وہ اس قدر شہور اور کثرت منقول ہیں کہ ان کا انکار ممکن نہیں، علامہ عینی صاحب عمدۃ القاری شرح البخاری، تقریظ الرد الوافر میں لکھتے ہیں :-

وهذا الامام مع جلالة قدره في العلوم اپنی علمی عظمت و کمال کے ساتھ ان سے ایسی کرامات
نقلت عنه على لسان جعفر خفي من الناس کا بھی صدور ہوا ہے جس کو ایک ہم غیر نے نقل کیا
کرامات ظہرت منه بلا التباس^۱ ہے اور ان میں شبہہ کی گنجائش نہیں۔

انہی کرامات کا ایک شعبہ فراست صادق ہے جو اکابر مومنین و اولیائے متقین کو حاصل ہوتی ہے اس فراست کے عجیب و غریب اقعات نقل کئے جاتے ہیں، حافظ ابن قیم نے مدارج السالکین اور دوسری کتابوں میں اس فراست کے بہت سے واقعات نقل کئے ہیں مدارج السالکین میں ایک جگہ لکھتے ہیں :-

ولقد شاهدت من فراسة شيخ الاسلام میں نے شیخ الاسلام کی فراست کے عجیب و غریب
امور اعجوبة وما لم يشاهد منها اعظم واقعات کا مشاہدہ کیا ہے اور جو واقعات میرے
واعظم و وقائع فراسة تتدعى مشاہدہ میں نہیں آئے (بلکہ میں نے ستر لوگوں کی
سفرًا منحنًا^۲ زبانی سنے ہیں) وہ اور بڑھ چڑھ کہیں ان کی فراست
کے واقعات کے نقل کرنے کے لئے ضخیم کتاب چاہئے۔

مثلاً وحدۃ الوجود، فنا، بقا، معرفت، اعمال قلبیہ وغیرہ پر انھوں نے جو کچھ لکھا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ عملی طور پر بھی ان منازل سے گزرے ہوئے تھے، اور اس سلسلہ میں ان کو اذواق عالیہ اور احوال صحیحہ حاصل تھے اور جو کچھ کہتے اور لکھتے ہیں وہ محض عام ذہانت، قوت علم یا

زورِ قلم کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ ان کے تجربات و مشاہدات ہیں، ان مسائل و مباحث میں بعض مرتبہ ان کا کلام اور تحقیقاتِ محققینِ صوفیہ اور مجتہدینِ فہمِ سلوک (مثلاً مخدوم شیخ شرف الدین یحییٰ منیری اور امام ربانی حضرت شیخ احمد سرہندیؒ) کے کلام و تحقیقات سے مل جاتی ہیں، رسالۃ العبودیۃ میں فنا کے اقسام اور اس کے مراتب و مقامات کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

• فنا کی تین قسمیں ہیں، ایک فنا کا مقام وہ ہے جو انبیاء و اولیاء کاملین کو حاصل ہوتا ہے، ایک وہ مقام ہے جو ان اولیاء و صالحین کو حاصل ہوتا ہے، جو کمال و ترقی کے اس درجہ پر نہیں ہوتے ایک مقام منافقین و لمحدین اہل تشبیہ کا ہے، پہلا مقام یہ ہے کہ ماسوی الشریعۃ سے ایسی فناء ثبوت حاصل ہو جائے کہ صرف الشہادۃ کے لئے محبت اور الشہادۃ کی عبادت، الشہادۃ ہی پر توکل، اور الشہادۃ ہی کی طلب رہ جائے، اسوا کا کوئی گذر نہ رہ جائے، شیخ بایزید بسطامی کا یہ فقرہ جو منقول ہے کہ "لا اريد الا ما يرضيني" (میں نہیں چاہتا اگر وہی جو وہ چاہتا ہے) کا یہی مطلب لینا چاہئے، یعنی میری مراد وہی ہے جو خدا کا فشاء و مرضی ہے، اور اس سے مراد دینی ارادہ ہے، عہد کا کمال یہی ہے کہ اس کے اندر اسی کا ارادہ، اسی کی محبت اور اسی سے رضامندی رہ جائے جس کا ارادہ اللہ تعالیٰ فرمائے اور جس سے وہ راضی ہو، اور جس کو وہ پسند فرمائے، اور اس سے مراد وہ اوامر الہی ہیں جن میں امر و جوب یا استجاب ہو، یہ ملائکہ، انبیاء و صالحین کا مقام ہے جس کو یہ مقام حاصل ہو، اس کو قلبِ سلیم کی دولت حاصل ہے۔ "إِلَّا مَن آتَى اللّٰهُ يَخْلُقْ سَلِيمٌ" علماء نے اس کی یہی تفسیر کی ہے کہ وہ غیر الشریعہ کی عبادت یا غیر الشریعہ کے ارادے یا غیر الشریعہ کی محبت سے پاک ہو، اس کا نام فنا رکھا جائے یا نہ رکھا جائے یہی اسلام کی ابتداء و انتہا اور یہی دین کا باطن و ظاہر ہے۔

فنا کی دوسری قسم یہ ہے کہ اسوا کے شاہدے سے بالکل استغناء و غیبت کٹی ہو جائے، یہ ایک مقام ہے جو بہت سے سالکین کو پیش آتا ہے، ان کے قلوب کا ذکر و عبادت اور محبت الہی

کی طرف ایسا انجذاب اور ایسی زور کی کشش ہوتی ہے کہ ان کے قلوب ماسوا کے شاہدے کی تاب نہیں لاسکتے، اور اپنے مقصود کے سوا کچھ دیکھ نہیں سکتے، غیر اشرک ان کے دل میں گند بھی نہیں ہو سکتا بلکہ اس کا احساس تک باقی نہیں رہتا، اس مقام میں جس طرح اس کشش اور انجذاب کو دخل ہے، اسی طرح کسی وجہ میں ان کے قلوب کے ضعف کو بھی دخل ہے قرآن مجید میں ہے: "وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَرِغَالًا كَآدَتْ لَيْبَدَىٰ يَهْلُؤَانِ رَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِنَا" مفسرین نے لکھا ہے: اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی والدہ کا دل سوائے حضرت موسیٰ کے خیال و یاد کے ہر چیز سے خالی ہو گیا، یہ بات اکثر ان لوگوں کو پیش آتی ہے، جن پر چاہے کسی محبت یا خوف یا امید کا حملہ اور غلبہ ہوتا ہے، اس وقت ان کا دل سوائے اس محبوب یا دشمن یا مطلوب کے ہر چیز سے سادہ اور خالی ہو جاتا ہے، اور بعض اوقات اس محبت یا خوف یا طلب میں ایسا استغراق ہو جاتا ہے کہ اس کے سوا کسی چیز کا احساس باقی نہیں رہتا جب کسی ایسے شخص پر جو فنا کے اس مقام پر ہے، اس حال کا پورا پورا غلبہ ہو جاتا ہے تو وہ اس موجود کے استغراق سے خود اپنے وجود سے بے خبر ہو جاتا ہے، اس ایک شہود کے شہود کا ایسا غلبہ ہوتا ہے کہ اس کو اپنا شہود نہیں رہتا، اس ایک مذکور کے ذکر کا ایسا تسلط ہو جاتا ہے کہ اپنا ذکر و فکر بالکل جاتا رہتا ہے، ایک کی معرفت ایسی طاری ہو جاتی ہے کہ اپنی معرفت باقی نہیں رہتی، اس وقت اس ایک وجود کے سوا تمام موجودات اس کی نظر میں معدوم اور فانی ہو جاتے ہیں، جس شخص کو اشرق تعالیٰ کی محبت یا معرفت میں یہ مقام حاصل ہو جائے اس کو تمام مخلوقات معدوم اور فانی نظر آنے لگتی ہیں، اور صرف اشرق تعالیٰ کا وجود باقی رہ جاتا ہے، اور حقیقت یہ ہوتی ہے کہ مخلوقات حقیقتاً معدوم اور فنا نہیں ہوتیں، بلکہ اس شخص کے شہود اور ذکر میں فنا اور گم ہو جاتی ہیں، اور وہ ان کے ادراک یا شہود سے فانی ہو جاتا ہے، جب اس چیز کا غلبہ ہو جاتا ہے،

اور محب میں ایسا صنعت پیدا ہو جاتا ہے کہ اس کی قوت تمیز جواب دینے لگتی ہے تو بعض اوقات وہ اپنے کو عین محبوب سمجھنے لگتا ہے، واقعہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک شخص دریا میں کود پڑا، اس کا ماشق کھڑا دیکھ رہا تھا، وہ بھی اس کے پیچھے دریا میں کود پڑا، محبوب نے کہا کہ میں تو دریا میں کودا تھا، تم میرے پیچھے کیوں کود پڑے، اس نے کہا کہ تمہاری محبت میں مجھے اپنا ہوش نہ رہا، یہاں تک کہ مجھے ایسا محسوس ہونے لگا کہ تم اور میں ایک ہی ہوں۔

اس مقام میں پہونچ کر بہت سے لوگوں کے قدم کو لغزش ہوئی ہے، انھوں نے خیال کیا کہ یہ اتحاد ہے، اور محب محبوب سے مل کر ایک ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ ان کے اصل وجود میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا، یہ بالکل غلط ہے، خالق کے ساتھ کوئی چیز بھی مل کر ایک نہیں ہو سکتی، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ کوئی چیز بھی کسی چیز سے مل کر ایک نہیں ہو سکتی، دو چیزوں میں اتحاد کئی اسی وقت ہو سکتا ہے، جب وہ دونوں چیزیں بدل جائیں، یا بگڑ جائیں یا ان کے اتحاد سے لیک تیسری چیز پیدا ہوتی ہے، جو نہ وہ ہوتی ہے، نہ یہ ہوتی ہے، جیسے پانی اور دودھ، پانی اور شراب مل کر ایک تیسری چیز بن جاتی ہے، البتہ ارادہ پسندیدگی اور ناپسندیدگی میں اتحاد ہو سکتا ہے، دو ہستیاں ارادے میں پسندیدگی اور ناپسندیدگی میں متحد ہو سکتی ہیں، ایک جس سے محبت کرے، دوسرا بھی اس سے محبت کرے، ایک جس سے بغض رکھے، دوسرا بھی اس سے بغض رکھے، ایک جس چیز کو پسند کرے، دوسرا بھی اس کو پسند کرے، اسی طرح لیک جس سے دشمنی کرے، دوسرا بھی اس سے دشمنی کرے، لیکن وہ فنائے کئی جس میں دوسری موجودات بالکل معدوم ہونے لگیں، اور ان کا شہود و احساس بھی باقی نہ رہے، یہ ایک ناقص مقام ہے، البکر و عمر جیسے اکابر و یار و مہاجرین و انصار میں سے جن کو سبقت اور اولیت حاصل تھی، وہ اس فنا میں مبتلا نہیں ہوئے، جب وہ اس سے بالاتر تھے تو انبیاء کرام کا کیا ذکر، اس طرح کے اذواق و حالات صحابہ کرام کے بعد کے لوگوں کو پیش آئے ہیں، ان کے

قلب پر بعض مرتبہ ایسی ایہائی کیفیات وارد ہوئیں کہ ان کو عقل و ہوش اور تمیز باقی نہیں رہی، صحابہ رضی اللہ عنہم بڑے کامل الاحوال، بڑے قوی القلب تھے، ایہائی کیفیات کے وقت نہ تو ان کی عقلیں معطل ہوتی تھیں، نہ ان میں حجاب، ضعف، شک و بے خودی، فنا، یاستی، دیوانگی کی کیفیات پیدا ہوتی تھیں، اس سلسلہ کی ابتداء و تالبعین میں ہوئی، اور بعبرہ کے مترامض اور کثیر العبادت لوگوں کو یہ حالات پیش آئے، ان میں سے بعض بعض لوگ قرآن مجید سن کر بے ہوش ہو جاتے بعض کو بوت بھی واقع ہوئی جیسے ابو جہیر نابینا، زرارہ بن ابی ادوی، قاضی بصرہ، اسی طرح شافع صوفیہ کو بھی فنا اور شکر کی ایسی کیفیتیں حاصل ہوئیں کہ ایسی حالت میں ان میں عقل و تمیز باقی نہیں رہی، اکثر ایسی حالت میں ان کی زبان سے ایسے کلمے بھی نکل جاتے جو ہوش میں آنے کے بعد ان کو صریحاً غلط معلوم ہوتے، شیخ بازید بظامی، شیخ ابوالحسن نوری اور شیخ ابوبکر شبلی کو یہ چیزیں پیش آئیں، اور ان سے ایسے واقعات نقل کئے جاتے ہیں، لیکن ابوسلیمان دارانی، معروف کرخی، فضیل بن عیاض، بلکہ جنید بغدادی وغیرہ سے اس طرح کی باتیں منقول نہیں، ایسے احوال میں بھی ان کی عقل اور قوت تمیز ان کا ساتھ نہیں چھوڑتی تھی، اور وہ اس طرح کے فنا و شکر میں مبتلا نہیں ہوتے تھے، ان کا ملین کے ذہن میں سوا اللہ کی محبت اور اس کے ارادے کے کچھ نہیں ہوتا، ان کا علم اتنا وسیع اور وہ ایسے صاحب تمیز ہوتے ہیں کہ ان کو اشیاء اور امور اپنی اصل حالت اور صورت میں نظر آتے ہیں، بجائے احمق کہ مخلوقات ان کے لئے معدوم یا غیر مشہود ہو جائیں، وہ اللہ کے حکم و ارادے کے ساتھ قائم، اس کی مشیت کے تابع اور سخر نظر آتی ہیں، بلکہ تسبیح و اطاعت میں مشغول، اس طرح یہ شاہدہ ان کی بصیرت اور تذکر کو بڑھاتا ہے، اور ان کی معرفت، اخلاص، توحید و عبادت میں اضافہ کرتا ہے، یہی وہ حقیقت ہے جس کی طرف قرآن نے دعوت دی، اور یہی مومنین و محققین اور عارفین و کاملین کا مقام ہے، اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان سب کے امام و سرگروہ ہیں اور

ان میں سب اکمل واعلیٰ ہیں، اس لئے جب آپ کو معراج ہوئی، اور آپ نے وہاں آیات الہی کا مشاہدہ کیا اور آپ سے ہم کلامی اور سرگوشیاں ہوئیں، پھر جب آپ اس عالم میں تشریف لائے تو آپ کی حالت میں کوئی تغیر نہیں ہوا، اور نہ کسی نے اس کا اثر محسوس کیا حالانکہ حضرت موسیٰؑ پر ایسے مواقع میں ایک بے خودی اور بے ہوشی طاری ہو جاتی تھی۔

ایک اور حالت ہے جس کو کبھی کبھی فنا کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، وہ یہ کہ آدمی اس بات کی شہادت دے کہ خدا کے سوا کوئی چیز بھی موجود نہیں، اور یہ کہ خالق کا وجود ہی مخلوقات کا وجود ہے، اس لئے رب و عبد کے درمیان کوئی فرق نہیں، یہ ان اہل ضلال و اسحاق کا فنا ہے جو طول و اتحاد میں مبتلا ہو جاتے ہیں، صاحب استقامت مشائخ میں اگر کوئی کہتا ہے کہ مجھے اللہ کے سوا کوئی اور نظر نہیں آتا، یا میں غیر اللہ کی طرف نہیں دیکھتا، یا اسی طرح کے کلمے تو اس سے مراد یہ ہوا کرتی ہے کہ مجھے اس کے سوا کوئی رب نظر نہیں آتا، یا مجھ کو اس کے سوا کوئی خالق یا اس کے سوا کوئی مدبر یا اس کے سوا کوئی معبود نہیں نظر آتا، یا میں محبت سے یا خوف کے ساتھ یا امید و رجاء کے ساتھ اس کے سوا کسی پر نظر نہیں ڈالتا، اس لئے کہ قاعدہ یہی ہے کہ آنکھ ہمیشہ اس کو دیکھتی ہے جس سے قلب متعلق ہوتا ہے جس شخص کو کسی چیز سے محبت ہو یا امید ہو، یا اس کا خوف ہو، وہ اسی طرف متوجہ رہے گا، اگر اس کے دل میں اس کی محبت یا امید یا خوف یا بغض یا قلب کے تعلق کی کوئی ایسی بات نہیں ہے تو قلب میں اس کی طرف متوجہ ہونے کا ارادہ ہی پیدا نہ ہوگا، اور نہ وہ اس کی طرف نگاہ اٹھائے گا، اور نہ وہ اس کو دیکھے گا، اور اگر کبھی اس پر نظر پڑے گی تو محض اتفاقاً اور محض نگاہ جیسے کوئی شخص کسی دیوار کو یا کسی ایسی چیز کو دیکھتا ہے جس سے اس کا قلب متعلق نہیں، مشائخ صاحبین کبھی کبھی خالص توحید اور اخلاص کامل کے متعلق کلمات ارشاد فرماتے ہیں، ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بندہ غیر اللہ کی طرف ملتفت ہی نہ ہو اور نہ

ماسوا پر محبت یا خوف یا امید کے ساتھ نظر ڈالے بلکہ قلب تمام مخلوقات سے بالکل خالی اور فارغ ہو، ان کی طرف وہ الشکر کے نور کے ساتھ نظر کرے، حق ہی کے ذریعہ وہ سنے، حق ہی کے ذریعہ وہ دیکھے، حق ہی کے ساتھ وہ ہاتھ اٹھائے اور حق ہی کی قوت سے وہ چلے، جس سے الشکر کو محبت ہے، اس سے وہ محبت رکھے جس سے الشکر کو بغض ہے، اس سے وہ بھی بغض رکھے جس کو الشکر دوست بنائے، اس کو وہ بھی دوست بنائے جس سے الشکر دشمنی کرے اس سے وہ بھی دشمنی کرے، ان کے معاملہ میں الشکر سے ڈرے اور الشکر کے معاملہ میں ان سے نہ ڈرے، یہی وہ قلب سلیم، یہی مودہ، یہی مومن ہے جس میں انبیاء مرسلین والی معرفت تحقیق و توحید پائی جاتی ہے، یہی وہ مقام ہے جس پر انبیاء کے پیرو فائز ہوتے ہیں اور یہی فنائے محمود ہے، اسی مقام کے فائزین کی الشکر تعالیٰ نے مدح و توصیف کی ہے اور ان کو اولیاء متقین، حزب مغلین اور جند غالبین میں شمار کیا ہے۔

باقی فانی الوجود والی قسم (توحید و جود یا وحدۃ الوجود) تو وہ قرامطہ جیسے آل فرعون کی تحقیق و توحید کی معرفت ہے، مشائخ و صاحبین میں سے کسی کی بھی یہ مراد نہیں تھی، مخلوقات میں سے میں جس چیز کو اپنی آنکھ سے دیکھتا ہوں وہی رب الارض والسموات ہے، یہ بات تو وہی کہہ سکتا ہے جو پرے درجہ کا گمراہ ہو، اور فساد عقل یا فساد اعتقاد میں مبتلا ہو یا جنون اور اسکا دین سے کسی کا ٹکڑا ہو، تمام مشائخ جودین میں مقتدا کی حیثیت رکھتے ہیں، وہ سب اسی مسلک پر متفق ہیں جو اس امت کے سلف اور پیشواؤں کا مسلک تھا کہ خالق سبحانہ و تعالیٰ مخلوقات سے بالکل الگ ایک وجود رکھتا ہے، نہ تو اس کی مخلوقات میں اس کی ذات کا کوئی جز ہے، اور نہ اس کی ذات میں اس کی مخلوقات کا کوئی جز، وہ سب اس پر متفق ہیں کہ قدیم کو حادثہ سے الگ اور خالق کو مخلوق سے ممتاز سمجھنا چاہئے، اس بارہ میں ان کے جو اقوال و ارشادات منقول ہیں، اس مختصر سے مضمون میں ان کی گنجائش نہیں، انھوں نے یہ بھی بتلایا ہے کہ قلوب کو کبھی کبھی ایسے امراض

و شہادت پیش آتے ہیں، اور بعض لوگوں پر ایسی کیفیت طاری ہوتی ہے کہ ان کو مخلوقات کے وجود کا شاہد ہوتا ہے، اور وہ قوت تمیز کی کمزوری یا فقدان کی وجہ سے ان کو خالق الارض والسموات سمجھنے لگتے ہیں، جیسے ایک شخص آفتاب کی ایک شعاع دیکھتا ہے، اور یہ سمجھ لیتا ہے کہ یہی وہ آفتاب ہے جو آسمان میں ہے۔

یہاں پر یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ خالق و مخلوق میں تفریق کے دو مقام ہیں، ایک مقام وہ ہے کہ بندہ تفریق کا شاہد کرے، اور کثرت اس کو پریشان کرے، اس کا قلب اس کثرت و تفریق کی وجہ سے انتشار میں رہے، وہ قلب نظر کے انتشار میں گرفتار رہے، کبھی محبت کبھی خوف اور کبھی رجاء کی وجہ جو ان مخلوقات کے ساتھ قائم ہو جاتی ہے، اس کو کیسوی اور توحید حقیقی حاصل نہ ہو، جب انسان اس تفریق سے جمع کی طرف اور کثرت سے وحدت کی طرف منتقل ہوتا ہے تو اس قلب کو جمعیت اور اس وحدۃ لاشریۃ کی توحید و عبادت کی لذت حاصل ہوتی ہے، اور اس کا قلب مخلوقات کی طرف متوجہ رہنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف تکیہ ملطف ہو جاتا ہے، اس کی محبت، اس کا خوف، اس کی امید، اس کی استعانت سب اللہ تعالیٰ کے ساتھ متعلق ہو جاتی ہے، اس حالت میں بعض اوقات اس کے قلب میں مخلوقات کی طرف نظر کرنے کی گنجائش باقی نہیں رہتی جس کے ذریعہ وہ خالق و مخلوق کے درمیان امتیاز کرے، اس کو حق تعالیٰ کی طرف التفات کلی اور خلق کی طرف اعراض کلی حاصل ہوتا ہے، ہم نے فنا کی جس دوسری قسم کا اوپر ذکر کیا ہے، یہ حالت بھی اس سے ملتی جلتی ہے، لیکن اس کے بعد تفریق کا ایک دوسرا مقام ہے، جو اس سے بلند و برتر ہے، وہ یہ کہ بندہ شاہد کرے کہ مخلوقات اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم اس کے امر کے تابع، اور اس کے ارادہ سے مستحضر، اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے سامنے وہ ان کی کثرت کو معدوم دیکھے، وہ یہ شاہدہ کرے کہ اللہ تعالیٰ مصنوعات کا رب، الخالق اور مالک ہے، ایسی حالت میں کہ اس کا دل اللہ تعالیٰ

کی طرف کیسہ ہوتا ہے اور اس کو اخلاص و محبت، خوف و رجا، استعانت و توکل علی اللہ، حب فی اللہ و بغض فی اللہ کی جیسی کیفیات حاصل ہوتی ہیں، وہ خالق و مخلوق کے درمیان فرق کو بھی صاف صاف دیکھ رہا ہوتا ہے اور ان دونوں کے درمیان صاف صاف تمیز کرتا ہوتا ہے وہ مخلوقات کے تفرق و کثرت کو بھی دیکھتا ہوتا ہے اور اس بات کی بھی گواہی دیتا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا رب اس کا مالک اور خالق ہے (ان اللہ رب کل شیء و علیک و خالفہ و اتہ هو اللہ لا الہ الا هو) یہی صحیح اور مستقیم شہود ہے اور یہی لا الہ الا اللہ کی تحقیقی شہادت ہے ان کی تصنیفات میں اس طرح کی تحقیقات اور علوم صحیحہ بہت ہیں، حافظ ابن قیم نے مدارج اس الیکین میں ان کی تحقیقات و کیفیات کا بہت سا ذخیرہ جمع کر دیا ہے ان کے انہی معارف و احوال کو دیکھ کر ملا علی قاری نے استاد و شاگرد کے متعلق لکھا ہے :-

| | |
|----------------------------------|---|
| و من طالع شرح منازل السائرين | جو شخص منازل السائرين کی شرح (مدارج السالکین) |
| تبين له انهما كانا من اكا برا هل | کا مطالعہ کرے گا اس پر واضح ہو جائے گا کہ ابن تیمیہ |
| السنۃ والجماعۃ ومن اولياء هذ | ابن قیم اہل سنت و الجماعت کے اکابر اور امت |
| الامۃ | محمدی کے اولیاء اللہ میں سے تھے۔ |



لہ رسالۃ العبودیہ فی تفسیر قولہ تعالیٰ "يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ" ۳۵-۳۸ شامل مجموعہ رسائل مطبوعہ حنفیہ مصریہ۔

لہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، ج ۲، ص ۲۴۷

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ کا تجدیدی اصلاحی کام

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ نے اسلام کی تاریخ دعوت و عزیمت میں جو اہم کارنامہ انجام دیا، وہ اگرچہ بہت سے علمی و عملی شعبوں اور پہلوؤں پر حاوی ہے، لیکن اس کو ان چار حصوں تقسیم کیا جاسکتا ہے، جو ان کی تاریخ اصلاح و تجدید میں خصوصی اہمیت رکھتے ہیں، یہ چار اہم شعبے حسب ذیل ہیں۔

۱۔ عقیدہ توحید کی تجدید اور شرکانہ عقائد و رسوم کا ابطال۔

۲۔ فلسفہ و منطق اور علم کلام کی تنقید اور کتاب و سنت کے طرز و اسلوب کی ترجیح۔

۳۔ غیر اسلامی ملل و فرق کی تردید اور ان کے عقائد و رسوم و اثرات کا مقابلہ۔

۴۔ علوم شریعت کی تجدید اور فکر اسلامی کا احیا۔

عقیدہ توحید کی تجدید اور شرکانہ عقائد و رسوم کا ابطال

امام ابن تیمیہ کے زمانہ میں شرکانہ عقائد و رسوم

غیر مسلم اور عجمی اقوام کے اختلاط، اسمعیلی و باطنی حکومت کے نفوذ و اثر، نیز جاہل اور گمراہ

صوفیوں کی تعلیم و عمل سے عام مسلمانوں میں شرکانہ عقائد و رسوم کا رواج ہو چلا تھا، بہت سے

مسلمان اپنے دینی پیشواؤں، مشائخ طریقت اور اولیاء و صالحین کے بارے میں اسی طرح کے

غایبانہ اور شرکانہ خیالات اور عقیدہ رکھنے لگے تھے، جو یہود و نصاریٰ حضرت عیسیٰ و مسیح اور اپنے
اجار اور رہبان کے متعلق رکھتے تھے، بزرگانِ دین کے مزارات پر جو کچھ ہونے لگا تھا، وہ ان سب
اعمال و رسوم کی ایک کامیاب نقل تھی، جو غیر مسلموں کی عبادت گاہوں اور مقدس شخصیتوں کی قبروں پر
ہوتے تھے، اہل قبور سے صاف صاف استعانت و استغاثہ کا معاملہ ہونے لگا تھا، ان سے فریاد اور
ان کی دہائی دینے، سوال و دعا کرنے کا رواج ہو گیا تھا، ان کی قبور پر بڑی بڑی مسجدیں تعمیر کرنے اور
خود قبور کو مسجد گاہ بنانے، ان پر سال بسال میلہ لگانے اور دور دور سے سفر کر کے وہاں آنے کا عام
دستور تھا، ساتویں صدی کے آخر میں یہ غلو اور عقیدہ اور عمل کا فساد جس حد تک پہنچ گیا تھا، اس کا کچھ
اندازہ ان اقتباسات سے ہو سکتا ہے، جو خود شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تصنیفات اور تحریروں سے ماخوذ
ہیں، ان اقتباسات میں انھوں نے کسی جواب کے سلسلہ یا کسی بحث کے ضمن میں اپنے زمانہ کی بعض گمراہیوں
کا ذکر کیا ہے، اور اس سے ان کے زمانہ کے دینی انحطاط اور قلب اسلام پر جاہلیت کے حملہ کی شدت
کا کسی قدر اندازہ ہوتا ہے:-

”بہت سے لوگوں نے مڑے کو بالکل خدا کا درجہ اور اس زندہ پیر کو جو اس کی قبر کا مجاہد یا اس کا
جانشین ہے، پیغمبر کا مرتبہ دے رکھا ہے، وہ مڑے سے اپنی کار برآری اور شکل کشائی کا مطالبہ کرتے
ہیں، انھوں نے اپنے اس زندہ پیر یا بزرگ کو یہ مرتبہ دے رکھا ہے کہ جس چیز کو وہ حلال کر دیں، وہی
حلال، اور جس چیز کو وہ حرام کہہ دیں، وہی حرام ہے، انھوں نے درحقیقت اپنے حساب سے اللہ تعالیٰ
کو خدائی کے منصب اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت کے مرتبہ سے سبکدوش کر دیا ہے، اکثر
ایسا ہوتا ہے کہ کوئی نو مسلم یا ان کا پیر و عقیدت مندی کی بنا پر آتا ہے اور صاحبِ مزار سے کسی
بادشاہ کے ظلم کو دفع کرنے یا کسی اور مطلب کی کار برآری کے لئے دعا کرتا ہے، تو یہ مجاور اندر
جاتا ہے، اور کہتا ہے کہ میں نے حضرت صاحب سے عرض کر دیا، حضرت صاحب نے پیغمبر صاحب سے

فرادیا پیغمبر صاحب نے اللہ تعالیٰ تک پہنچایا، اللہ تعالیٰ نے ظالم بادشاہ کے پاس اپنا قاصد بھیج دیا
(خبردار ظالم آدمی پر نیا دلی نہ ہونے پائے) کیا یہ کھلا ہوا مشرکین و نصاریٰ کا دین نہیں ہے؟ اس میں
تو اتنی غلط بیانی اور ایسا جہل مرتجح ہے جس کو ہر شرک اور ہر نصرانی بھی گوارا نہیں کر سکتا، اور
وہ بھی اس فریب میں نہیں آسکتے، یہ مجاور لوگ جس طرح بے تکلف نذر و نیاز اور ان قبروں کے چڑھاؤ
کھاتے ہیں، وہ قرآن مجید کی اس آیت کی پوری تفسیر و تصویر ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الْقُبُورَ
وَالضُّمَحَانِ يَوْمَ تَكُونُ الْأَمْوَالُ لِلنَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ" (اے ایمان والو! یہودیوں کا
کے بہت سے علماء و مشائخ لوگوں کا مال ناحق کھاتے ہیں اور اللہ کے راستے سے روکتے ہیں)۔

کھانا قبر پرستی

ان جہلا میں سے بہت سے لوگ صاف صاف قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں بعض بعض لوگوں
کو اس طرح دعا کرتے ناگیا ہے کہ حضرت میری مغفرت فرمادیجئے، مجھ پر رحم کھائیئے، بعض آدمی قبر کو
سامنے رکھ کر اور کعبہ کی طرف پیٹھ کر کے نماز پڑھتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ قبر تو خواص کا قبلہ ہے، اور کعبہ عوام کا
یہ بھی ان لوگوں کا مقولہ ہے، جو عبادت و زہد میں مستاز ہیں اور جن کے سیکڑوں ہزاروں مرید و متعقدین
اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ اپنے شیخ کے پیروؤں میں سب سے بہتر ہوں، اس شخص کا اپنے شیخ کے بارے میں قیل
ہے، بعض ایسے شیوخ اور مقتدا بھی ہیں جو بڑی ریاضت و مجاہدہ کرتے ہیں، جب مریدان کے ہاتھ پر
توبہ کرتا ہے تو وہ سب سے پہلے ان کو یہ ہدایت کرتے ہیں کہ وہ شیخ کی قبر پر جا کر چلے کھینچے جیسے کبت پرست
اپنے اپنے بتوں پر آسن جائے بیٹھے ہوتے تھے، ان قبر پرستوں میں بہت سے لوگوں کو ان قبروں کی
پرستش میں وہ رقت و خشوع، دعا کی کیفیت اور حضور قلب حاصل ہوتا ہے، جو ان کو مساجد میں حاصل

نہیں ہوتا، جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فِي بُيُوتِهِ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ"
(ترجمہ۔ ان گھروں (مساجد) میں جن کے لئے اللہ کا حکم ہے کہ بندے جائیں اور ان میں اس کا نام یاد جائے)

خدا سے بے خوفی اور صاحب مزار سے خوف و خشیت

"ان لوگوں کا اعتقاد اور قبور سے تعلق اتنا بڑھا ہوا ہے کہ وہ بے تکلف کباڑ اور منہیات کالہ بکارت کرتے رہتے ہیں، لیکن جب وہ مزار کا گنبد یا کلس دیکھ لیتے ہیں تو زک جالتے ہیں، ایک دوسرے سے کہتا ہے 'خبردار یہ گنبد کا کلس نظر آ رہا ہے' ان کو اس کلس کے نیچے دفن ہونے والے انسان کا تو خیال خطرہ ہوتا ہے اور اس خدا کا ذرا بھی محاذ نہیں ہوتا جو آسمانوں اور زمین کا خالق ہے اور جس کے حکم سے چاند گھٹتا اور بڑھتا ہے ان کا خیال یہ ہے کہ اگر ان سے کوئی بحث کرے تو اپنے حریف کو ان بزرگوں کے جلال اور قدرت سے ڈراتے ہیں بالکل جس طرح مشرکین نے ابراہیم علیہ السلام کو ڈرایا تھا، قرآن شریف میں ہے:-

| | |
|--|--|
| وَحَاجَّةٌ قَوْمُهُ قَالَ آتَمَّا جَعَلْتَنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ | اور اس کا قوم نے اس سے جھگڑا کیا، اس نے کہا |
| هَذَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَفِئَّةَ | کیا تم مجھ سے اللہ کے لیکھنے میں جھگڑتے ہو اور اس نے |
| رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُهُ أَفَلَا | میری رہنمائی کی ہے اور نہیں تم شریک کرتے ہو میں لکھ |
| تَتَذَكَّرُونَ ۚ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ | نہیں ڈرتا، مگر کہ میرا رب مجھے کوئی تکلیف پہنچانا |
| وَلَا تَخَافُونَ أَلَكُمُ الشِّرْكُ لِلَّهِ مَا لَكُمْ | چاہے میرے سب نے علم کے لحاظ سے سب چیزوں پر |
| يُنَزَّلُ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَتَى الْفَرِيقَيْنِ | اساطہ کر رکھا ہے کیا تم سوچتے نہیں ہو اور میں تمہاری |
| أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَالَّذِينَ | شرکیوں سے کیوں ڈرتے حالانکہ تم اس بات سے |

اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولٰٓئِكَ
لَهُمُ الْاَمْنُ وَهُمْ مُّسْتَدُوْنَ ۝
نہیں ڈرتے کہ تم اللہ کا شریک ٹھہراتے ہو اس چیز کو
جس کی اللہ نے تم پر کوئی دلیل نہیں اتاری اگر تم کو کچھ سمجھ
ہے تو بتاؤ دونوں جماعتوں میں سے اس کا زیادہ
مستحق کون ہے جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے اپنے
ایمان میں شریک نہیں ملایا، اس ان ہی کے لئے ہے
اور وہی راہِ راست پر ہیں۔

اللہ اور شعائر اللہ سے استہزاء و استخفاف

یہ قبر پرست توحید اور خدائے واحد کی عبادت کا مذاق اڑاتے ہیں اور جن خدا کو چھوڑ کر
اپنا شفیع اور کار ساز بنا رکھا ہے ان کی بڑی تعظیم کرتے ہیں ان میں سے بہت سے لوگ
حج بیت اللہ اور حجاج کی تحقیر کرتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان کے ائمہ اور شیوخ کی
زیارت حج بیت اللہ سے افضل ہے یہ عقیدہ اہل تشیع اور بہت سی کھلانے والوں میں بھی
پایا جاتا ہے کچھ لوگ مساجد اور نماز پنجگانہ کی تحقیر کرتے ہیں اور عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان کے شیخ کی
دعا اس سے افضل و اعلیٰ ہے یہ عقیدہ ان شیعوں میں ابھی تک موجود ہے جو یونس قیسی کی طرف
اپنی نسبت کرتے ہیں ان کی اس گیت سے اندازہ ہوگا۔

تَعَالَوْا نَخْرِبِ الْمَجَامِعَ وَنَجْعَلُ فِيْهِ خِمَارًا
وَنَكْسِرَ الْمَنَابِرَ وَنَجْعَلُ مِنْهُ طَنَابِرًا
وَنَخْرُقَ الْمَصْحَفَ وَنَجْعَلُ مِنْهُ زَمَارًا

ونتمن لحيۃ القاضی ونجعل منه اوتاراً

مشرکین کی بیباکی و شوخ چٹنی

”ان کی بیباکی کا حال یہ ہے کہ بے تکلف جھوٹی قسم کھا لیتے ہیں، لیکن اپنے شیخ کی جھوٹی قسم نہیں کھا سکتے۔ ان میں بعض بعض لوگ کہتے ہیں کہ جو رزق میرے پیر کی طرف سے نلے وہ مجھے قبول نہیں، ان میں سے بعض بکری ذبح کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ ”میرے آقا کے نام سے“ بعض صاف صاف کہتے ہیں کہ ان کے شیخ انبیاء و مرسلین سے افضل تھے، ان میں سے بعض ان کے متعلق الوہیت کا اعتقاد رکھتے ہیں، جیسے کہ نصاریٰ حضرت مسیح کے متعلق رکھتے تھے، جب وہ اپنے شیخ کا ذکر کرتے ہیں تو بڑی تعظیم و تکریم سے کرتے ہیں، اور ان کی الوہیت کا دعویٰ کرتے ہیں، انھوں نے اپنے اپنے بزرگوں کی طرف سے بڑے بڑے شعر بنا رکھے ہیں، جن میں صاف صاف خدائی کا دعویٰ ہے، اور بڑی بڑی لن ترانیاں ہیں، کوئی کہتا ہے کہ موسیٰؑ طور پر مجھ سے ہمکلام ہوئے تھے، اور میری ہی تجلی دیکھ کر بیہوش ہو گئے تھے، کوئی کہتا ہے کہ عرش پر میں نے ہی چنچ ماری تھی، جو عالم میں شور مچ گیا، اور سات سمندر میری ہی ہیبت سے تلاطم میں ہیں؟

بزرگوں کی الوہیت کا اعتقاد

”بہت سے جہلاء و مشرکین پیغمبروں اور بزرگانِ دین کے متعلق یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہی دنیا کا

| | |
|--------------------------------|--------------------------------------|
| آوہم لوگ مسجد کو: ویران کر دیں | اور اس میں شراب کی دوکان قائم کر دیں |
| اور منبر کو توڑ کر..... | اس سے ساز و مزامیر بنائیں |
| اور قرآن کو پھاڑ کر..... | اس سے بانسری بنائیں |
| اور قاضی کی داڑھی اکھاڑ کر | اس سے اس کے تانت بنائیں |

انتظام کرتے ہیں، پیدائش اور رزق کی ضرورتوں کا پورا کرنا، معیبتوں کا دور کرنا ان ہی کا کام ہے، یہ قطعا مسلمانوں کا عقیدہ نہیں ہو سکتا، نصاریٰ بھی صرف حضرت مسیح کے متعلق ایسا اعتقاد رکھتے ہیں، اس لئے کہ وہ ارتجاع و حلول کے قائل ہیں، اسی بنا پر حضرت ابراہیمؑ و موسیٰؑ اور دوسرے انبیاء کے متعلق بھی ان کا اعتقاد نہیں باوجودیکہ وہ پرے درجہ کے جاہل ہیں۔

بہت سے لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جس شہر یا بستی میں کسی بزرگ کا مزار ہوتا ہے اسی کی برکت سے ان کو رزق ملتا ہے، ان کی مدد ہوتی ہے، اور دشمنوں سے حفاظت ہوتی ہے، اور ملک محفوظ رہتا ہے، جس شخص سے ان کو اعتقاد ہوتا ہے اس کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ فلاں شہر کا پاسبان ہے، مثلاً بیتہ نفیہ مصر و قاہرہ کی پاسبان ہیں، فلاں و فلاں بزرگ دمشق و غیرہ کے محافظ ہیں، فلاں و فلاں بند لود و غیرہ کے پیر یا رہبر ہیں، ان کا عقیدہ ہے کہ ان ہی صاحبین و انبیاء کی قبروں کی برکت سے ان شہروں و بستیوں سے بلا دفع ہوتی ہے۔

ان لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب دشمن نے دمشق کا رخ کیا، تو یہ (قبر پرست) بزرگوں سے فریاد کرنے کے لئے مقابر و مزارات کی طرف روانہ ہوئے جن سے ان کو اس خطرہ کے دفع کرنے کی امید تھی، اور بعض شعراء نے کہا:-

یا خائفین من التتر لود و ابقبر ابی عمر
اے تاتاریوں سے ڈرنے والو ابو عمرؒ کی قبر کی پناہ میں آ جاؤ
دوسرے نے کہا:-

عود و ابقبر ابی عمر ینجیہکم من الضر
ابو عمرؒ کی قبر سے پناہ حاصل کرو تم کو وہ تکلیف سے نجات دیں گے

مشاہد کا فتنہ

اس ادیب پرستی اور قبر پرستی کا قدرتی و لازمی نتیجہ یہی ہے کہ مساجد کے مقابلہ میں مشاہد کی اہمیت بڑھ جائے اور وہ "زیارت گاہ خلائق" اور عوام و جہال کا قبلہ حاجات بن جائیں چنانچہ عالم اسلام کے چہیتہ پران مشاہد و مزارات کا جال بچھ گیا ہزاروں لاکھوں صحیح اور جعلی قبریں بن گئیں، امراء و سلاطین نے بڑی فراخ دلی اور وصلہ مندی سے ان کے لئے املاک زمین وقف کی ہاں مزاروں و بزرگوں کی جگہوں پر سربلک عمارتیں اور طلائی گنبد تعمیر ہوئے مجاورین جاروب کشوں اور خادموں کی ایک مستقل قوم اور امت وجود میں آئی، دھوم دھام اور بڑے تزک احتشام کے ساتھ ان کی طرف سفر کار و اج ہوا، اور بڑے بڑے قافلے دور دراز مقامات سے اس طرح سفر کر کے جانے لگے کہ حجاج کے قافلوں کے ہمسریاں سے کچھ بڑھے ہوئے نظر آنے لگے، مساجد سے عام مسلمانوں کی توجہ ہٹ کر مشاہد کی طرف ہو گئی، ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری میں مشاہد و مزارات نے دینی زندگی میں پوری مرکزیت اور مرجعیت اختیار کر لی تھی اور وہ بیت الشرف کے حریف و رقیب بن گئے تھے، شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تصنیفات و تحریروں سے پتہ چلتا ہے کہ مشاہد کا فتنہ کتنا جڑ پکڑ چکا تھا، اور جاہل و اہل غرض مسلمانوں کو اس سے کتنا تعلق ہو گیا تھا، اس فتنہ کے طاقت پکڑنے اور وسیع ہونے میں اس بات کو بھی بڑا دخل تھا کہ باطنی سلطنت نے صدیوں بڑے کروڑوں مغرب قضی سے مصر و شام تک حکومت کی تھی اہل رفض و تشیع کو شروع سے مساجد سے زیادہ مشاہد سے اور حرمین سے زیادہ نجف و کربلا و شہد سے تعلق رہا ہے، امام ابن تیمیہ کی ولادت سے پیشتر اگرچہ مصر کی فاطمی سلطنت ختم ہو چکی تھی، لیکن اس کے ذہنی و تہذیبی

لہ یہ عام طور پر فاطمی سلطنت کے نام سے معروف ہے، یہ درحقیقت عبیدیوں کی سلطنت ہے، ملاحظہ ہو تاریخ و موت

اثرات ابھی باقی تھے، خاص طور پر شام میں بڑی تعداد میں شیعہ واسمعیلی موجود تھے جن کی صحبت کا اثر عام اور جاہل مسلمانوں پر پڑ رہا تھا، پھر غلط قسم کے تصوف نے جس میں بزرگوں کے مزارات و مشاہد خاص اہمیت اور تقدس رکھتے تھے، اور ان پر سالانہ اجتماعات (عرس) وغیرہ کا رواج ہو چلا تھا، ان مشاہد و مزارات کو اور زیادہ چمکادیا تھا، اور اب وہ شرک و بدعات کا ایک بڑا ذریعہ بن گئے تھے، امام ابن تیمیہ ان مشاہد و مزارات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

مشاہد و مزارات کا حج

”کچھ لوگ ہیں جو قبروں کا حج کرتے ہیں، کچھ لوگوں نے اس سفر کے ادب احکام پر مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں جن کا نام انھوں نے مناسک حج الشاہد رکھا ہے، چنانچہ ایک شیعہ عالم ابو عبد اللہ محمد بن نعمان الملقب بالمغید کی اسی نام کی مستقل تصنیف ہے جس میں ایسی بہت سی بے سرو پا روایات اہل بیت کی طرف منسوب کی ہیں جن کا بے اصل ہونا اہل نظر سے مخفی نہیں، کچھ لوگ بڑی دھوم دھام کے ساتھ شامیہ کے قبور کی زیارت کے لئے سفر کر کے جاتے ہیں اگرچہ وہ اس کو مناسک یا حج تو نہیں کہتے، لیکن دونوں میں کوئی فرق نہیں، ان میں سے بعض بعض لوگ جبیم کھاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وحی النبی الذی تمجّد لہ للعلیاء وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف حج کا ذکر کرتے ہیں، بیت النبی کی طرف حج کا ذکر نہیں کرتے، بعض حجاج کا حج سے بڑا مقصد قبر مبارک کی زیارت ہوتی ہے نہ کہ حج بیت النبی۔“

حج بیت النبی پر ترجیح

”بعض بعض لوگ مقابر کے حج کو حج بیت النبی پر ترجیح دیتے ہیں بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ اگر

فلاں بزرگ کی قبر کی زیارت دو مرتبہ یا تین مرتبہ کر لی جائے تو ایک حج بن جائے گا، بعض کسی بزرگ کے مزار کو میدان عرفات قرار دیتے ہیں، اور حج کے زمانہ میں سفر کر کے وہاں جاتے ہیں، اور اسی طرح وقوف کرتے ہیں، جیسے سلمان میدان عرفات میں کہتے ہیں، اور مغرب مشرق میں ایسا ہوتا رہتا ہے، بعض لوگوں کے اعتقاد میں اس مقدس مقام یا اپنے بزرگ کی قبر کا سفر حج سے بھی افضل ہے، ایک مرید نے جس نے سات حج کئے تھے، دوسرے مرید سے کہا کہ شیخ کی قبر کی زیارت ان سات حج کے بدلے میں فروخت کرتے ہو؟ اس نے اپنے پیر سے شہدہ کیا، اس نے اس سے کہا کہ اگر تم نے یہ سودا کر لیا تو تم بڑے گھٹے میں رہو گے، میں بعض کو کہتے سنا گیا ہے کہ جو شیخ کی قبر کے سات پھرے کر لے اس کو ایک حج کا ثواب ملے گا۔

مساجد کی ویرانی و کس پیری اور شاہد کی رونق و اہتمام

ان میں سے بہت سے لوگ مساجد کو ویران رکھتے ہیں اور شاہد کو بڑا آباد و پردہ رونق، ان کی مسجد جو نماز پنجگانہ کے لئے بنائی گئی ہے، بالکل ویران اور بے چراغ نظر آتی ہے، مغرب ہل محلہ اگر دی فرش کا انتظام کر دیں تو کر دیں ورنہ یہ بھی نہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے کوئی سرائے ہے جس کا کوئی پرانہ ٹل نہیں اس کے مقابلہ میں مزار و مقبرہ کا حال یہ نظر آتا ہے کہ پردے اس پر پڑے ہوئے ہیں، سونے چاندی سے اس کو مرفیع کیا گیا ہے، سنگ مرمر کا فرش ہے، صبح و شام نذر و نیاز آرہی ہے، کیا یہ الشہر اور اس کی آیات اور اس کے رسول کی کھلی ہوئی تحقیر اور شرک کی علانیہ تعظیم نہیں ہے؟ یہ سب کیوں ہوتا ہے؟ ان کا حقیقہ یہ ہے کہ صاحب مزار کی دعا اور اس کی دہائی الشہر کے گھر میں الشہر سے مانگنے اور اس کے نام کی دعا مانگ دینے سے زیادہ مؤثر و مفید ہے، اس لئے قدرتی طور پر خدا کے گھر (مسجد) کے مقابلہ میں گھر کو ترجیح حاصل ہوئی، جو مخلوق سے دعا کے لئے بنایا گیا ہے، اگر مسجد کے لئے بھی کوئی وقف ہے، اور مزار کے لئے بھی

کوئی وقف ہے تو مزار کا وقف ان کے نزدیک زیادہ اہم اور متممِ نشان ہوگا اور مسجد سے بڑھا ہوگا، اس بارے میں وہ شرکین کے قدم بہ قدم ہیں جن کا حال اللہ تعالیٰ نے سورہ انعام میں اس طرح بیان کیا ہے۔

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ
نَصِيبًا مَّفَالًا هَذَا لِلَّهِ بِزَهْدِهِمْ وَهُذَا
لِشُرَكَائِهِمْ إِنْ مَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَاصِلٌ إِلَى
اللَّهِ قَمَا كَانَ يَلِيهِ فَمُوَصَّلٌ إِلَى شُرَكَائِهِمْ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝

اور اللہ کی پیدا کی ہوئی کھیتی اور پریشیوں میں سے ایک حصہ
اس کے لئے مقرر کرتے ہیں اور اپنے خیال کے مطابق کہتے
ہیں کہ یہ شرا کا حصہ ہے اور یہ ہمارے شرکیوں کا ہے، سو جو
حصہ ان کے شرکیوں کا ہے وہ اللہ کی طرف نہیں جاسکتا
اور جو اللہ کا ہے وہ ان کے شرکیوں کی طرف جاسکتا

ہے، کیسا بڑا فیصلہ کرتے ہیں۔

مندرجہ بالا اقتباسات سے ناظرین کو اندازہ ہوا ہوگا کہ ساتویں اور آٹھویں صدی میں باوجود اس کے کہ طاقتور اسلامی سلطنتیں قائم تھیں اور بڑے بڑے ائمہ فن کبار محدثین و فقہاء موجود تھے، بڑے بڑے مدارس اور علمی مرکزوں کا وجود تھا، عوام و جہلاکن اعتقادی اور عملی گمراہیوں میں مبتلا تھے، اوکس درجہ کے مشرکانہ عقائد و اعمال مسلم معاشرہ اور عام مسلمانوں کے مزاج میں درخور پا گئے تھے، عوام اور جہلاء سے قطع نظر بہت سے علماء اور فقہاء بھی ان عقائد و اعمال کے بارے میں بہت سے شبہات میں گرفتار تھے اور ان کی تحریروں اور فتاویٰ کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ شرک و توحید کے بارے میں ان کا ذہن بھی اتنا صاف اور کیسویں تھا جتنا ایک ایسے شخص کا ہونا چاہئے جس نے عقیدہ توحید کو براہِ راست قرآن و حدیث سے اخذ کیا ہے اور جس کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ سعادت اور صحابہ کرام کے دودِ خیر و برکت کے نمونے اور اقوال و اعمال ہیں اس طبقہ کے طرزِ فکر کا اندازہ جو اپنے زمانہ کے رسومِ مروجہ اور عاداتِ قدیمہ سے متاثر تھا امام ابن تیمیہ کے معاصر شیخ علی بن یعقوب البکری اور الاخوانی کی ان تحریروں

سے ہوتا ہے جس کی تردید میں امام ابن تیمیہ نے وہ دو مبسوط کتابیں لکھیں جن کے اقتباسات اوپر پیش کئے گئے۔

امام ابن تیمیہ کا اصلاحی کام اور مشرکانہ عقائد کی تردید و مخالفت

امام ابن تیمیہ نے ان مشرکانہ اعمال و رسوم کے خلاف جہاد و تجدید کا علم بلند کیا، اور عوام کی رضامندی و ناراضگی نیز خواص کا لعوام کے قہر و عتاب سے بالکل بے نیاز ہو کر مروجہ اعمال و رسوم اور مشرکانہ عقائد و خیالات کی تردید کی، اور ان عقائد و تخیلات پر متشہ چلایا، جو اس مشرکانہ طرز عمل کی بنیاد تھے۔

ان مزارات پر عوام کے ہجوم اور مشرکانہ اعمال و رسوم کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ عوام ان اصحاب مزارات سے اپنے مقاصد و اغراض کے لئے دعا کرتے تھے، ان کے نام کی دہائی دیتے تھے، ان کی پناہ میں آتے تھے، امام ابن تیمیہ نے اپنی تحریروں میں صاف صاف لکھا کہ دعا غیر الشریعہ سے بالکل جائز نہیں اور یہ شرک صریح ہے جو مسلمانوں کی جہالت یا غیر مسلم اقوام کی مخالفت سے مسلمانوں میں داخل ہو گیا ہے، اللہ علیہم بکریٰ میں لکھتے ہیں:-

غیر الشریعہ سے دعا و استغاثہ کی ممانعت

• رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا مطالعہ کرنے اور اس کو اچھی طرح سمجھ لینے کے بعد یقینی اور بدیہی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اپنی امت کو کسی مروجہ پیغمبر یا صالح آدمی سے دعا کرنے کی اجازت نہیں دی، نہ استغاثہ کے طور پر نہ استغاثہ کے طور پر، اسی طرح آپ کی امت کے لئے کسی مردہ یا زندہ کا سجدہ کرنا جائز نہیں، اور اسی طرح کے وہ اعمال جو عبادات میں شامل ہیں، ہم کو

لے تلخیص کتاب الاستغاثہ المعروف بالرد علی البکری مطبوعہ مصر ۱۳۳۶ھ اور کتاب الرد علی لاخانی و استغاثہ

نیارۃ خیر البریۃ زیارۃ الشریعۃ ایضاً مطبوعہ سلفیہ ۱۳۳۶ھ آخر الذکر کتاب اول الذکر کے حاشیہ پر ہے۔

ایک دوسرے موقع پر لکھتے ہیں۔

• میت سے اپنی ضرورت کا سوال یا اس سے استغاثہ جیسا کہ بہت جگہ رواج ہے شریعت محمدی سے کوئی تعلق نہیں رکھتا یہ بھی درحقیقت بُت پرستی کی ایک قسم ہے اسی لئے ان دعا کرنے والوں کے سامنے کبھی کبھی شیطین صاحبِ مزار کی صورت میں یا کسی غائب کی شکل میں آتے ہیں جیسا کہ بُت پرستوں کو اکثر ایسا پیش آتا ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کا ارشاد ہے:

• بُت پرستی کی ابتداء قبروں ہی سے ہوئی ہے

ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں :-

کسی متین یا فائز سے سوال خواہ وہ پیغمبر ہو یا غیر پیغمبر ان اعمال میں سے ہے جن کی حرمت پر تمام ائمہ مسلمین متفق ہیں، اللہ اور اس کے رسولؐ نے نہ تو اس کا حکم دیا، اور نہ صحابہ و تابعین میں سے کسی نے ایسا کیا، اور نہ ائمہ مسلمین میں سے کسی نے اس کو پسند کیا جو دین اس وقت ہمارے سامنے ہے اور محفوظ چلا آ رہا ہے اس سے بدادہت یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ قرونِ خیر میں بالکل اس کا رواج نہیں تھا کہ اگر کوئی شخص کسی مشکل میں یا مصیبت میں گرفتار ہوتا یا اس کو کوئی ضرورت پیش آتی تو وہ کسی گذشتہ بزرگ یا پیغمبر کا نام لے کر کہتا یا تیدی فلاف انا فی حبک (حضور والا

میں آپ کے ذمہ میں ہوں) میں نے آپ کا دامن پکڑا ہے، یا خلائ بزرگ میری ضرورت پوری کر دیجئے، جیسے کہ اس زمانہ کے بعض مشرکین اپنے ایسے بزرگوں کا نام لے کر کہتے ہیں، جو یا تو انتقال کر چکے ہیں یا وہاں موجود نہیں ہوتے، نہ کہیں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی صحابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کی یا کسی اور پیغمبر کی قبر شریف کے پاس یا قبر شریف سے فاصلہ پر دہائی دی ہو، صحابہ کرامؓ کے مشرکین و کفار کے ساتھ بڑے بڑے محرکے ہوئے اور بار بار وہ ان کے مقابلہ میں صف آرا ہوئے، بڑے گھسان کارن پڑا، اور بعض اوقات بڑی پریشانی پیش آئی، اس کے باوجود ان میں سے کسی نے نہ کسی نبی کی دہائی دی، اور نہ غیر نبی کی، اور نہ خدا کو کسی مخلوق کی قسم دی، نہ یہ حضرات انبیاء اور غیر انبیاء کی قبور پر دعا کرنے کے لئے جاتے، نہ نماز پڑھنے کے لئے، امام الکلیؒ اور بعض علماء نے تو اس کو بھی ناپسند کیا ہے کہ کوئی شخص قبرِ اولاد کے پاس کھڑے ہو کر بھی اپنے لئے دعا کرے، اور انھوں نے تصریح کی ہے کہ یہ ان بدعات میں سے ہے، جن کا عہدِ سلف میں مُسْرِغ نہیں ملتا؛ اپنے مشہور رسالہ التوسل والوسیلہ میں لکھتے ہیں:-

۱۰ ملائکہ اور انبیاء سے (ان کے انتقال کے بعد یا ان کی غیر موجودگی میں) دعا کرنا، ان سے مانگا، ان کا دہائی دینا، اور ان سے یا ان کے محبوں کے سفارش چاہنا ایک بنیادین ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مشروع نہیں کیا، اور نہ کسی نبی کو اس کے ساتھ مبعوث فرمایا، اور نہ کوئی آسمانی کتاب اس کی تائید میں نازل فرمائی؛

غیر اللہ سے دعا کی حرمت کی حکمت

اس کتاب میں وہ ایک جگہ اس حرمت کی حکمت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

۱۰ اللہ تعالیٰ نے باوجود اس کے کہ بیان فرمایا ہے کہ ملائکہ ہمارے لئے دعا و استغفار کرتے ہیں ہم کو

ٹاٹکے دعا کرنے کی مانست فرمائی، اسی طرح انبیاء و صالحین اگرچہ اپنی قبور میں زندہ ہیں اور جیسا کہ بعض آثار میں آیا ہے وہ زندوں کے لئے بھی دعا کرتے ہیں، لیکن کسی کو خود ان سے دعا کرنا جائز نہیں اور نہ سلف سے ایسا منقول ہے اس لئے کہ فیصل ذریعہ بن جاتا ہے، شرک اعدان کی مستقل پیشکش کا بخلاف اس کے اگر زندگی میں ان سے کچھ مانگا جائے یا سوال کیا جائے تو وہ شرک تک نہیں پہنچاتا دوسری بات یہ ہے کہ ٹاٹکے اور انبیاء و صالحین انتقال کے بعد زندوں کے لئے جو کچھ دعا و استغفار کرتے ہیں وہ ایک کوینی امر ہے جس میں دوسروں کے سوال و دعا کا کوئی دخل نہیں، برخلاف زندگی کے کہ اس میں سائل کا سوال کرنا مشروع ہے انتقال کے بعد وہ ان چیزوں کے سائل نہیں رہتے۔^۱

اہل قبور سے دعا کرنے والوں کی قسمیں اور صورتیں

ایک دوسری جگہ وہ قبر پر دعا و سوال کرنے والوں کی قسمیں اور حالات لکھ کر الگ الگ حکم بیان کرتے ہیں، فرماتے ہیں:-

• جو شخص کسی سپیریامرد صالح کی قبر کے پاس آتا ہے یا کسی ایسی قبر کے پاس جس کے متعلق اس کا خیال ہے کہ یہ کسی سپیریامرد صالح کی قبر ہے (حالانکہ واقعہ یہ نہیں ہے) وہاں سوال و سجدہ کرتا ہے تو اس کی تین صورتیں ہیں۔

ایک صورت تو یہ ہے کہ اس سے اپنی ضرورت کا سوال کرتا ہے مثلاً اس سے اپنے یا اپنے جانوروں کے مرض کا ازالہ یا اپنے قرض کی ادائیگی، یا اپنے دشمن سے انتقام یا اپنی یا اپنے گھر والوں اور جانوروں کی صحت کی درخواست کرتا ہے، اور اسی طرح کے وہ امور جن پر خدا کے سوا اور کسی کو قدرت نہیں تو یہ کھلا ہوا شرک ہے، ایسے شخص سے توبہ کرانی چاہئے اگر وہ توبہ کر لے تو خیر ورنہ قتل

کر دیا جائے۔

اگر وہ کہتا ہے کہ میں ان صاحب مزار سے یا اس پیغمبر یا ولی سے اس لئے سوال کرتا ہوں کہ اس کو میرے مقابلہ میں خدا سے زیادہ تقریب حاصل ہے یہ ان امور میں میری سفارش کر دے اس لئے میں اثر کے لئے یہاں اس کو وسیلہ بناتا ہوں جیسے کہ سلطان کے یہاں اس کے خواص و عوام کو وسیلہ بنایا جاتا ہے تو یہ عمل مشرکین و نصاریٰ کا سائل ہے اس لئے کہ وہ بھی یہی کہتے ہیں کہ وہ اپنے اہبار و رہبان کو صرف شفیع بناتے ہیں اور ان سے اپنے اغراض و مقاصد کے لئے اثر تھالے کے یہاں سفارش چاہتے ہیں اسی طرح سے اثر تھالے نے مشرکین کے متعلق اطلاع دی ہے کہ وہ کہتے ہیں مَا نَعْبُدُ هُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ (ہم ان کی عبادت نہیں کرتے مگر اس لئے کہ وہ ہم کو اثر سے قریب کر دیں۔ الزمر - ۳)

اور ارشاد ہوتا ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ شُعْبًا مِّنْهُ قُلْ أَتُؤْكُلُونَ إِلَّا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْلَمُونَ قُلْ يَدِ اللَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (سورہ زمر - ۴۳-۴۴)

کیا انھوں نے اثر کے سوا اور حمایتی بنا رکھے ہیں کہہ دو کیا اگرچہ وہ کچھ بھی اختیار نہ رکھتے ہوں اور عقل رکھتے ہوں کہہ دو ہر طرح کی حمایت اثر ہی کے اختیار میں ہے آسمانوں اور زمین پر ایسی کی حکومت ہے پھر اسی کی طرف تم لوٹانے جاؤ گے۔

اور ارشاد ہوتا ہے کہ:-

مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا شَفِيعٍ عَافَلْتُمْ أَكْزَوْنَ (السجدہ - ۴)

تمہارے لئے نہ اس کے سوا کوئی کار ساز ہے نہ سفارش، پھر کیا تم نہیں سمجھتے۔

اسی طرح ارشاد ہے:-

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَآلِآبِآخِرِهِمْ ۚ
ایسا کون ہے جو اس کی اجازت کے سوا اس کے
(البقرہ-۲۵۵) یہاں سفارش کر سکے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس بزرگ یا صاحب مزار سے فعل کو طلب نہ کیا جائے، نہ اس سے دعا کی جائے، اس سے صرف یہ درخواست کی جائے کہ وہ حصول مقصد کے لئے دعا کر دے، جیسے کسی زندہ انسان سے کہا جاتا ہے کہ میرے لئے دعا کر دیجئے اور جیسے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم ائہم اجمعین حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرتے تھے تو معلوم ہونا چاہئے کہ زندہ انسان کے معاملہ میں تو یہ جائز اور مشروع ہے، باقی ایک فوت شدہ مرد صراح یا پیغمبر کے اس دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد اس سے دعا کی درخواست کرنا شریعت میں نہیں آیا، یہ کوئی مشروع فعل نہیں کہ ہم کسی بزرگ یا پیغمبر سے انتقال کے بعد یہ کہیں کہ ہمارے لئے دعا کر دیجئے یا اپنے رب سے ہمارے لئے یہ مانگ دیجئے، اور نہ کسی صحابی یا تابعی سے ایسا ثابت ہے، اور نہ کسی امام کا یہ مسئلہ ہے، نہ اس کے ثبوت میں کوئی حدیث ہے، اس کے برخلاف صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جب قحط پڑا تو انھوں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے دعا کرائی اور ان کو وسیلہ بنایا اور کہا اے اللہ! جب ہم پہلے قحط میں مبتلا ہوتے تھے تو تیرے نبی کو وسیلہ بناتے تھے اور تو بارش نازل فرماتا تھا، اب ہم اپنے پیغمبر کے چچا کو وسیلہ بناتے ہیں تو باران رحمت بھیج، چنانچہ بارش ہوئی انھوں نے اس ضرورت اور مصیبت کے وقت یہ نہیں کیا کہ قبر انور کے پاس آئیں اور عرض کریں کہ یا رسول اللہ! ہمارے لئے دعا کر دیجئے، اور بارش بھجوائے، ہم آپ سے فریاد کرتے ہیں کہ بھی کسی صحابی نے اس طرح نہیں کیا، یہ ایک ایسی بدعت ہے جس کا قرآن و حدیث سے کوئی ثبوت نہیں ملتا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ زائرین کہیں کہ اے اللہ فلاں شخص کے طفیل جس کا تیرے یہاں

بڑا مرتبہ ہے یا فلاں کی برکت سے یا جو مرتب فلاں و فلاں مجھے فلاں چیز عطا فرما میرے ساتھ
ایسا معاملہ فرما تو یہ بہت سے لوگوں کا معمول ہے لیکن ایسا کرنا کسی صحابی یا تابعی یا سلف میں سے
کسی سے منقول نہیں ہے کہ وہ اس طرح دعا کرتے ہوں بعض علماء اور اکابر نے اس کی صرف
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اجازت دی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بھی آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی حیات میں تھا ہمیشہ کے لئے نہیں۔

زندہ ہستی سے بھی کسی ایسی چیز کا مطالبہ اسبابِ نیاوی سے ماورا ہو جائز نہیں

امام ابن تیمیہ صرف اسی پر اکتفا نہیں کرتے کہ کسی فوت شدہ بزرگ یا پیغمبر اور صاحبِ مزار سے
سوال و طلب اور دعا کرنا جائز نہیں بلکہ کسی زندہ انسان سے بھی کسی ایسی چیز کا مطالبہ جو اسبابِ نیاوی
سے ماورا اور قدرتِ کئی فیکون سے متعلق ہو، یا ان امور سے تعلق رکھتی ہو جو صرف خدا کی قدرت
اور ارادہ سے ہو سکتے ہیں اور ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ساتھ مخصوص رکھا ہے ان کے نزدیک ناجائز
اور شرک ہے اپنے رسالہ "زیارة القبور" میں فرماتے ہیں:-

"بندہ کا مطلوب اگر ان امور اور معاملات سے تعلق رکھتا ہے جن پر صرف خدا کو قدرت حاصل
ہے اس کا غیر اللہ سے طلب کرنا خواہ وہ بادشاہ ہو، خواہ نبی، خواہ پیر یا بزرگ، خواہ زندہ ہو یا مرد
جائز نہیں مثلاً اپنی یا جانوروں کی بیماری سے صحت طلب کرے یا بغیر کسی معینِ بہت کے اپنے
قرعین کی ادائیگی چاہے، گھر والوں کی عافیت اور دنیا و آخرت کی بلاؤں کا دفع ہونا یا دشمن پر

لہ رسالہ زیارة القبور مشمولہ مجموع رسائل مشتملہ ۱۱۲ باختصار۔

توسل کے بارے میں امام ابن تیمیہ کا سلک مشہور و معلوم ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوں کی مستقل تصنیف "قاعدہ

جلید فی التوسل والوسیلہ" لیکن اکثر ائمہ و علماء اس بارے میں ان سے اختلاف رکھتے ہیں۔

فتح قلب کی ہدایت، گناہوں کی مغفرت جنت میں دخول، جہنم سے چھٹکارا، علم کا حاصل ہو جانا قرآن کا پڑھ جانا، قلب کی درستی، اخلاق کی آراستگی، نفس کا تزکیہ وغیرہ وغیرہ، یہ سب امور ہیں جو صرتِ خدا سے طلب کئے جاسکتے ہیں، یہ جائز نہیں کہ کوئی شخص کسی بادشاہ یا پیغمبر یا پیر سے یہ کہے خواہ وہ مردہ ہو یا زندہ کہ میرے گناہ بخش دیجئے، مجھے میرے دشمن پر فتح دیجئے، میرے مریض کو شفا دیجئے، مجھے عافیت عطا کیجئے، یا میرے گھر والوں اور میرے جانوروں کو سلامتی عطا ہو، اور اسی طرح کی دعائیں اور فرمائشیں، اگر کوئی شخص کسی مخلوق سے ان باتوں کا سوال کرے گا خواہ وہ کوئی ہو تو وہ مشرک ہے اور انہی مشرکین کی جنس میں سے ہے جو ملائکہ اور انبیاء کی عبادت کرتے تھے اور ان کے بتوں اور مورتیوں کی پرستش کرتے تھے، جو ان کی شکل پر انھوں نے بنا رکھی ہیں اور جیسے نصاریٰ حضرت مسیح اور ان کی والدہ محترمہ حضرت مریم سے دعا کرتے تھے؛

واسطہ کی حقیقت

اس سلسلہ میں ایک بحث واسطہ کی پیدا کی جاتی ہے اور جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی ولی بزرگ اور مرد صالح سے دعا کرنے یا سفارش کرانے کے مخالف ہیں ان کے متعلق کہا جاتا ہے کہ واسطہ کے منکر ہیں حالانکہ نبی خلق اور خالق کے درمیان واسطہ ہے اور اس کے بغیر خدا تک پہنچنا امر محال ہے امام ابن تیمیہ نے واضح طریقہ پر اس کا جواب دیا ہے اور بتلایا ہے کہ واسطہ کے دو مفہوم ہیں، ایک مفہوم برحق اور متفق علیہ ہے اور اس پر سارے دین کی بنیاد ہے ایک مفہوم باطل ہے بنیاد اور اختراعی ہے، انھوں نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ الواسطہ بین الخلق والحق کے نام سے لکھا ہے اس میں ارشاد فرماتے ہیں:-

۰ رسول کے واسطہ ہونے کا اگر مفہوم یہ ہے کہ مخلوق کے لئے ایک ایسا واسطہ ضروری ہے جو اللہ کا حکم اور اس کا منشاء خلق خدا کو بتلاتا ہے تو یہ سراسر حق ہے اس لئے کہ خلق خدا کے لئے اللہ تعالیٰ کی مرضیات احکام ہنہیات کے معلوم کرنے کا اس کے سوا کوئی ذریعہ نہیں اپنے دوستوں و مقبول بندوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں رکھی ہیں اور اپنے دشمنوں کے لئے جس عذاب کا وعدہ کیا ہے وہ ان کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا، کون سے اسماء و صفات اللہ تعالیٰ کی ذلت بے چوں و بے چگوں کے شایان شان اور مناسب ہیں اور کون سے نامناسب، عقل تنہا اس کی معرفت سے عاجز و درماندہ ہے یہ سب حقائق اور علوم صحیحہ محض انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ حاصل ہو سکتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی ہدایت و تعلیم کے لئے بھیجا ہے یہ ایک ایسا بنیادی مسئلہ ہے جس پر نہ صرف مسلمانوں بلکہ تمام اہل ملل یہود و نصاریٰ تک کا اتفاق ہے وہ سب خلق و خالق کے درمیان اس طرح کے وسائل کے قائل ہیں یہ وسائل خدا کے وہ پیغمبر ہیں جنہوں نے اللہ کی طرف سے احکام و اطلاعات پہنچائیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

اِنَّهُ يَخْطِفُ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّيَاۤتٍ فَرَسَتْ وَاُورِاۤدِیُوۤنَیۡنَ سَآۤتِرَہِیۡ سَیۡاۤتِرَہِیۡۤ

النَّاسِ، (سورہ حج - ۵۵) کے لئے چن لیتا ہے۔

جوان واسطوں کا منکر ہے وہ باتفاق تمام اہل ملل و ادیان کا فر ہے۔

۰ اور اگر واسطہ کا مفہوم یہ ہے کہ حصول منافع و دفع معرات کے لئے ایک ایسے واسطہ کی ضرورت

ہے مثلاً ایک ایسی شخصیت ضروری ہے جو ہدایت نصرت اور بھولے بھٹکے کو راستہ بتلانے میں خدا اور

بندوں کے درمیان واسطہ ہو، لوگ اس سے ان سب چیزوں کا سوال کریں اور وہ خدا سے لے کر

دے اور لوگ اسی سے امید باندھیں تو یہ پرلے درجہ کا شرک ہے جس کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی

تکفیر فرمائی ہے، کیونکہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے علاوہ دوسرے اولیاء و شفعا کو اختیار کر رکھا تھا، جن کے ذریعہ سے وہ منافع حاصل کرتے تھے اور معذرت سے بچتے تھے:

عوام و جہلاء اور بہت سے خواص کا عوام نے یہاں تک غلو کیا تھا کہ صرف حضرات انبیاء اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہیں، بلکہ عام اولیاء و صاحبین کو اپنے اور خدا کے درمیان واسطہ بنا رکھا تھا، اور دعا و استعانت، توکل و رجاء سب کا تعلق انہی سے قائم کر رکھا تھا، امام ابن تیمیہ ان کے بارے میں یہی تفریق کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں:-

• انبیاء علیہم السلام کے علاوہ علم دین کے جوائز اور پیشوا ہیں، ان کے بارے میں بھی یہی تفصیل ہے کہ جو شخص ان کو رسول اور امت کے درمیان واسطہ مانتا ہے، وہ رسول کے احکام و مسائل کے مبلغ اور علم اور امت کے مربی و مقتدی ہیں، اور نمونہ عمل تو یہ بات بجا اور درست ہے، یہ ائمہ و علماء اگر کسی مسئلہ پر اجماع کر لیں تو ان کا اجماع حجت قطعی ہے، اس لئے کہ یہ سب گمراہی پر مجتمع نہیں ہو سکتے اور اگر کسی مسئلہ میں ان کا اختلاف ہو تو اس کو وہ اس میں اللہ و رسول کی طرف رجوع کریں گے، اس لئے کہ ان میں سے کوئی شخص انفرادی حیثیت سے علی الاطلاق معصوم نہیں ہے، ان میں سے ہر ایک کے کلام میں تحقیق کا کچھ حصہ یا جاسکتا ہے، اور کچھ ترک کیا جاسکتا ہے، صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی ذات گرامی ہے، جو بالکل معصوم ہے، اور جن کا کوئی حکم و ارشاد قابل ترک نہیں۔

اور اگر کسی شخص کا یہ خیال ہے کہ یہ بزرگان دین اور ائمہ و علماء اللہ اور اس کی مخلوق کے درمیان اسی طرح سے واسطہ ہیں، جیسے بادشاہ اور رعیت کے درمیان حاجب و دربان ہوتے ہیں کہ یہی خدا تک اس کی مخلوق کی ضرورتیں پہنچاتے ہیں اور اللہ ان ہی کے توسط سے اپنے بندوں کو ہدایت اور مدد عطا فرماتا ہے، مخلوق ان سے سوال کرتی ہے، اور وہ خدا سے سوال کرتے ہیں، جیسے

بادشاہوں کے حاجب و دربان رعیت کی ضرورتیں ان سے طلب کرتے ہیں، لوگ براہ راست بادشاہ سے سوال نہیں کرتے اس کو بے ادبی سمجھتے ہیں، وہ ان حاجبوں سے سوال کرتے ہیں اس لئے کہ ان سے طلب کرنا زیادہ مفید ہوتا ہے، کیونکہ وہ بادشاہ سے زیادہ قریب ہوتے ہیں اور طالبِ تناقریب نہیں ہوتا، اور جو شخص اس نوعیت کے وسائط کا قائل ہے اور اس معنی میں بندگانِ دین اور علماء و صلحاء کو واسطہ مانتا ہے، وہ کافر و شرک ہے اس سے توبہ کرانی واجب ہے اگر توبہ کرے تو خیر ورنہ قتل کر دیا جائے، یہ درحقیقت تشبیہ میں گرفتار ہیں، کیونکہ انھوں نے مخلوق کو خالق کا مشابہ سمجھ رکھا ہے اور اللہ کے ہمسرا و نظیر ٹھہرا رکھے ہیں!

مشاہدِ بدعتِ قلیبیہ میں

امام ابن تیمیہ ان مشاہد اور زیارت گاہوں کے سخت مخالف ہیں جو پورے عالم اسلام میں شرک و بدعت فسق و فجور اور انواع و اقسام کے منکرات کا مرکز بن گئی تھیں اور جنہوں نے عالم اسلام میں ایک فتنہ عظیم کی شکل اختیار کر لی تھی اور کہتے ہیں کہ یہ شریعت کی صریح مخالفت اور پچھلے زمانہ کی ایک مکروہ بدعت ہے اللہ علی البکری میں فرماتے ہیں:-

”یہ مسجدیں جو قبروں پر بنائی گئی ہیں جن کو مشاہد کے نام سے یاد کیا جاتا ہے یہ ایک بدعت ہے، جو لوگوں نے اسلام میں پیدا کی ہے ان کی طرف سفر کر کے جانا بھی ایک رواج ہے جس کی کوئی شرعی بنیاد نہیں، اسلام کی ابتدائی تین صدیوں میں جن کی خیر و فضیلت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت دی ہے ان کا وجود نہ تھا، بلکہ صحیح احادیث میں آپ سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے اس سے ڈرایا اور منع فرمایا، بخاری کی حدیث ہے کہ لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبورا بنیاء ہم مساجد“ (الشر

یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے، انھوں نے اپنے پیغمبروں کی قبور کو مساجد بنایا (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اگر اس کا اندیشہ نہ ہوتا تو قبر مبارک کو کھلے میدان میں کر دیا جاتا لیکن آپ کو یہ ناپسند تھا کہ اس کو مسجد بنایا جائے اسی طرح سے یہ بھی صحیح حدیث ہے کہ آپ نے وفات سے پانچ روز پہلے فرمایا۔

من کان من قبلكم قالوا يتخذون القبور
 مساجدا فلا يتخذوا القبور مساجد
 فإني أنفأكم من ذلك۔

جو لوگ تم سے پیشتر تھے وہ قبور کو مساجد بنایا کرتے تھے دیکھو یاد رکھنا قبروں کو مسجد نہ بنانا، میں تم کو اس سے روکتا ہوں۔

آگے چل کر فرماتے ہیں:-

• جب مسلمانوں نے تشریف لے کر حضرت دانیال علیہ السلام کی قبر کو ملی اہل شہر وہاں بارش کی دعا کرتے تھے اور پانی مانگتے تھے، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس کی اطلاع دی آپ نے لکھا کہ دن کو تیرہ قبریں کھودو، اور رات میں ان کو ان میں سے کسی ایک میں دفن کر دو تاکہ لوگ فتنہ میں مبتلا نہ ہوں، اور ان سے بارش کا سوال نہ کریں حقیقت یہی صحابہ کرام کا طریق تھا، اسی لئے صحابہ و تابعین کے زمانہ میں سرزمین اسلام میں ایک مسجد بھی ایسی نہیں پائی جاتی تھی، جو کسی قبر پر تعمیر کی گئی ہو، اور نہ کہیں کوئی مشہد تھا، جس کی زیارت کی جائے، نہ حجاز میں، نہ یمن میں، نہ شام میں، نہ مصر، عراق، خراسان میں؛

ایک دوسری کتاب میں تحریر فرماتے ہیں:-

• قبور کی طرف حج کر کے جانے والوں اور ان کو عبادت گاہ اور مساجد اور میلہ کی جگہ بنانے والوں کا صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں سراغ نہیں لگتا، اسلام میں نہ کوئی ایسی قبر اور مشہد تھا جس کی طرف حج کر کے جایا جائے، یہ تین صدیوں کے بعد کی پیداوار ہے بدعت کی

خاصیت ہی یہ ہے کہ اس میں جس قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ہوتی ہے اسی قدر دیر میں اس کا ظہور ہوتا ہے، شروع میں وہ بدعات ظاہر ہوتی ہیں جن کی مخالفت اتنی واضح اور جلی نہیں ہوتی۔

مشاہد کے موجد باطنی و روافض ہیں

ان کی تحقیق ہے کہ ان مشاہد و مزارات کی بدعت اور دعوت روافض اور باطنیہ نے شروع کی اور ان کے بارے میں حادث و وضع کیں اس لئے کہ ان کو حقیقی دھپسی اپنے ائمہ کے مزارات و مشاہد سے ہے فرماتے ہیں:-

”سب سے پہلے جنھوں نے ان مشاہد کی زیارت کے لئے سفر کرنے کی فضیلت میں حدیثیں وضع کیں وہ روافض وغیرہ دوسرے اہل بدعت تھے جن کا دستور یہ ہے کہ مساجد کو دیران کرتے ہیں اور مشاہد کو جن میں شرک، کذب اور ایک نئے دین کی اختراع ہوتی ہے پر رونق اور آباد رکھتے ہیں اور تو قیرو تعظیم کرتے ہیں، کتاب و سنت میں مشاہد کے بجائے مساجد کا جا بجا تذکرہ ملتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا دُجُوهَكُمْ
عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ
الدِّينَ (سورہ اعراف- ۲۹)

کہہ دو میرے رب نے انصاف کا حکم دیا ہے اور
ہر نماز کے وقت اپنے منہ میں دے کر اور اس کے
خالص فرمانبردار ہو کر اسے پکارو۔

وَأَنَّ لِلْحَيْدِ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ
لَحْدًا (سورہ جن- ۱۸)

اور بیشک مسجدیں اللہ کے لئے ہیں پس تم اللہ کے
ساتھ کسی کو نہ پکارو۔

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ

اللہ کی مسجدیں وہی آباد کرتا ہے جو اللہ پر آخرت

کے دن پر ایمان آیا۔

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - (سورہ توبہ - ۱۸)

وَلَا تَبَايَسُواهُمْ وَانْتُمْ عَلَيْكُمْ فِي اللَّهِ عِجْدٌ

اور ان سے مباشرت نہ کرو جب کہ تم مسجدوں میں

(سورہ بقرہ - ۱۸۴)

معتکف ہو۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ

مسجدوں میں اس کا نام لینے کی مانعت کر دی۔

فِيهَا اسْمُهُ - (سورہ بقرہ - ۱۱۳)

نیز صحیح حدیث سے یہ ثابت ہے کہ آپ ارشاد فرماتے تھے "ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور

مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انما لكم عن ذلك" (تم سے پہلے جو لوگ تھے یہود

ونصارى۔ وہ قبروں کو مساجد بنا لیا کرتے تھے، دیکھو یاد رکھنا قبروں کو مسجد نہ بنانا میں تم کو اس سے

منع کرتا ہوں)

اکثر مشاہد و مزارات جعلی ہیں

امام ابن تیمیہ کی تحقیق ہے کہ ان مشاہد اور شہور زیارت گاہوں میں سے اکثر جعلی اور فرضی ہیں، وہ

اس سلسلہ میں کیسی اچھی بات لکھتے ہیں کہ چونکہ مشاہد و مزارات کے جاننے اور پہچاننے پر شریعت کا کوئی

دار و مدار نہیں ہے، اور یہ اس دین میں داخل نہیں ہے جس کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ ضمانت کی ہے، اس لئے

اس میں کثرت سے جعل اور فریب ہوا ہے، اور بہت سے مزارات اور مشاہد محض بے حقیقت اور بے اصل ہیں

اور مخلوق کی مخلوق ان کے بارے میں غلط فہمی میں مبتلا ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں :-

وکیثیر من المشاہد کذب وکثیر منھا

شاہد میں سے بہت سے محض جعلی ہیں اور بہت سے

مشکوٰۃ فیہ وسبب ذلک ان معرفۃ

مشکوٰۃ ہیں، اس سلسلہ میں لوگ کیوں اس قدر غلط فہمی

للمشاهد ليست من الدين الذي تكفل

کا شکار ہوئے اس کا راز یہ ہے کہ شاہد کی شناخت

الله بحفظه لعدم حاجتهم الى معرفة

اور معرفت اس دین کا کوئی حصہ نہیں جس کے محفوظ

ذلك۔

رہنے کی اللہ تعالیٰ نے ذمہ داری لی ہے کیونکہ اہل

کو ان معلومات اور حقیقات کی ضرورت نہیں ہے

اور اس پر دین کا کوئی کام موقوف نہیں ہے۔

مشاہد و مزارات پر حصول مقصد کے افسانے

اس سلسلے میں ایک بڑا فتنہ بھیل رہا تھا کہ ان مشاہد اور زیارت گاہوں میں بڑے بڑے مریضوں کو شفا ہوتی ہے اور دعائیں قبول ہوتی ہیں، لوگ اس سلسلے میں اپنے ذاتی تجربے اور مشاہدے بیان کرتے تھے، امام ابن تیمیہ کو اللہ تعالیٰ نے رسوخ فی الدین اور ایمان و یقین کا جو مقام عطا فرمایا تھا، اس کی بنا پر وہ ان افواہوں اور دعویٰوں سے متاثر ہونے والے نہیں تھے، اور قطعیات دین اور خصوصاً کتاب و سنت کو ان روایات و بیانات کی بنا پر نہیں چھوڑ سکتے تھے، انھوں نے اپنی خدا داد فراست اور دینی فہم سے کام لیا اور ثابت کیا کہ یہ سب توہمات اور بے اصل باتیں ہیں، اس سلسلے میں زیادہ تر جانوروں کے شفا یاب ہونے کے واقعات بیان کئے جاتے تھے، امام ابن تیمیہ نے اس کی جو وجہ بیان کی ہے، وہ بہت عجیب و غریب، اور بصیرت افروز ہے، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

لہ الذی علی البکریؑ ۳۱۴ مزارات و مشاہد کے بکثرت جعلی ہونے کے متعلق امام ابن تیمیہ نے جو کچھ لکھا ہے، تاریخ و تحقیق

سے اس کا تصدیق ہوتی ہے، مثال کے طور پر قاہرہ میں سینا حسینؑ کے سرسارک کا دفن، دفن میدہ زینب، دفن میدہ سکینہ،

نجد و حضرت علیؑ کا دفن دمشق میں طرز و طریق بطہرات کے دفن اور ہندوستان کے بعض بعض مشہور مزارات مثلاً لاہور میں

حضرت عید علیؑ، بجوری، سرحد، بدانا گنج بخش کا مزار تاریخی اعتبار سے مشکوک ہے۔

”قاہرہ میں ایک گروہ جیدین (شہر بغاطین) کے متعلق یہ عقیدہ رکھتا تھا کہ وہ اوپاے صاحبین میں سے تھے، میں نے جب ان سے کہا کہ وہ تو منافق و زندیق تھے، اور ان میں سب کم اور بکے درجے کے وہ تھے جو رافضی تھے، تو ان کو بڑا تعجب ہوا، اور وہ کہنے لگے کہ ہم تو ایسے گھوڑوں کو جن کے پیٹ میں درد ہوتا ہے، ان کے شاہد و مزارات پر لے جاتے ہیں، اور وہ وہاں اچھے ہو جاتے ہیں، میں نے ان سے کہا کہ یہ تو ان کے کفر کی سب سے بڑی دلیل ہے، میں نے بعض سائیسوں کو بلایا اور ان سے کہا کہ تم شام اور مصر میں جب گھوڑوں کے پیٹ میں درد ہوتا ہے تو ان کو کہاں لے جاتے ہو؟ انھوں نے کہا کہ ہم شام میں ان قبروں کے پاس لے جاتے ہیں جو اسماعیلیوں کے علاقہ میں ہیں، جیسے علیقہ اور نقیہ وغیرہ اور مصر میں ہم عیائیوں کی ایک خانقاہ میں لے جاتے ہیں، اور عبیدیوں کی قبر پر میں نے کہا کیا تم ان کو صلائے مسلمین کی قبروں کے پاس بھی لے جاتے ہو، مثلاً حضرت لیث بن سعد، امام شافعی، ابن القاقم وغیرہ؟ انھوں نے کہا نہیں! میں نے ان عقیدہ مندوں سے کہا کہ لو سنو یہ ان گھوڑوں کو کفار و منافقین کی قبروں کے پاس لے جاتے ہیں، اور ان کو شفا ہوتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں پر قبر میں غذا اور ہاے اور جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ چوپائے اور بہائم مردوں کی آوازیں سنتے ہیں، تو جب یہ گھوڑے اس قسم کی آوازیں سنتے ہیں گھبرا جاتے ہیں، اور اسی گھبراہٹ اور ہیت سے ان کے پیٹ پانی ہو جاتے ہیں، اور وہ پاخانہ کر دیتے ہیں، اس لئے کہ سمیت و دہشت سے اکثر اسہال ہو جاتا ہے، ان کو اس پر بڑا تعجب ہوا، میں اکثر لوگوں سے یہی سبب بیان کرتا تھا، اور مجھے علم نہیں تھا کہ کسی اور نے بھی یہ بات لکھی ہے، بعد میں معلوم ہوا کہ بعض علماء نے یہی سبب بیان کیا ہے۔“

مشرکین کے لئے شیطین کا تشل

خود صاحبین اور اوپاے کی قبروں پر حصول مقصد اور کامیابی کے جو واقعات بیان کیے جاتے

ہیں، نیز صاحب مزار کی زیارت، گفتگو وغیرہ کے واقعات نقل کئے جاتے ہیں، امام ابن تیمیہ اس کی دوسری وجہ بیان کرتے ہیں، فرماتے ہیں:-

• بعض لوگوں نے اپنے شیخ کی دہائی دی، اور ان کو ان کی صورت نظر آئی، اور بعض انہوں نے ان کا کوئی کام بھی کر دیا، اس سے ان کو یہ عقیدہ ہوا کہ شیخ خود آئے یا یہ کوئی فرشتہ تھا، جو ان کی صورت میں ظاہر ہوا، اور یہ ان کی کرامت ہے، اس سے اس کا مشرکانہ عقیدہ اور راسخ اور غلو اور ترقی کر جاتا ہے، اس کو معلوم نہیں کہ اس طرح کی باتیں اور رسالت شیطانی بت پوجنے والوں کے ساتھ بھی کرتے رہتے ہیں، وہ ان بت پرستوں کے سامنے اکثر ظاہر ہوتے ہیں، اور بعض غیبی باتیں ان کو بتلاتے ہیں، اور ان کے بعض مطلب بھی پورے کر دیتے ہیں، لیکن یہ سب امور دورِ اخیر کی پیداوار ہیں، جن کا خیر القرون میں کوئی وجود نہ تھا؛

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

• شیاطین اکثر اس شخص کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں، جن کی دہائی دی جائے، مجھ سے بہتے شیوخ طریقت کے متعلقین نے یہ واقعات بیان کئے، اور ایک جماعت کثیر نے مجھ سے نقل کیا کہ انہوں نے بعض زمرہ انسانوں اور بعض مردوں سے فریاد کی تو انہوں نے اسی طرح کے واقعات دیکھے، یہ بات پورے طور پر عیاں ہو گئی کہ شیاطین انسانوں کو اپنے مقدور بھر گمراہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں، اگر وہ شخص دین اسلام سے نا آشنا ہوتا ہے تو اس کو کھلے شرک اور خالص کفر میں مبتلا کر دیتے ہیں، اس کو حکم دیتے ہیں کہ وہ الشکر کا ذکر نہ کرے، شیطان کا سجدہ کرے، اس کے لئے قربانی پیش کرے، اور اس کو مردار کھانے اور خون پینے کا حکم دیتے ہیں اور کھلی بے حیائیوں کے ارتکاب پر آمادہ کرتے ہیں، یہ ان شہروں میں بکثرت ہوتا ہے، جہاں یا تو محض کفر پایا جاتا ہے، یا کمزور اسلام، نیز ان اسلامی شہروں میں جہاں کے لوگوں کا ایمان ضعیف ہوتا ہے، چنانچہ مصر و شام میں بھی ایسا ہوا،

اور تارویوں کے قبول اسلام سے پہلے تو ان میں بکثرت ایسے واقعات پیش آتے تھے جس قدر اسلام کی ان میں اشاعت ہوتی گئی اس کی حقیقت سے وہ آشا ہوتے گئے اسی قدر شیاطین کے اثرات کمزور پڑتے گئے۔

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ صرف صاحبین کے ساتھ ہی یہ معاملہ پیش نہیں آتا، بلکہ تارہ پرتوں کو ایسی باتوں سے سابقہ پڑتا ہے اور ان کو اس طرح کے احساسات اور فتوحات حاصل ہوتے ہیں، فرماتے ہیں:-
 "جو لوگ کو اکب سے دعا کرتے ہیں، ان پر ایسی صورتیں نازل ہوتی ہیں جن کو کو اکب کی رویت کہتے ہیں، حالانکہ وہ شیطان ہوتا ہے جو اس کے شرک کی بنا پر اس کو گمراہ کرنے کے لئے نازل ہوتا ہے جیسے کہ بعض اوقات شیاطین بتوں اور مورتیوں کے اندر گھس جاتے ہیں اور بعض اوقات لوگوں سے باتیں کرتے ہیں اور بعض اوقات مجادروں اور پوجا پاٹ کرنے والوں کو دکھائی دیتے ہیں اور دوسروں کو بھی دکھائی دیتے ہیں۔"

امام ابن تیمیہ کا اصلاحی کارنامہ اور اس کے اثرات

ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری میں جس کی مردم خیزی و مردم آفرینی کا تذکرہ کتاب کے شروع میں گزر چکا ہے، اگرچہ اکابر علماء و شیوخ سے معمور تھی اور تصنیف و تالیف و عطا و ارشاد اور دعوت و تبلیغ کا کام پوری قوت سے جاری تھا، اس میں شبہہ کی گنجائش نہیں کہ علمائے راسخین اور کتاب سنت کے حاملین نے اس شرک صریح اور جاہلیت و ثنیہ کو کسی طرح گوارا نہیں کیا ہوگا، اور زبان و قلم سے ضرور اس کی مخالفت کی ہوگی لیکن ایسے علمائے کبار جنہوں نے اس صورت حال کے خلاف علم جہاد بلند کیا، اور اپنے گرانقدر علمی مشاغل و مباحث کے باوجود اس فتنہ کبریٰ کے مقابلہ کے لئے میدان میں آئے اور

عوام کو خطاب کیا اور اس شرک صریح کی تردید و مخالفت کو اپنا موضوع اور مقصد زندگی بنایا یا تو نہیں تھے، یا تاریخ کے منظر عام پر نہیں ہیں، یا ان کی بہت ممتاز اور بلند شخصیت نہیں تھی اور انھوں نے اس موضوع پر کوئی ایسا وسیع علمی ذخیرہ یادگار نہیں چھوڑا جو ان کی شخصیت اور اصلاحی کارنامہ کی یاد تازہ کرتا ہے، درحقیقت اس فتنہ عالم آشوب کے مقابلہ اور عقیدہ توحید کی توضیح و تشریح اور احیاء و تجدید کے لئے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی جیسی طاقتور اور بلند شخصیت کی نیز ان شرکانہ عقائد و رسوم کے تفصیلی جائزہ اور احتساب اور مدلل و پرزور تردید کی ضرورت تھی جو سلم معاشرہ پر حاوی ہوتے جا رہے تھے توحید کا مزاج ہی یہ ہے کہ وہ تاویل اور عوام کی رعایت کے ساتھ نہیں چل سکتی اس کے لئے تو انبیاء علیہم السلام کی واشگاف تقریر اور فیصلہ کن اور غیر مبہم طرز خطاب کی ضرورت ہے جو بالکل فرقان کی شان رکھتا ہو، امام ابن تیمیہ نے اپنے زمانہ میں نیابت انبیاء کا فرض انجام دیا، اور

”فَامْضِعْ بِمَا تَوَدُّ وَاعْمُرْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ“ پر عمل کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان عقائد و رسوم میں جو جہالت غیر مسلموں کے اختلاط و صحبت اور فرق ضالہ اور اہل غرض کے اثر سے پیدا ہو گئی تھی، ایک عام تزلزل پیدا ہو گیا، اسلام کا عقیدہ توحیدہ جو انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا سب سے بڑا مقصد اور ان کی دعوت کا نقطہ مرکزی ہے ایک بار پھر نکھر کر اور منفتح ہو کر سامنے آ گیا، لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ، امام ابن تیمیہ کے اصلاحی کارناموں میں سے اگر صرف یہی ایک کارنامہ ہوتا تو ان کے مقام تجدید اور دعوت و عزیمت کے ثبوت کے لئے کافی تھا۔

ان کی کتابوں کے اثر سے ان کے بعد بھی وقتاً فوقتاً ایسے ارباب دعوت و عزیمت پیدا ہوتے رہے جنہوں نے اپنے اپنے زمانہ کے شرکانہ عقائد و رسوم اور جاہلیت و ثنیہ کے خلاف علم جہاد بلند کیا اَعْدَاءُ الدِّينِ النَّاصِي كَا وَانْهَ اس بلند آہنگی سے بلند کیا کہ عالم اسلام کے دشت و جبل اس سے گونج اٹھے۔

فلسفہ و منطق و علم کلام کی تنقید

اور

کتاب و سنت کے طرز و اسلوب کی ترجیح

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ کا دوسرا علمی و اصلاحی کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے اپنے زمانہ میں فلسفہ و منطق و علم کلام کی مفصل تنقید کا فرض انجام دیا، اور ان کے مقابلہ میں مدلل طریقہ پر کتاب و سنت کے طرز و اسلوب کی برتری ثابت کی، ان کے اس کارنامہ کی عظمت کا اندازہ کرنے کے لئے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ فلسفہ و منطق کو اس وقت عالم اسلام میں کیا مقام اور ذہن و افکار پر کیا تسلط حاصل تھا، اور انھوں نے کس ماحول میں یہ کارنامہ انجام دیا۔

فلسفہ یونان کا عالم اسلام پر اثر و اقتدار

یونانی فلسفہ و منطق کی کتابوں کے ترجمہ کا کام خلیفہ منصور کے زمانہ (تقریباً ۳۶۱ھ) سے شروع ہو گیا تھا، معتزلہ نے ان کتابوں کا مطالعہ اور ان سے استفادہ کیا تھا، ان کی کتابوں میں فلسفہ یونان کی اصطلاحات کا استعمال اسی زمانہ سے شروع ہو گیا تھا، لیکن علوم یونان کا اصل فروغ امامون کے زمانہ سے شروع ہوا، امامون نے ترجمہ کی تحریک کی شاہانہ سرپرستی کی، وہ بذات خود یونانی علوم کا بڑا قدردان

اور جیہیں تھا، صاعدانسی نے طبقات الامم میں لکھا ہے کہ اس نے شاہانِ روم سے حکمائے یونان کی کتابوں کی فرمائش کی، انھوں نے افلاطون، ارسطو، بقراط، جالینوس، اقلیدس اور بطلمیوس وغیرہ کی تصنیفات تحفہ بھیجیں اور مامون نے بڑے اہتمام سے ان کا ترجمہ کرایا، اور لوگوں کو ان کے مطالعہ کی ترغیب دی، اس کے زمانہ میں ان کتابوں کا عام چلن ہو گیا، اور فلسفہ نے عروج حاصل کیا، اس کی قدر دانی کی وجہ سے ذہین و ذکی نوجوانوں اور اہل علم نے ان مضامین پر عبور پیدا کیا، اور اپنی اپنی جنس کمال مامون کے ہنر پرورد دربار میں لے کر آئے اور انعام و اکرام و مراتب و مناصب کے سرفراز ہوئے، اس طرح سلطنت عباسیہ ان علوم میں رومۃ الکبریٰ کی ہمسروہیم چشم نظر آنے لگی ہے۔

ترجمہ کا یہ کام مامون کے بعد تک جاری رہا، اور تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ چوتھی صدی ہجری تک یونان کے علمی ذخیرہ کا بڑا حصہ عربی میں منتقل ہو چکا تھا۔

اس علمی ذخیرہ میں اگرچہ افلاطون اور دوسرے حکمائے یونان کی تصنیفات و تحقیقات بھی تھیں لیکن شاید ترجمین (جو زیادہ تر سطوری اور یعقوبی، عیسیٰ اور جندیساہ اور حران کے علمائے فلسفہ تھے) کے ذاتی رجحان کی وجہ سے یا اس بنا پر کہ ارسطو کا زمانہ قریب تر ہے اور اس کی تصنیفات میں فلاسفہ متقدمین کے مباحث زیادہ مدون و مرتب ہیں، ارسطو کی کتابوں نے عالم اسلامی کے علمی و درسی حلقوں میں زیادہ قبولیت و رواج حاصل کیا، اور بالآخر وہی فلسفہ یونان کا نمائندہ اور وکیل اور عالم اسلام میں فلسفہ کا رمز اور نشان بن کر رہ گیا، عالم اسلام کی بد قسمتی تھی کہ حکمائے یونان میں سے اس کے حصہ میں وہ فلسفی عالم آیا، جو بہت سے اسباب و وجوہ کی بنا پر جن میں سے بعض کی تفصیل امام ابن تیمیہ کے بیانات و انتقادات میں آئے گی، ادیان سماوی کی روح اور دینی منہاجیم و تہمورات و محتائق سے زیادہ بعید و نا آشنا اور مادی فکر و نظر کا پر جوش حامی و داعی ہے۔

فلسفہ کا دورِ تقلید

ابتداء میں عالم اسلام کے علماء نے فلسفہ نے ارسطو کے فلسفہ و منطق کو آنکھ بند کر کے قبول کرنے سے انکار کیا، اور اس کو تنقید و تحقیق سے بالاتر اور مستغنی نہیں سمجھا، بہت سے علماء نے اس کی تردید میں کتابیں لکھیں اور اس کے فلسفیانہ و منطقی مباحث پر آزادانہ و ناقدانہ نظر ڈالی، اور جو چیز ان کو مخدوش اور کمزور نظر آئی، برملا اس کا اظہار کیا، اس سلسلہ میں ابتدا میں معتزلہ پیش پیش تھے، ان میں سے نظام اور ابو علی جبائی خاص طور پر قابل ذکر ہیں، تیسری صدی میں حسن بن موسیٰ نو بختی نے کتاب الآراء والدیانات لکھی، اور اس میں ارسطو کی منطق کے بعض اہم مسائل کا رد کیا، چوتھی صدی میں امام ابو بکر باقلانی نے دقاتل کے نام سے ایک کتاب لکھی جس میں فلسفہ کا رد لکھا، اور یونانیوں کی منطق پر اہل عرب کی منطق کی ترجیح مابست کی، پانچویں صدی میں علامہ عبد الکریم شہرستانی (صاحب الملل والنحل) نے برہنہ اور ارسطو کے رد میں ایک کتاب لکھی اور قواعد منطق کے موافق ان پر دلائل کا نقص کیا، اسی صدی کے آخر میں امام غزالی فلسفہ کے مد مقابل ہوئے اور انھوں نے تہافت الفلاسفہ کے نام سے وہ کتاب لکھی جس سے سو برس تک فلسفہ کے ایوان میں تزلزل رہا، چھٹی صدی میں ابوالبرکات بغدادی نے اس سلسلہ کو بڑی ترقی دی، اور المعتبر کے نام سے ایک معرکہ الآراء کتاب لکھی جس میں کثر مسائل میں ارسطو کے خیالات کو غلط ثابت کیا، اس صدی میں امام رازی نے مشکوٰۃ فیہ اور اشاعرہ کا ویل بن کر فلسفہ کو اپنے اعتراضات کا نشانہ بنایا۔ لیکن عالم اسلام کا وہ علمی حلقہ جو فلسفہ یونان کا اصل علم بردار اور ترجمان سمجھا جاتا تھا، ارسطو کی شخصیت و عظمت سے مسحور تھا، اور ایک طرح اس کو تنقید و تحقیق سے بالاتر سمجھتا تھا، زمانہ کے ساتھ ساتھ علماء فلسفہ کی ارسطو کی ذات کے ساتھ یہ گرویدگی اور شغف بھی بڑھتی جا رہی تھی اور فلسفہ کے حلقوں

میں ارسطو رفتہ رفتہ تقدس و عظمت کے مقام پر فائز ہوتا جا رہا تھا۔ ہر بعد کا فلسفی اپنے پیشرو سے اس عظمت و تقدس میں فائق اور مقدم نظر آتا ہے ابو نصر فارابی (م ۳۳۹ھ - ۹۵۰ھ) افلاطون و ارسطو کی نسبت لکھتا ہے:-

وكان هذان الحكيمان هما مبدعان
للفلسفة ومنشأ لادانها و اصولها
یہ دونوں حکیم فلسفہ کے موجد اور اس کے بادی
واصول کے بانی و مرتب ہیں اور فلسفہ کے
ومتعمان لادانها وفروعها، وعلیہما
المعول فی قلیلہا و کثیرہا۔
بنیاد ہے۔

بوعلی سینا (م ۴۵۰ھ) فارابی سے بھی زیادہ ارسطو کی عظمت کا قائل اور کلمہ گو ہے، وہ منطق الشفاء میں لکھتا ہے کہ ارسطو کو اتنا زمانہ ہوا لیکن آج تک اس کے ان مسائل و تحقیقات پر کچھ اضافہ نہ ہو سکا؛
بوعلی سینا کے بعد فلسفہ کے حلقہ نے ابن رشد (م ۵۰۹ھ) سے بڑا عالم اور وکیل پیدا نہیں کیا،
ارسطو کی عظمت و تقدس میں اس کا قدم بوعلی سینا سے بھی آگے ہے اور اگر اس موقع پر تصوف کی اصطلاح
(دخل در معقولات نہ ہو تو یہ کہنا صحیح ہو گا کہ اس کو ارسطو کی ذات میں فنا فی الشیخ کا درجہ حاصل ہے
اس کا ایک سوانح نگار اس کی اس خصوصیت کا ان الفاظ میں اظہار کرتا ہے:-

اما تعجید ابن رشد لادسطو
فلاحمد له فیکاد یولمہ، وقد
وضع له اوصافا تجعله فوق
درجات الکمال الانسانی عقلاً وفضلاً
ولو کان ابن رشد یقول
بتعدد الالهة لجعل ارسطو
ارسطو کی عظمت و تقدس کے سلسلہ میں ابن رشد
اتنا آگے ہے جس کی کوئی انتہا نہیں بیان تک کہ
وہ اس کو خدا بنانے کی حد تک پہنچ گیا اور عقل
و فضل کے اندر انسانی کمال کے درجات سے بھی
بہت اونچے اس کے اوصاف بیان کئے اور اگر
ابن رشد تعدد الہیہ کا قائل ہوتا تو وہ ارسطو کو

لہ الجمع بین رای الحکیمین علی مضمون فلسفہ یونان اور اسلام از مولانا شبلی نعمانی، الندوہ جلد ۱، بحوالہ منطق الشفاء۔

ساتویں صدی میں فلسفہ کے حلقہ میں نصیر الدین طوسی (م ۶۷۲ھ) کی شخصیت نمایاں ہوتی ہے جن کو فلسفہ کے مدرس حلقہ نے محقق طوسی کے لقب سے یاد کیا ہے، یہ وہ زمانہ تھا کہ تاراپوں کے حملے اور بغداد کے سقوط نے عالم اسلام کو بے حواس بنا رکھا تھا، اور ایک عام علمی زوال پورے عالم اسلام پر سایہ لگ گیا تھا، اس وقت نصیر الدین طوسی ہی (جو ہلاکو خاں کے مقرب و معتمد تھے) یونانی علم و فلسفہ کے علم بردار تھے، انہی کے شاگردوں نے (جن میں قطب الدین شیرازی اور ان کے ہم نام قطب الدین رازی خاص طور پر نامور ہیں) درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کا کام سنبھالا اور انہی سے ایران کے اس طرز تعلیم کی بنیاد پڑی، جس میں فلسفہ و منطق کو مرکزی مقام حاصل تھا، نصیر الدین طوسی اس کتب فکر سے تعلق رکھتے تھے، جو ارسطو کو غلغلہ کا درجہ دیتا تھا، اور اس کی تحقیقات کو حوت آخر سمجھتا تھا، انھوں نے امام رازی کے مقابلہ میں ارسطو کے فلسفہ کی زور شور سے حمایت و مدافعت کی تھی، اور ارسطو کے فلسفہ میں نئی جان ڈال دی تھی۔

فلسفہ و منطق کا علمی محاسبہ اور ابن تیمیہ کا کارنامہ

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نصیر الدین طوسی کی وفات سے دس برس پہلے پیدا ہوئے، ان کی علمی زندگی کا آغاز ہوا تو نصیر الدین طوسی اور ان کے تلامذہ کے اثر سے یونانی فلسفہ و منطق یعنی ارسطو کے فلسفہ و منطق کا طوطی بول رہا تھا، اس کے مسائل و مباحث کے سمجھ لینے ہی کو منتہائے ذکاوت اور معیار فضیلت سمجھا جاتا تھا، کسی کو اس کے مقابلہ میں یا اس کی مخالفت میں لب کشائی کی جرأت نہ تھی، محدثین و فقہاء اس میدان کے حریف نہیں تھے، وہ زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے تھے کہ اس کی حرمت کا فتویٰ دے دیں، مگر اس سے

لے تاریخ فلاسفۃ الاسلام فی المشرق والمغرب (مطبعی جمعہ) ۱۵۵۵ھ علامہ رشید شریفین سے زائد مابعد میں تعلیم و تعلیم کا سلسلہ پھیلا

قطب الدین رازی کے شاگرد تھے، انہی کا سلسلہ ہندوستان پہنچا جس کی ترقی یافتہ یا گبری ہوئی، فصل یہاں کا درس نکالی ہے۔

یہ سیلاب رک نہیں سکتا تھا، عالم اسلام کے علم و فکر پر اس کا رعب چھایا ہوا تھا، اس مرعوبیت سے ایک حلقہ میں (جو فلسفہ سے قریب اور براہ راست تعلق رکھتا تھا) تشنگی اتریا، بیت کا دور دورہ تھا، اور سفسطائیت (حقائق اشیاء کا انکار) کا رجحان بھی پایا جاتا تھا، جو حلقہ اس سے براہ راست تعلق نہیں رکھتا تھا، احساس کہتری اور مرعوبیت کا شکار تھا، اس صورت حال کا مقابلہ کرنے کے لئے فلسفہ و منطق کے بے لاگ علمی محاسبے اور جائزے اور اس کی علمی کمزوریوں کا پردہ فاش کرنے کی ضرورت تھی، وقت کی یہ ضرورت شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے پوری کی اور اس کو مستقل موضوع بنا کر یونانی فلسفہ و حکمت کی مفصل و مدلل تنقید اور اس کے علمی محاسبے کا کام انجام دیا، اور ایک ایسی شخصیت (ارسطو) سے حریفانہ گفتگو اور علمی مناظرہ کیا جس کو علمائے فلسفہ مافوق البشر ہستی اور تنقید و تردید سے بالاتر سمجھنے لگے تھے۔

ان کے کام کی نوعیت اور ان کے تنقید و محاسبہ کی حیثیت ان کا نقطہ نظر اور بنائے اختلاف کیا تھی؟ بہتر یہ ہے کہ اس کے لئے ان ہی کی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے، ذیل میں مختلف عنوانات کے تحت ان کی تحریروں کے بعض خلاصے اور ان کی کتابوں کے بعض اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں جن سے ان کا نقطہ نظر اور طریق فکر واضح ہو جائے گا۔

طبیعیات و ریاضیات کا اعتراف

اس علمی ذخیرہ کے بارے میں جو فلاسفہ یونان و ارسطو کی طرف منسوب تھا، ان کی رائے بہت معتدل اور متوازن ہے، وہ طبیعیات، ریاضیات اور الہیات میں فرق کرتے ہیں، اور اپنے پیشرو امام غزالی کی طرح طبیعیات اور ریاضیات کے بہت سے مسائل کی صحت و معقولیت کا اقرار اور اس بارے میں علمائے یونان کی ذہانت کا اعتراف کرتے ہیں، ایک جگہ لکھتے ہیں۔

نعم لهم فی الطبقات کلام غالب مجید ان فلاسفہ کی طبیعت میں جو گفتگو اور بحث ہے اس کا

وہو کلام کثیر و اسح. ولہم عقول
 عرفوا بہا ذلک و ہم قد یقصدون
 الحق لایظہر علیہم العناد۔
 بڑا حصہ اچھا ہے اور ان کا یہ کلام خاصا وسیع و مفصل
 ہے ان باتوں کو سمجھنے اور معلوم کرنے کے لئے وہ اچھا
 دانش رکھتے تھے بہت سی بحث میں وہ حق کے جوہر اور
 غالب نظر آتے ہیں اور خدا اور زبردستی سے کام نہیں لیتے۔

وہ ایک جگہ صاف اعتراض کرتے ہیں کہ طبیعیات و ریاضیات وغیرہ فلاسفہ یونان کا اصل
 موضوع اور ان کے غور و فکر کا میدان ہے، فرماتے ہیں:-

لکن لہم معرفة جیدۃ بالامور
 الطبعیۃ و ہذا بحر علمہم و لہ
 تفرغوا و فیہ ضیعوا زمانہم
 امور طبیعہ سے ان کی واقفیت اچھی خاصی ہے
 و حقیقت یہی ان کا دائرہ فکر اور فن خاص ہے اور
 اسی میں انھوں نے اپنے اوقات کا بیشتر حصہ صرف کیا۔
 یونان کے علم ریاضی کے متعلق وہ الرد علی المنطقیین میں اپنی رائے ظاہر کرتے ہیں:-

فہذا الامور و امثالہا ما یتکلم فیہ
 الحساب امر معقول و مقایستہ فیہ
 ذووالعقول و ما من احد من الناس
 الا یعرف منہ شیئا فانہ ضروری فی
 العلم ضروری فی العمل و لہذا ینتقلون
 بہ فی قولہم الاول نصف الاشئین
 ولا یریب ان قضایا کلیۃ واجبۃ
 القبول لا تنقض البتۃ۔
 ریاضی کے یہ مسائل جن سے اہل حساب بحث کرتے
 ہیں ایسے معقول مسائل ہیں جن پر تمام اہل عقول
 اتفاق ہے اور ہر شخص اس سے کچھ نہ کچھ واقفیت
 رکھتا ہے اس لئے کہ وہ علم اور عمل دونوں کے لئے
 ضروری ہے اس سے کس کو اختلاف ہو سکتا ہے کہ
 الواحد نصف الاشئین اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس کے
 سب قضایا کلی ہیں واجب القبول ہیں اور ان پر کوئی
 نقض وارد نہیں ہو سکتا۔

اختلاف کا اصل میدان فلسفۃ الہیات

امام ابن تیمیہ کو فلسفۃ یونان کے جس دائرہ سے اصل اختلاف ہے وہ الہیات کا دائرہ ہے، الہیات کے بارے میں وہ فلسفۃ یونان کی بے بضاعتی اور بے یابی اور فلاسفۃ یونان کی ناکامی و بے حالی اور ان کے جہل مرکب میں مبتلا ہونے پر بار بار زور دیتے ہیں، ان کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ فلاسفۃ یونان کا فن اور ان کے غور و فکر اور بحث و نظر کا میدان نہ تھا، انھوں نے اس دائرہ میں قدم رکھ کر اپنے حدود سے تجاوز کیا ہے اور اپنی تحقیر و تضحیک کا سامان ہم پہنچایا ہے، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

| | |
|----------------------------------|---|
| للمفلسفة فی الطبعیات خوض | فلسفہ سے اشتغال کرنے والے فوجیہات میں غور و فکر |
| وتفصیل تمیز و اہم بخلات الالہیات | اور تفصیل سے کام لیتے ہیں اور ان کا امتیاز نظر آتا ہے |
| فانہم من اجهل الناس بہا و ابعدهم | لیکن الہیات میں وہ جاہل و محض اور حق سے بالکل |
| عن معرفة الحق فیہا، و کلام ارسطو | نا آشنا معلوم ہوتے ہیں اس سلسلہ میں ارسطو سے جو کچھ |
| معلوم فیہا قلیل کثیر الخطا و | منقول ہے وہ ہے بہت تھوڑا اور غلطی بہت زیادہ ہے۔ |

ایک دوسری جگہ طبعیات میں ان کی واقفیت کا اعتراف کرتے ہوئے الہیات "میلان کی نامرادی و تہی دستی کا ذکر کرتے ہیں:-

| | |
|--------------------------------------|---|
| واما معرفة الله تعالى فخطئهم منها | جہاں کلمۃ تعالیٰ کی معرفت کا تعلق ہے اس کے |
| مبغوض جدا و اما ملائکته و کتبہ | بارے میں فلاسفہ بڑے محروم اور نامراد نظر آتے ہیں، |
| ورسلہ فلا يعرفون ذلك التبتہ و لم | ہے ملائکہ، انہر کی کتابیں اور اس کے رسول تو اس کا |
| یتکلموا فیہ لابغی و لا باثبات و انما | ان کو قطعاً علم نہیں ہے اور اس بارے میں ان سے |

تکلموا فی ذلک متأخروہم الداخلون
فی الملأی

نفیاً اور اثباتاً کوئی چیز منقول نہیں ہے اس
بارے میں درحقیقت متاخرین فلاسفہ نے گفتگو کی

ہے جن کا مذہب ادیان سے تعلق رہا ہے۔

امام ابن تیمیہ کا بیان ہے کہ فلسفہ یونان کے اصل ارکان و اساطین کو خود بھی اس کا اعتراف
ہے کہ ان کو اس علم کے حصول کے ذرائع اور مقدمات و مبادی حاصل نہیں اور اس بارے میں یقین
تک پہنچنا ان کے لئے بہت مشکل ہے وہ لکھتے ہیں:-

بل قد صرح اساطین الفلقة بأن
العلوم الالهية لا سبيل فيها الى
اليقين وانما يتكلم فيها بالاحرى
والاخلاق فليس لهم فيها الا الظن
(وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا)^۱

ان لوگوں نے جو فلسفہ میں ستون کا درجہ رکھتے ہیں اس بارے
میں طریقہ سے کہا ہے کہ علوم الہیہ میں یقین تک پہنچنے
کا کوئی راستہ نہیں ان مسائل میں جو کچھ کہا جائے گا،
اس کی حیثیت زیادہ سے زیادہ بیچہ گی کہ یہی ملتی ہوئی
بات ہے یا زیادہ مناسب بات ہے اس سے یہ بات
واضح ہوتی ہے کہ فلاسفہ کے پاس الہیات میں
ظن و تخمین کے سوا کچھ نہیں اور جیسا کہ قرآن مجید
میں کہا گیا ہے کہ ظن و تخمین کبھی حق کا قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

یونانی الہیات اور پیغمبروں کے علوم و تعلیمات کا تقابل

ایک جگہ وہ فلاسفہ یونان کے الہیات کے بارے میں اقوال و قیاسات پر تبصرہ کرتے ہوئے
ان لوگوں پر تعجب کرتے ہیں جو ان کو انبیاء علیہم السلام کے علوم و حقائق کے سامنے لاتے ہیں اور

ان سے مقابلہ کرنے لگتے ہیں، وہ بڑے جوش و اثر سے لکھتے ہیں:-

۱۰ البیات کے بارے میں جب معلم اول ارسطو کے کلام پر نظر ڈالی جاتی ہے، اور ایک پڑھا لکھا آدمی اس کو غور سے دیکھتا ہے تو وہ اضطراباً اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ ان فلاسفہ یونان بڑھ کر رب العالمین کی معرفت سے کوئی بے بہرہ اور نا آشنا نہیں تھا، وہ دریائے حیرت میں غرق ہو جاتا ہے، جب دیکھتا ہے کہ کچھ لوگ یونان کی البیات کا پیغمبروں کے علوم و تعلیمات سے مقابلہ کرنے لگتے ہیں اس کو یہ بتا ایسی ہی نظر آتی ہے جیسے کوئی لوہاروں کا فرشتوں سے یا گاؤں کے زمینداروں کا شاہان عالم سے مقابلہ کرنے لگے بلکہ اس میں بھی کسی قد علم و عدل کا شاہد ہے، لیکن جو فلاسفہ کا انبیاء سے مقابلہ کرتے ہیں، وہ تو سخت ظلم و جہل سے کام لیتے ہیں، اس لئے کہ گاؤں کا زمیندار ہر حال گاؤں کا منظم ہے، اور اس میں اس کو بادشاہ کے ساتھ کسی نوع کی مشابہت اور کسی جزو کی شرکت ہے، لیکن فلاسفہ و انبیاء کا حال تو یہ ہے کہ انبیاء جو کچھ لے کر آتے ہیں، فلاسفہ کو اس کی مطلق خبر نہیں ملکہ وہ اس کے قریب بھی نہیں پھٹکتے، واقعہ یہ ہے کہ کفار یہود و نصاریٰ بھی ان فلاسفہ کے مقابلہ میں مورد الہیہ سے زیادہ باخبر ہیں، میری مراد اس سے وحی کا وہ علم خاص نہیں ہے، جو صرف انبیاء کی خصوصیت ہے اور دوسروں کو نصیب نہیں ہے، اس لئے کہ یہ علم تو خارج از بحث ہے، میری مراد ان علوم عقلیہ سے ہے، جن کا تعلق اللہ تعالیٰ کی معرفت، توحید، اس کے اسماء و صفات کی معرفت، نبوت و رسالت، معاد اور ان اعمال سے ہے، جو آخرت میں سعادت کا موجب ہیں، اور جن میں سے اکثر کو انبیاء علیہم السلام نے براہین عقلیہ سے بیان کیا ہے، یہ الہی و دینی و شرعی عقلیات بھی وہ ہیں جن کی ان فلاسفہ کو ہوا بھی نہیں لگی، اور ان کے علوم میں ان کا کوئی پتہ اور نشان ہے باقی وہ علوم و معارف اور حقائق غیبیہ جو انبیاء کے خصائص میں سے ہیں، ان کے ذکر کا تو اس سلسلہ میں کوئی موقع ہی نہیں، اور فلسفہ اور علوم نبویہ کے مقابلہ میں وہ بحث ہی میں نہیں آتے۔

فلاسفہ یونان کا جہل و انکار

علوم الہیہ میں فلاسفہ کی بے بضاعتی ان کے علم و بیان کی کوتاہی اور بہت سے غیبی حقائق و موجودات کے انکار کی وجہ امام ابن تیمیہ بیان کرتے ہیں :-

”جس غیب کی انبیاء علیہم السلام خبر دیتے ہیں اور وہ کلیات عقلیہ جو تمام موجودات پر حاوی اور شامل ہوں اور جو موجودات کی صحیح تقسیم کرتی ہیں ان سے فلاسفہ بالکل نا آشنا ہیں اس لئے اس پر اسی کو قدرت ہو سکتی ہے جو موجودات کی تمام انواع کا احاطہ کر سکے اور ان فلاسفہ کا حال یہ ہے کہ یہ صرف حساب اور اس کے بعض لوازم سے واقف ہیں اور یہ بہت تھوڑے وجودات کی واقفیت ہے اس لئے کہ جن موجودات کا انسانوں کو مشاہدہ نہیں ہے وہ ان موجودات کے مقابلہ میں کہیں زیادہ کثیر اور وسیع ہیں جن کا ان کو مشاہدہ ہوتا ہے اسی بنا پر جن لوگوں کا علم فلاسفہ کی معلومات تک محدود ہے جب وہ انبیاء، ملائکہ، عرش، کرسی، جنت، جہنم وغیرہ کا ذکر سنتے ہیں اور وہ اس بات کے قائل ہوتے ہیں کہ موجود وہی ہے جو ان کو معلوم ہے اور ان کی معلومات کے دائرہ سے باہر موجودات کا وجود نہیں تو وہ حیران رہ جاتے ہیں اور اپنی معلومات کے مطابق انبیاء علیہم السلام کے کلام کی تاویل کرنے لگتے ہیں اگرچہ یہ سرے سے کوئی دلیل نہیں ہے اور ان کو ان موجودات کے نہ ہونے کا کوئی مثبت علم نہیں اس لئے کہ کسی چیز کے وجود کا علم نہ ہونا الگ چیز ہے اور کسی چیز کے معدوم ہونے کا علم ہونا الگ چیز ہے یہ ضروری نہیں کہ جو میں معلوم نہیں وہ معدوم بھی ہو، وہ جب ان غیبی حقائق کا انکار کرنے لگتے ہیں تو ان کا انکار ایسا ہی ہوتا ہے کہ جیسے کوئی طبیب جنات کے وجود کی اس بنا پر نفی کرے کہ فن طب میں جنات کا کوئی ثبوت..... نہیں ہے حالانکہ فن طب میں جنات کے وجود کا انکار بھی نہیں ہے اسی طرح سے تم دیکھو گے کہ جس شخص کو کوئی فن آتا ہے اور اس میں وہ حوام کے مقابلہ میں کچھ امتیاز رکھتا

تو وہ اپنی ناواقفیت سے ان چیزوں کی نفی کرنے لگتا ہے جو اس کے فن سے خارج ہیں واقعہ یہ ہے کہ لوگوں نے چیزوں کے ماننے اور اقرار کرنے میں اتنی ٹھوکر نہیں کھائی جتنی نہ ماننے میں اور انکار کرنے میں جس چیز کی حقیقت سے انسان پورے طور پر واقف نہیں ہے اس کو جھٹلانے اور اس کے وجود کے انکار کرنے کا رجحان انسانوں میں بہت قدیم اور عام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذْبًا وَكَلَّمَا
ان کفار نے ان چیزوں کو جھٹلایا جن کا ان کو پورا علم
حاصل نہیں تھا، حالانکہ ابھی تک ان پر ان کی پوری

(سورہ یونس- ۳۹) حقیقت منکشف نہیں ہوئی۔

بُت پرست و ستارہ پرست یونان

یونان قدیم کی تاریخ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کو طبیعیات و ریاضیات اور علوم و ادب کا یہ وسیع اور عظیم سرمایہ عطا کرنے والا ملک جس نے ہزاروں برس تک دنیا کی عقلی و فکری قیادت کی ہے اپنی تاریخ کے بیشتر حصہ میں بُت پرست اور ستارہ پرست واقع ہوا تھا اور صد ہا توہمات و خرافات میں گرفتار تھا۔ جدید تاریخ نے یونان کے علم الاضنام اور اس کے قومی دیولالاکو بے نقاب کر دیا ہے اور اب اس میں کوئی شبہ نہیں رہا کہ یونان قدیم میں دیوتاؤں، اور دیویوں اور تاروں کے معبدوں اور یہاں کل کا ایک جال بچھا ہوا تھا، یونان کا جو فلسفہ عالم اسلام میں ترجمہ ہو کر آیا اور پھر اس کے ذریعہ یورپ تک پہنچا وہ اسی نام پرستی اور ستارہ پرستی کے رنگ میں ڈوبا ہوا ہے، یونانی فلاسفہ نے اپنے مذہبی اعتقادات اور شرکاء تصور کو فلسفہ کی ہیبت اصطلاحات میں منتقل کر دیا اور مسلمان علماء فلسفہ نے جو یونان کی مذہبی تاریخ سے واقف نہیں تھے، ان کو علمی حقائق سمجھ کر اپنے غور و فکر کا موضوع بنایا، اور ان کو ثابت کرنے کے درپے ہوئے، امام ابن تیمیہ کی یہ بڑی ثروت نگاہی اور ذہانت ہے کہ انھوں نے کئی صدی پہلے اس نکتہ کو

فاش کیا، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

اما قدماء اليونان فكانوا مشركين من اعظم
الناس شركا وسحرا، يعبدون الكواكب
والاصنام ولهذا عظمت عنايتهم
بعلم الهيئة والكواكب لاجل عبادتها
وكالوا يبنون لها الهياكل^۱
جہاں تک قدمائے یونان کا معاملہ ہے تو واقعہ یہ ہے کہ
وہ کئے شرک تھے اور ان کو سحر سے بھی بڑی دھچکی تھی۔
وہ ستاروں اور بتوں کی پرستش کرتے تھے، علم ہیئت
اور کواکب کی طرف غیر معمولی توجہ کرنے کا یہی راز
ہے اس لئے کہ وہ ان کی پرستش کرنا چاہتے تھے
اور ان کے لئے معبد اور مکمل تعمیر کرتے تھے۔

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

ولهذا كان رؤسهم للمتقدمون
وللتأخرون يأمرون بالشرك فلاولين
يسمون الكواكب لآلهة الصغرى^۲
ويعبدونها باصناف العبادات ككذلك
كانوا في ملة الاسلام لا يهونون عن
الشرك ويوجبون التوحيد بل
يسوغون الشرك او يأمرون به
اولا يوجبوا التوحيد^۳
ان کے متقدمین و متاخرین پیشوا شرک کا حکم دیتے ہیں
متقدمین کو اکب کو آئہ صغری (چھوٹے خدا) کے
لقب سے یاد کرتے ہیں اور مختلف طریقوں پر ان کی عبادت
کرتے ہیں، مسلمانوں میں جن لوگوں نے ان کی پیروی اختیار
کی ان کا بھی حال یہ ہے کہ وہ شرک سے نہیں دکتے،
اللہ توحید کو مزدوری قرار نہیں دیتے بلکہ شرک کو یا تو
جائز قرار دیتے ہیں، یا کم سے کم توحید کو مزدوری
قرار نہیں دیتے۔

منتقدین و متاخرین فلاسفہ یونان کا فرق

امام ابن تیمیہ کی یہ بھی ایک بڑی باریک بینی اور حقیقت شناسی تھی کہ انھوں نے یونان کے

فلاسفہ متقدمین اور متاخرین میں فرق کیا، ان کے نزدیک فلاسفہ متقدمین اور ارسطو کے پیشرو غیبی حقائق اور دینی مفاہیم و تصورات سے زیادہ آشا اور قریب تھے، اور ان کے اندر غیب اور غیر مادی حقائق کے انکار کا وہ رجحان نہیں پایا جاتا، جو ارسطو میں نمایاں طور پر نظر آتا ہے، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-
 ”یہ فلاسفہ جو ارسطو کے پیرو ہیں، انھوں نے ان فلاسفہ متقدمین کی پیروی نہیں کی جو فلسفہ کے ستون دار کان تھے، وہ فلاسفہ متقدمین عالم کے حدوث کے قائل تھے، اور اس کے بھی قائل تھے، کہ اس عالم سے اوپر ایک دوسرا عالم ہے، اور اس عالم علویٰ کا بعض ایسی صفتیں بیان کرتے تھے، جو حدیث میں جنت کے متعلق آئی ہیں، اسی طرح وہ حشرِ اجساد کے قائل تھے، جیسا کہ سقراط و تالیس وغیرہ اساطین فلسفہ کے کلام میں نظر آتا ہے۔“

ارسطو حقائق دینیہ سے بعید تر ہے

ان کے نزدیک اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ قدامت فلاسفہ کو ان ملکوں میں آنے جانے کا اتفاق ہوا جہاں انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے تھے، اور اس طرح وہ دینی حقائق سے واقف ہوئے، لیکن ارسطو کو اس کا اتفاق نہیں ہوا، وہ بعض مؤرخین کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں:-

”جن لوگوں نے فلاسفہ کی تاریخ و تذکرہ مرتب کیا ہے، ان کا بیان ہے کہ فلسفہ کے ابتدائی ارکان (فیثاغورث، سقراط، افلاطون) شام وغیرہ ارض انبیاء کی طرف آمد و رفت رکھتے تھے، اور تقاضا حکم وغیرہ سے اور حضرت داؤد، سلیمان کے اصحاب سے استفادہ کرتے تھے، لیکن ارسطو کو کبھی اس سرزمین کی طرف سفر کرنے کا اتفاق نہیں ہوا، جو انبیاء کی بعثت سے مشرف ہوئی، نہ اس کے پاس انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کا کوئی حصہ تھا، جیسا کہ اس کے پیشروؤں کے پاس تھا، اس کے پاس

ستارہ پرستی کے مذہب کا کچھ حصہ تھا، اس نے ان قیاسی تعلیمات کی بنیاد ڈالی، اور وہ ایک ایسا قانون بن گیا جس پر اس کے پیرواں کو بند کر کے چلتے رہے۔

بدقسمتی سے عالم اسلام میں جو فلسفہ رائج اور مقبول ہوا، وہ ارسطو ہی کا فلسفہ تھا، اور وہی آخری دور میں یونان کا فلسفہ سمجھا جانے لگا، امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

وَلَكِنْ هَذِهِ الْفَلَسَفَةُ الَّتِي يَسْكُنُهَا الْفَارَاقِي
وَابْنُ سِينَا وَابْنُ رَشْدٍ وَالشُّهُورْدِي
يَفْلَسُفُ حَسْبَ كِيْفَارِاقِي. ابْنُ سِينَا، ابْنُ رَشْدٍ وَ الشُّهُورْدِي
مَنْقُولٌ وَغَيْرُهُمْ يَرَوْنَ كَرْتَهُمْ بِإِيْشَائِهِمْ كَالْفَلَسَفَةِ
وَأُورِيَهُ تَامَ تَرَارِطُوهُ مَنْقُولٌ هُوَ حَسْبُ كَوْنِهِمْ أَوَّلُ
عَنْ أَرِسْطُو الَّذِي يَمُونُهُ الْمُعَلِّمُونَ الْأَوَّلُونَ.
کے نام سے فلاسفہ یاد کرتے ہیں۔

یونانی فلسفہ میں خدا کی حیثیت

ارسطو کے اس فلسفہ میں خدا کی ہستی اور اس کا تصور محض وجود ذہنی بن کر رہ جاتا ہے، وہ لکھتے ہیں:

فَإِنْ أَتَوْرَ الْعَاقِلِ أَقْوَالَهُمْ حَقَّ التَّصَوُّرِ
تَبَيَّنَ لَنَا أَنَّ هَذَا الْوَاحِدَ الَّذِي اثْبَتَوْهُ
لَا يَتَصَوَّرُ بِوُجُودِهِ إِلَّا فِي الْأَذْهَانِ
لَا فِي الْأَعْيَانِ.
جب ایک صاحب عقل ان کے اقوال پر غور کرتا
ہے، جو خدا کی ہستی کے متعلق ہیں تو اس پر یہ بات
واضح ہو جاتی ہے کہ جس واحد کو ان فلاسفہ نے بتایا
کیا ہے اس کے وجود کا تصور صرف ذہن میں ہو سکتا

ہے، خارج میں کہیں اس کا وجود نہیں۔

فلاسفہ نے خدا کے افعال و صفات کی نفی و انکار میں جس مبالغہ سے کام لیا ہے اور اس کو جس طرح صفات کمالیہ اور ان تمام محاسن اور اختیارات سے مجرّد ثابت کیا ہے جو ادنی مخلوقات

میں پائے جاتے ہیں اس کی بنا پر ان کا خیال ہے کہ اس سے بڑھ کر خدا کی توہین ممکن نہیں وہ کسی کا قول نقل کرتے ہوئے اس حقیقت کو اس طرح بیان کرتے ہیں:-

لقد احسن بعض الفضلاء اذ قال
الصفح احسن من توحيد الفلاسفة
کسی کا مقولہ ہے کہ فلاسفہ کی توحید سے تو تھپڑ
مار دینا ہی بہتر ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اس کہنے
بل قصتر فیما قال
والے نے بھی رعایت سے کام لیا۔

فلاسفہ اسلام یونان کے مقلد محض ہیں

ان کے نزدیک فلاسفہ متاخرین جو اسلامی عہد میں پیدا ہوئے اس فلسفہ یونانی کے لکیر کے فقیر ہیں اور ارسطو کے مقلد محض ہیں اور اسی تقلید کی پابندی کی وجہ سے ان کے یہاں فاش غلطیاں اور سخت نقص پایا جاتا ہے ان کو اس بات کی سخت شکایت اور رنج و غصہ ہے کہ ان مسلمان فلاسفہ نے اس نعمت کی بالکل قدر نہ کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ان تک پہنچی تھی اور اس روشنی و ہدایت کچھ فائدہ نہیں اٹھایا جو ان کی دسترس میں تھی بلکہ انھوں نے اس پر پردہ ڈالنے کی کوشش کی وہ لکھتے ہیں:-

ان هؤلاء المتفلسفة المتأخرون فی الاسلام
من اجهل الخلق عند اهل العلم والایمان
وفیہم من الضلال والتناقض ما لا یحصى
علی اذکیاء المبیان لانہم لما التزموا
ان لا یسکوا الا سبیل سلفہم الضالین
وان لا یقرؤوا الا بما ینبونہ علی تلك
یہ پچھلے دور کے مسلمان فلسفی اہل علم و ایمان کے نزدیک
جاہل ترین مخلوق نظر آتے ہیں ان کی مگر اہی تضاد بیان
ایسا کھلا ہوا ہے کہ ذرا ہوشیار بچے بھی اس کو سمجھ سکتے ہیں
انھوں نے جب ایسی بات کہ طے کر لیا کہ ان کو اپنے پیشروؤں
اور شیواؤں کے راستے پر چلنا ہے جن کو خود راستہ نہیں ملا
تھا اور ان کے قوانین پر استدلال کی جو عمارت کھڑی

القوانین وقد جاءهم من النور والهدى • ہوتی ہے اسی کو تسلیم کرنا ہے اور اس روشنی اور ہدایت
 والیان ماملأ القلوب والالسنۃ والآذان کوئی فائدہ نہیں اٹھاتا ہے جس نے دلوں اور کانوں
 صاروا بمنزلۃ من یبیدان یطفئ نور الشمس بالنغم فی الہباء او یغلی ضوہا بالعباء۔
 کے پرے اٹھائیے تو اب ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص آفتاب کی روشنی کو پھونک کر بھجانا
 یا اپنے دامن کے نیچے چھپانا چاہے۔

ابن سینا حقیقت و منصب نبوت سے نا آشنا ہے

عہد اسلامی کے جن فلاسفہ نے فلسفہ کی تقلید اور ارسطو کے اتباع میں دینی حقائق اور عقائد کی تشریح کی
 کوشش کی، اور فلسفہ کی روشنی اور اس کے سہارے سے ان حقیقتوں کو سمجھنا اور سمجھانا چاہا، امام ابن تیمیہ ان
 فلاسفہ پر بھی جو حکمائے اسلام کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں سخت تنقید کرتے ہیں ان کے نزدیک ان غلطی حقائق اور
 علوم کو فلسفہ یونان کی تنہا مدد اور اس کے اصول و ضوابط سے نہیں سمجھا جاسکتا، اس سلسلہ میں ان کی سب سے بڑی
 تنقید ابن سینا پر ہے جو اسلامی مشرق میں ارسطو کے فلسفہ کا سب سے بڑا شراح اور ترجمان سمجھا جاتا ہے ایک جگہ لکھتے ہیں:

ابن سینا نے ثابت کیا ہے کہ منصب نبوت بھی نفس کی قوتوں میں سے ایک قوت ہے اور نفوس کی
 قوتیں باہم بہت تفاوت ہیں یہ بات ایک ایسا ہی شخص کہہ سکتا ہے جو نبوت کی حقیقت سے بھن
 نا آشنا اور اس سے بعید ہے یہ بات ایسی ہے جیسے کوئی شخص صوفیوں کے طباقوں اور ان کے گروہ
 سے واقف ہو اور وہ یہ ثابت کرنا چاہے کہ دنیا میں فقہاء اور اطباء کا بھی ایک گروہ ہے اور وہ شعراء
 کے وجود سے فقہاء اور اطباء کے وجود پر دلیل دے بلکہ یہ مثال بھی پوری پوری چپا نہیں ہوتی اس لئے کہ
 نبی اور غیر نبی میں اس سے بھی زیادہ تفاوت اور بُعد ہے جتنا کہ فقیہ و طبیب و درشاعر کے درمیان میں لیکن یہ فلاسفہ

نبوت کے مفہوم سے بالکل نا آشنا ہیں جب انبیائے کرام کا پرچا ہوا تو ان کے قسبین نے اس کو بھی ان فلاسفہ کے اصول سے ثابت کرنا چاہا جس کو نبوت کا کوئی اندازہ اور انبیائے کرام سے کوئی واقفیت نہیں تھی۔
ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں :-

ان گروہوں میں نبوت کے مفہوم و حقیقت سے سب سے زیادہ بعید فلسفہ یونان کے پیرو (متفلسفہ) اور باطنیہ اور ملاحدہ ہیں ان کے نزدیک نبوت کی بنیاد وہ قدر مشترک ہے جو تمام انسانوں کے درمیان پایا جاتا ہے اور وہ خواب ہے حقیقتہً ارسطو اور اس کے قسبین کے یہاں نبوت پر کوئی بحث نہیں ملتی فارابی نے نبوت کو محض خواب کی ایک قسم قرار دیا ہے اس لئے وہ اور اس کے ہم خیال فلسفی کو نبی پر ترجیح دیتے ہیں ابن سینکے نزدیک نبوت کا پایہ اس سے کچھ بلند ہے اس نے نبی کی تین خصوصیتیں قرار دی ہیں ایک یہ کہ اس کو علم بغیر تعلم کے حاصل ہوتا ہے اس کا نام اس کے نزدیک قوت قدسیہ ہے اور اس کی حقیقت اس کے نزدیک وہی ہے جو قوت حدسیہ کی ہے دوسرے یہ کہ وہ اپنے نفس میں کسی معلوم چیز کا تخیل قائم کرتا ہے اور اس کو اپنے اندرون میں کچھ نورانی صورتیں نظر آنے لگتی ہیں اور وہ اپنے باطن میں کچھ آدیں سننے لگتے ہیں جیسے کوئی سونے والا نیند کی حالت میں کچھ صورتیں دیکھتا ہے جو اس سے ہم کلام ہوتی ہیں اور ان کا کلام سنتا ہے اور اس سب کا وجود صرف اس کے اندر ہوتا ہے خارج میں کوئی وجود نہیں اس طرح ان سب لوگوں کے نزدیک ایک نبی جو کچھ سنتا ہے اور جو کچھ دیکھتا ہے اور لوگ اس کے دید و شنید میں اس کے شریک نہیں ہوتے یہ سب اس کے اندرون یا پیش آتا ہے اور اس کے باطنی مشاہدات موجودات ہیں جن کا خارج میں کوئی وجود نہیں یہی بات ایسے شخص کو پیش آ سکتی ہے جس کے دماغ پر کوئی اثر ہو یا صفر و سودا کا غلبہ ہو ان کے نزدیک نبی کی تیسری خصوصیت یہ ہے کہ اس کو ایک ایسی قوت حاصل ہوتی ہے جس کے ذریعے وہ عالم کے ہیوئی میں تصرف کرتا ہے اور غریب امور اور حوادث ظاہر ہوتے ہیں اور ان کے نزدیک

یہی انبیاء کے معجزات ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک عالم میں جو حادثہ بھی پیش آتا ہے وہ قوتِ نفسانیہ یا قوتِ ملکیہ یا قوتِ طبعیہ کا نتیجہ ہوتا ہے.....

ان متغلفہ کے نزدیک انبیاء کے نفوس میں جو کچھ بھی واقع ہوتا ہے وہ سب عقلِ فعال کا فیضان ہے۔ پھر جب انھوں نے انبیاء علیہم السلام کا کلام سنا تو انھوں نے ان کے اور اپنے اقوال کے درمیان جمع و تطبیق کی کوشش کی اس کے لئے وہ یہ کرتے تھے کہ الفاظ تو انبیاء علیہم السلام کے لیتے تھے اور اس کی تشریح اپنے اصول کے مطابق کرتے تھے اور اپنے مفہوم و معانی کو انبیاء علیہم السلام کے الفاظ میں ادا کرتے تھے اس طرح وہ بحث کرتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام سے محال کئے ہوئے الفاظ اور اصطلاحات میں کتابی تصنیف کرتے ہیں جس شخص کو اس کی خبر نہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی مراد کیا ہے اور ان فلاسفہ کی مراد کیا ہے اور دونوں کے مفہوم میں کتنا بڑا فرق ہے وہ یہ سمجھتا ہے کہ ان فلاسفہ کی مراد وہی ہے جو انبیاء علیہم السلام کی تھی اس طرح بہت گروہ اور جماعتیں گمراہ ہوئیں ابن سینا، العباس کے تبعین کے کلام میں یہ بات صاف نظر آئے گی!

علمِ کلام کا نقص، متکلمین کا تذبذب

امام ابن تیمیہ کی تنقید صرف فلاسفہ یونان، ایران کے مقلدین متغلفہ اسلام ہی پر نہیں ہے بلکہ ان حکمیں پر بھی ہے جنھوں نے اگرچہ اسلام کی طرف سے مدافعت کرنے کی کوشش کی لیکن دینی اور غیبی حقائق کو ثابت کرنے کے لئے فلسفہ ہی کے طرز استدلال و مقدمات اور اس کی محدود اور ناقص اصطلاحات کو اختیار کیا جو اپنا خاص مفہوم رکھتے تھے اور جن کے ساتھ خاص روایات اور تاثرات وابستہ تھے وہ کتاب النبوات میں ایک جگہ لکھتے ہیں:-

”ان متکلمین کا کلام خلق و بعث، مبداء و معاد اور صلح کے اثبات میں نہ عقلی طور پر محققانہ اور

تشیخ بخش ہے، نہ نقلی طور پر اور ان کو خود بھی اس کا اعتراف ہے، لام رازی نے آخر عمر میں کھلے طریقہ پر اعتراض کیا ہے کہ میں نے کلامی طریقوں اور فلسفیانہ مناہج پر بہت غور کیا آخر میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ ان سے نہ کسی بیمار کی شفا ہوتی ہے نہ کسی پیاسے کی پیاس بجھتی ہے، میں نے سب سے قریب تر راستہ قرآن کے راستہ کو پایا، نفی کے بارے میں ذرا اس آیت کو پڑھو لَئِيْكَ مَثَلُهُمْ ۝ وَلَا يُحِيطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا اور اثبات میں ان آیات کو پیش نظر رکھو الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی ۝ اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ۝ اُصْنَعُ مَعْنٰی فِي السَّمٰوٰتِ ۝ آخر میں وہ کہتے ہیں کہ جو میری طرح تجربہ کرے گا، وہ میری ہی طرح اس نتیجہ پر پہنچے گا، اسی طرح سے غزالی اور ابن عقیل نے بھی اسی سے ملتی جلتی باتیں کہی ہیں، اور یہی حقیقت ہے: ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”متکلمین نہ تو فطرت عقل کے راستہ پر ٹھیک ٹھیک چلے اور نہ شریعت نبوی کے راستہ پر“ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نہ تو سلامت فطرت رہی اور نہ شریعت کی استقامت، عقلیات میں وہ مضبوطی کی حد تک پہنچ گئے، اور سمعیات میں انتہائی باریک بینی اور بیجا تعمق کی سرحد تک پہنچ گئے۔ وہ بعض متکلمین کی اس کمزوری کا بھی اظہار کرتے ہیں کہ بعض اوقات ان کے سوالات و شبہات بڑے طاقتور اور جوابات نسبتاً کمزور ہوتے ہیں، ان کے نزدیک اس سے ان لوگوں کو بعض اوقات بڑا نقصان پہنچتا ہے، جو ان کو اسلام کا وکیل و ترجمان سمجھتے ہیں، اور جن کا مطالعہ انہی کی کتابوں تک محدود ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”جب متکلمین نبوت کے بارے میں بحث کرتے ہیں تو اس پر ایسے سوالات وارد کرتے ہیں جو بڑے قوی اور عام فہم ہوتے ہیں، اور جب جواب دینے پر آتے ہیں تو جوابات کمزور نظر آتے ہیں، ہم اس کی مثالیں بھی دے چکے ہیں، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو شخص ان کتابوں سے علم ایمان اور ہدایت

حاصل کرنا چاہتا ہے، اور یہ سمجھتا ہے کہ یہی اسلام کے حامی اور اس کی طرف سے وکیل اور مناظر ہیں، اور انہی نے اس کو عقلی دلائل سے ثابت کرنے کا بیڑہ اٹھایا ہے، پھر اس کو نبوت کے ثبوت میں ان کی کتابوں میں تشفی بخش دلائل نہیں ملتے تو اس کے عقیدہ میں کچھ تذبذب اور تزلزل ہی پیدا ہوتا ہے، اس سے ایمان و علم کا راستہ بند ہو گیا، اور نفاق و جہل کا راستہ کھل گیا خصوصاً ان لوگوں کے لئے جن کے معلومات مشکلیں ہی کے دلائل تک محدود ہیں:

متکلمین و فلاسفہ کی مشترک غلطی و کمزوری

ان کے نزدیک متکلمین و فلاسفہ نے ایک ہی طرح کی غلطی کا ارتکاب کیا اور تمام اختلافات کے باوجود ان کا طریقہ کار ایک ہے، ان دونوں گروہوں کی غلطی اور کمزوری یہ ہے کہ انھوں نے قیاس سے اس چیز کو حاصل کرنا چاہا جو قیاس سے حاصل نہیں ہو سکتی، اور فطرت و نبوت دونوں سے کشمکش اور زور آزمائی کی، اس لئے ان دونوں کی تحقیقات میں غلطیاں زیادہ اور نفع کم ہے۔

تطویل و تکلفات

متکلمین و فلاسفہ کے طرز استدلال اور دلائل کے متعلق ان کی رائے یہ ہے کہ اس میں غیر ضروری تطویل اور تکلفات ہیں جن حقائق اور مقاصد کو ان متکلمین نے ان طول طویل دلائل و مقدمات سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، وہ اس سے زیادہ آسانی سے اختصار اور فطرت کے مطابق ثابت کئے جاسکتے ہیں، فلاسفہ و متکلمین نے ان کے ثابت کرنے کے لئے ناحق طول طویل اور پیچیدہ راستہ اختیار کیا وہ اپنے کسی پیشرو کا مقولہ لکھتے ہوئے اس کی مثال دیتے ہیں کسی شخص سے پوچھا گیا کہ تمہارے کان کہاں ہیں، اس نے اپنا

دایاں ہاتھ سر پر سے اٹھا کر بائیں کان تک شکل پہنچایا، اور کہا کہ یہ حالانکہ سیدھے طریقے پر اپنے دائیں ہاتھ سے دائیں کان یا بائیں کان طرف اشارہ کر سکتا تھا اس موقع پر انھوں نے کسی شاعر کا شعر لکھا ہے۔

اقام یعمل ایما ردیتہ و شبہ الماء بعد الجهد بالماء

”بہت دن تک آدمی غور کرتا رہا، اور اپنے دماغ پر زور دیتا رہا، بڑی محنت کے بعد پھر پانی کی

تعریف یہ کی کہ وہ پانی ہے“

متکلمین کے دلائل پر انحصار نہیں

ان کو متکلمین کی اس بات سے اختلاف ہے کہ ان مقاصد کو ثابت کرنے کے لئے وہی طریقہ استدلال اور وہی مقدمات ہیں جو ان متکلمین نے اختیار کئے ہیں اور ان کے لئے اور کوئی راستہ نہیں ہے، وہ کہتے ہیں کہ بعض اوقات یہ طریقہ استدلال اور یہ مقدمات تو صحیح ہوتے ہیں لیکن یہ کہنا غلط ہوتا ہے کہ ان کے علاوہ کوئی اور طریقہ استدلال اور دوسرے مقدمات نہیں ہیں اس لئے کہ مطالعہ اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کا علم انسانوں کے لئے زیادہ ضروری ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے دلائل اور اس کی معرفت کو بھی اسی طرح آسان اور عام بنا دیتا ہے اس بنا پر صالح کے اثبات اور اس کی توحید کے دلائل اور نبوت کے علامات و دلائل بہت کثیر ہیں اور لوگوں کے لئے ان کی معرفت کے ذرائع اور راستے بھی بہت کثیر ہیں ان متکلمانہ دلائل اور مقدمات کی اکثر لوگوں کو سرے سے ضرورت ہی نہیں اور ضرورت بھی عام طور پر ان ہی لوگوں کو ہوتی ہے جو ان کے علاوہ اور کچھ نہیں جانتے یا دوسرے طریقوں سے اعراض کرتے ہیں۔

ایک طبقہ کو فائدہ

اس کے باوجود ان کو اعتراض ہے کہ بعض لوگوں کی ذہنی ساخت اور افتاد طبع ایسی ہوتی ہے کہ

ان کو اس طرز استدلال اور ان مقدمات کلامیہ و منطقیہ سے فائدہ پہنچتا ہے اور اس کے بغیر ان کی تشفی نہیں ہوتی، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ علم و یقین ان طریقوں پر منحصر ہے بلکہ یہ ایک ماعنی کیفیت ہے جو خاص ماحول و تربیت اور نفسیاتی احوال کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے، وہ لکھتے ہیں:-

• بعض لوگوں کا حال یہ ہے کہ طریقہ استدلال اس قدر دقیق و خفی ہوتا ہے، اور اس کے مقدمات جتنے کثیر اور طویل ہوتے ہیں، اسی قدر اس کے لئے نفع بخش ہوتے ہیں، اس لئے کہ اس کو باریک اور میں طویل غور و فکر کی عادت پڑ چکی ہوتی ہے، جب کوئی دلیل قلیل المقدما ہوتی ہے، یا بہت واضح اور سلی ہوتی ہے تو اس کے نفس کو اس سے خوشی اور تسکین نہیں ہوتی، ایسے لوگوں کے مقابلہ میں کلامی اور منطقی طریقہ استدلال کو استعمال کرنے میں مضائقہ نہیں، اس لئے نہیں کہ مطلوب کا علم اس پر موقوف ہے، بلکہ اس لئے کہ یہ اس کے حال کے مناسب ہے، کیونکہ اس طرح کے لوگوں کو جب ایسی چیزیں معلوم ہوتی ہیں جو وہ معلوم ہیں، اور غیر ذہین لوگ بھی ان کو سمجھ سکتے ہیں، تو ان کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ کوئی خاص بات نہیں ہوئی، اور ان کو کوئی علمی امتیاز حاصل نہیں ہوا، وہ طبعی طور پر ایسے دقیق اور غامض مسائل کو جاننا چاہتے ہیں، جو کثیر المقدما ہوں، ایسے لوگوں کے ساتھ بیشک یہ راستہ اختیار کیا جاسکتا ہے؟

قرآن کا اسلوب استدلال زیادہ دلنشین اور یقین آفریں ہے

وہ اپنی کتابوں میں بڑے تردد سے اس بات کو ثابت کرتے ہیں کہ مقاصد شریعت، حقائق غیبیہ اور حقائق دنیویہ کے اثبات کے لئے سب سے بہتر اور طاقتور اور دلنشین اسلوب طرز استدلال قرآن مجید کا ہے، وہ لکھتے ہیں:

• اہل کلام و فلسفہ نے مطالب ایسے پر جو دلائل عقلی قائم کئے ہیں ان کے مقابلہ میں قرآن مجید کے دلائل

کہیں زیادہ مکمل اور بلغ و مؤثر ہیں، پھر اس کے ساتھ وہ ان بڑے بڑے مغالطوں سے بھی پاک و صاف

ہیں جو ان فلاسفہ و متکلمین کے دلائل میں پائے جاتے ہیں۔
ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

- قرآن مجید میں جو عقلی اور برہانی قیاسات اور یوہیت، الہیت، وحدانیت، خدا کے علم و قدرت، امکان، معاد وغیرہ جیسے مطالب عالیہ اور معارف الہیہ کے جو دلائل مذکور ہیں، وہ شریف ترین علوم و معارف ہیں جن سے نفوس انسانی کی تکمیل ہوتی ہے۔

ذات و صفا کے بارے میں قرآن اور فلسفہ کا بنیادی و اصولی فرق

ایک دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کے ذات و صفات کے بارے میں قرآن مجید اور فلسفہ کا ایک اصولی فرق بیان کرتے ہوئے انھوں نے یہ اہم علمی نکتہ لکھا ہے کہ:-

• قرآن مجید جہاں صفات الہی ثابت کرتا ہے، وہاں تفصیل سے کام لیتا ہے اور صرف تخیل کی نفی پر اقتصار کرتا ہے (لیس کمثلہ شیء) اور یہی انبیاء علیہم السلام کا طریقہ ہے کہ ان کے یہاں اثبات مفصل اور نفی مجمل ہے، اس کے برخلاف ان کے حریفوں اور مخالفین (فلاسفہ یونان) کے یہاں سارا زور نفی پر صرف ہوتا ہے اور اثبات سے وہ سرسری طور پر گزر جاتے ہیں۔

نفی صفات کا اثر پوری زندگی پر

فلسفہ یونان کا پورا دفتر ابن تیمیہ کے اس نکتہ کی تصدیق کرتا ہے، فلاسفہ نے نفی میں جس وبالغہ اور اہتمام سے کام لیا ہے، اس نے خدا کے وجود کو محض ایک ذہنی تصور اور ایک مفلوج مجہول و مجبور ہستی بنا کر رکھ دیا ہے، لیکن خدا کیا ہے؟ اور کیسا ہے؟ اس بارے میں ان کے یہاں چند لفظوں و فلسفیانہ

اصطلاحات زیادہ کچھ نہیں ملتا، اس کا نتیجہ ہے کہ یونان کے اندر اور ان تمام حلقوں میں جو یونان کے فلسفہ کے زیر اثر رہے ہیں، خدا سے کوئی حقیقی زندہ اور عملی تعلق نہیں رہا ہے، اس لئے کہ اس حقیقی اور عملی قلبی اور جذباتی تعلق کے لئے اسماء و صفات و افعال کی ضرورت ہے، اور فلسفہ کو ان کی نفی پر اصرار ہے دنیا کی پوری عقلی تاریخ میں کبھی انسان کو کسی ایسی ہستی سے قلبی تعلق اور وابستگی نہیں رہی ہے جس کی صفت و فعل کا اس کو کوئی علم نہ ہو، محبت، خوف، امید و رجاء، طلب سوال سب کے لئے صفا کی ضرورت ہے، اور وہ فلسفہ یونان میں بالکل منفی ہیں، اس لئے مورخین اخلاق و ادیان کا بیان ہے کہ اہل یونان کا تعلق نہ صرف خدا کے ساتھ بلکہ مذہب کے ساتھ بالکل سطحی اور برائے نام تھا، اور اس میں کوئی روح اور گہرائی نہیں تھی، امام ابن تیمیہ نے ایک جگہ پر صحیح لکھا ہے کہ لاکھوں نفی ایک اثبات کے قائم مقام نہیں ہو سکتے، واقعہ یہ ہے کہ نفی محض پر کسی مذہب اور زندگی کی عمارت نہیں کھڑی ہو سکتی، اور غالباً مغرب میں فلسفہ یونان اور مشرق میں بودھ مذہب اسی وجہ سے ایک ایسی انسانی سوسائٹی کے پیدا کرنے میں ناکام رہے جس کی عمارت خدا کے تصور اور عقیدہ پر قائم ہو اور اسی کا نتیجہ ہے کہ ان دونوں فلسفہ کے حلقہ اثر میں ایک طرف بت پرستی اور دوسری طرف احماد اور انکار خدا کا رجحان بہت جلدی دے پاؤں چلا آیا، اس لئے کہ عوام کی تشفی (جن کی نظر میں عبادت اور خدا پرستی کے جذبات و دلیعت ہوتے ہیں) ایسے فلسفہ سے نہیں ہو سکتی جس میں سارا زور دماغی ورزش اور فلسفیانہ تصورات پر ہو، اور قلب و دماغ کے لئے معرفت و محبت کی کوئی غذا فراہم نہ کی جائے۔

صحابہ کرام کا امتیاز

ان کے نزدیک اس کا نتیجہ ہے کہ صحابہ کرام کو جو نبوت کے فیض یافتہ تھے، جو معرفت و علوم حاصل ہوئے، وہ بڑے مکمل اور گہرے ہیں، اور ان میں تکلف کا نام و نشان نہیں ہے، وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور متاخرین کا جو فلسفہ اور علم کلام سے متاثر تھے، مقابلہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

واصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) صحابہ کرام باوجود اس کے کہ علم نافع اور عمل صالح
 کالوامع انہم اکبر الناس علماً نافعاً کے اعتبار سے کامل ترین خلائق تھے بمختلفات بالکل
 وعملاً صالحاً اقل الناس تکلفاً یصدر پاک و بری تھے کسی صحابی کی زبان ایک یاد و نفع
 من احدثهم الکلمة والکلمات من حکمت معارف کے نکل جاتے ہیں اور ان دونوں کے اثر و
 الحکمة او من المعارف ما یرہدی اللہ برکت پوری کی پوری قوم کو ہدایت نصیب ہو جاتی
 بہ امة وهذا من منن اللہ علی ہذا ہے یہ اس امت پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے اس کے
 الامة، وتجد غیر ہم یحشون الاوراق مقابلہ میں دوسرے لوگ صفحے کے صفحے ان تکلفات
 من التکلفات والسطحات ما هو من دشکات سے بھر دیتے ہیں جو محض غیر ضروری بحث
 اعظم الفضول المبتدعة والآراء المخرعة اور نواہج و آراء و نظریات ہیں۔

منطق یونانی کا سحر اور عرب عالم اسلام پر

امام ابن تیمیہ نے فلسفہ پر اجمالی و تفصیلی تنقید کرنے اور اس کے بکثرت مسائل و مباحث کو
 خالص عقلی و استدلالی طریقہ پر رد کرنے اور ان کو کمزور و بے بنیاد ثابت کرنے کے بعد یونان کے ایہ ناز
 علم منطق پر بھی ناقدانہ نظر ڈالی ہے علماء اسلام پر منطق کا سحر فلسفہ سے کچھ زائد ہی غالب تھا، اور اس کے
 ستر یا پاسقول و مدلل اور محکم و مبہین ہونے پر عام طور پر اتفاق تھا، ساعد قرطبی کے بیان کے مطابق تیسری
 ہی صدی میں منطق کی کتابوں کا عام رواج ہو گیا تھا، پانچویں صدی میں امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی منطق کو
 بڑی اہمیت دی اور اس کو تمام علوم کا مقدمہ قرار دیا، اپنی محرکۃ الارلو کتاب المستصفی کے مقدمہ میں لکھتے
 ہیں "ہی مقدمة العلوم کلہا ومن لا یحیط بہا فلا ثقة بعلومہ اصلاً" (منطق تمام علوم کا مقدمہ ہے اور جس کو

اس پر عبور نہیں، اس کو اپنے علوم پر مطلقاً اعتبار نہیں کرنا چاہئے) اپنی دوسری کتاب (مقاصد الفلاسفہ) میں لکھتے ہیں:-

اما المنطقیات فاکثرها علی منہج الصواب
والخطاء نادر فیہا وانما ینال فہم اہل الحق
فیہا بالاصطلاحات والایرادات دون
المنعانی والمقاصد اذ غرضها تہذیب
طرق الاستدلالات وذلك معاشترک
فیہ النظر^{۱۲}

جہاں تک منطقی مسائل و مباحث کا تعلق ہے تو واقعہ
یہ ہے کہ ان میں اکثر درست اور ثابت ہیں اور ان میں غلطی
شاذ و نادر ہے اگر لیں یونانی علمائے منطق کا اہل حق
کے کوئی اختلاف بھی ہے تو محض اصطلاحی و امراتی
کا ہے، سالی اور مقاصد کا نہیں، اس لئے کہ اس فن کی
غرض طرق استدلال کی درستگی اور اصلاح ہے اور

اس بارے میں تمام اہل نظر متفق ہیں۔

ساتویں صدی کے مشہور حکیم و فلسفی ابن رشد کو منطق کے بارے میں اتنا غلو اور اعتماد تھا کہ وہ اس کو
انسانی سعادت کا سرچشمہ اور معیار سمجھتا تھا، اور اس کے بغیر حقیقت تک پہنچنا اس کے نزدیک ناممکن تھا
اس کا سوانح حجاز لکھتا ہے:-

کان متہوئاً بمنطق ارسطو وقال عنہ
انہ مصدر السعادة للناس وان سعادة
الانسان تقاس بعلمہ بالمنطق والمنطق
أداة تسهل الطريق الشاقة فی الاصول
للحقیقة التي لا یصل الیہا العامة
بل بعض الخاصة بفضل المنطق^{۱۳}

ابن رشد کو ارسطو کی منطق سے عشق تھا اس کے بارے
میں اس کا قول ہے کہ وہ انسانوں کے لئے سعادت کا
منبع ہے کسی انسان کی سعادت کے لئے صحیح بیان یہ ہے کہ
وہ منطق کتنی جانتا ہے منطق ایک لیلیا آکر اور ذریعہ ہے
جو اس حقیقت تک پہنچنے کا راستہ آسان کر دیتا ہے
جس تک عوام تو کیا بعض خواص بھی نہیں پہنچ سکتے۔

یونان کی اس منطق کے دفتر کو علمائے اسلام نے ہمیشہ ادب اور احترام کے ہاتھوں سے یا اوروں کے دعاوی و مقدمات اور اصول و کلیات سے مرعوب رکھے، فلسفہ پر تنقید اور اس کی تشریح (چیر بھار) کا کام تو طول طویل وقفوں کے بعد کسی حد تک ہوا، لیکن ہمارے علم میں کسی نے مستقل طور پر منطق یونانی کے علمی محابے و محاکمے کی ضرورت نہیں سمجھی، اور اس موضوع پر کوئی بڑی محققانہ اور مفصل کتاب نہیں ملتی۔

منطق علوم عقلیہ کی میزان نہیں!

ابن تیمیہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اس کو مستقل موضوع بنایا اور اس پر آزادانہ اور مجتہدانہ تبصرہ اور تنقید کی، اس موضوع پر ان کی ایک مختصر اور محل کتاب "نقض المنطق" اور دوسری مفصل کتاب "الرد علی المنطقیین" ہے، آخر الذکر کتاب میں انہوں نے فنی اور علمی طور پر منطق کے قضایا، دعاوی اور حدود و تعریفات اور جزئیات و کلیات سے بحث کی ہے، اور ثابت کیا ہے کہ اس فن کو علمائے اسلام نے جتنی اہمیت دی ہے اور اس کو جس قدر مسلم الثبوت اور محکم سمجھا ہے، وہ صحیح نہیں ہے، ان کو اس بات سے انکار ہے کہ وہ علوم عقلیہ کی میزان ہے، اور اس پر استدلال و استنتاج کا اور علم یقین تک پہنچنے کا انحصار ہے، وہ لکھتے ہیں:۔

یہ لوگ کہتے ہیں کہ منطق علوم عقلیہ کی میزان ہے، اور اس کی رعایت و پابندی، ذہن کو فکری غلطی سے بچالیتی ہے، جیسے فن عروض شعر کے لئے اور نحو و تصریف عربی کے مرکب مفرد الفاظ کے لئے میزان کا درجہ رکھتے ہیں، اور جس طرح آلات ہئیت اوقات کے لئے میزان ہیں۔ لیکن واقعہ یہ نہیں ہے، اس لئے کہ عقلی علوم ان اسباب ادراک کے ذریعہ سے حاصل کئے جاسکتے

لے یہ کتاب حال میں مطبوعہ قیترہ کی طرف سے شائع ہو گئی ہے جس پر مولانا سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا مقدمہ ہے، اس کتاب کی ضخامت ۴۵ صفحات ہے، علمائے فن کو اس کتاب کا مطالعہ ضرور کرنا چاہئے:

ہیں، جو اشر تھائے نے بنی آدم کی فطرت میں ودیعت کئے ہیں، ان کا کسی شخص معین کے وضع کئے ہوئے میزان پر انحصار نہیں اور جس طرح عربیت میں تقلید کے بغیر چارہ نہیں، اس لئے کہ وہ ایک قوم کی عادت ہے جو مرت سلع سے معلوم کی جاسکتی ہے اور اس کے قوانین کا ذریعہ علم صرف استقرار ہے، اس طرح عقائد میں تقلید نہیں ملتی، اس طرح کے کیل فذنا، عدد و شمار اور زراعت وغیرہ میں یہاں وہ غیرہ کی ضرورت ہے۔

منطق یونانی کی وضع و ایجاد سے پہلے بھی دنیا کی قومیں حقائق اشیاء کو جانتی تھیں اور اس کی وضع و ایجاد کے بعد بھی اکثر قومیں ہیں جو منطق کی مدد کے بغیر حقائق اشیاء کو جانتی سمجھتی ہیں اور تمام دنیا کی قوموں کے اکثر عقائد و اصول و قواعد کو سیکھے بغیر حقائق کو سمجھتے ہیں اور یہ لوگ بھی اگر اپنی حالت چھوڑ کر یں گے تو ان کو محسوس ہوگا کہ ان کے نفوس کو اس وضعی فن کے بغیر حقائق کا علم حاصل ہوتا ہے۔

بہت سی منطقی حدود و تعریفات مخدوش اور کمزور ہیں

ان کو اس سے بھی انکار ہے کہ منطقی حدود و تعریفات پورے طور پر جامع مانع اور فنی طور پر مکمل ہیں اور ان پر کسی اعتراض کی گنجائش نہیں، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں۔

| | |
|------------------------------------|---|
| وصاروا یعظمون امر الحدود و حدیثہ | اہل منطق حدود منطقہ کی اہمیت میں بڑا بائو |
| انہم هم المحققون لذلك ولان ما یذکر | کرنے والے، لکن کا دعویٰ ہے کہ وہ اس فن کے محقق ہیں |
| غیرہم من الحدود و انما ہی لفظیة | اور یہ کہ ان کے علاوہ دوسرے علماء جو حدود بیان کرتے |
| لا یقید تعریف للماہیة والحقیقة | ہیں وہ لفظی بھولتی ہیں اور اہمیت اور حقیقت کو پورے |
| بمخلاف حد و حد و یسکون الطرق | طور پر بیان نہیں کرتیں، بخلات ان کے حدود کے اچ |
| الصعبة الطویلة والعبارات المتکلفة | اہل منطق بڑے دشوار اور طویل راتے اختیار کرتے ہیں |

الہائے ولیس لذلك فائدة الاتصیع الزما
 واتباع الاذهان وكثرة الهذیان ودعوى
 التحقیق بالكذب والبهتان وشغل النفوس
 بما لا ینفعها بل قد یضلها عما لابد لها
 منه واثبات الجہل الذی هو اصل
 التفاق فی القلوب وان ادعوا انت
 اصل المعرفة والتحقیق
 اور بڑی پیمکلف اور مرعوب کرنے والی عبارتیں
 استعمال کرتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ سوائے افسانہ
 وقت دماغی مکان کثرت ہذیان اور تحقیق کے دعویٰ
 اور لات زنی کے اس کا کوئی فائدہ نہیں یہ نفوس کو
 ایسی چیزوں میں مشغول کرتے ہیں جو کچھ مفید نہیں
 بلکہ بعض اوقات گمراہی اور بھالت آفرینی کے سوا
 جو طلب کج نفاق کا ذریعہ ہے کچھ اور حاصل نہیں
 اگرچہ ان کا دعویٰ ہے کہ میرفت اور تحقیق کی بنیاد ہے

کوہ کندن و کاہ برآوردن

ایک جگہ وہ ثابت کرتے ہیں کہ منطق در حقیقت ایک کوہ کندن اور کاہ برآوردن کا ساعل ہے کہ
 محنت اور بحث بہت زیادہ اور حاصل محمول بہت کم نقض المنطق میں فرماتے ہیں۔
 یہ بات دامن ہے کہ منطق کو واجب قرار دینا محض ان لوگوں کا قول ہے جو غالی اور حقیقت
 سے نا آشنا ہیں، خود ماہرین فن بھی اپنے تمام علوم میں منطق کے قوانین کی پابندی نہیں
 کرتے، بلکہ بعض اوقات کبھی تو ان کی طوالت کی وجہ کبھی غیر مفید ہونے کی بنا پر اور کبھی
 بعض قوانین کے فاسد ہونے کی وجہ سے اور کبھی ان کے اجمال اور اشتباہ کی وجہ سے
 وہ ان سے خود اعراض کرتے ہیں، اس میں متعدد ایسے مقامات ہیں، جو کوہ کندن اور
 کاہ برآوردن کا مصداق ہیں۔

منطق کا اثر ذہن اور قوت بیانیہ پر

ان کے نزدیک منطق سے اکثر اوقات یہ نقصان بھی پہنچا ہے کہ طبیعت کی جولانی اور زبان و خیالات کی روانی میں رکاوٹ پیدا ہو گئی ہے، چنانچہ جو لوگ قواعد منطقیہ اور منطقی اسلوب کی بڑی پابندی کرتے ہیں ان میں ثرولیدہ بیانی، مشکل پسندی و اغلاق اور ایک طرح کی ذہنی کجی پیدا ہو جاتی ہے، چنانچہ متاخرین کے متون اور کچھلے دور کی نصابی کتابیں اس کا واضح نمونہ ہیں، امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

وما زال نظار المسلمين يعيبون طريق
اهل المنطق ويبتنون ما فيها من العي
واللكنة وقصور العقل وعجز المنطق
ويبينون انها الى افساد المنطق العقلي
واللساني اقرب منها الى تقويم ذلك
مسلمان اهل نظر و مناظره شروع سے اہل منطق پر کڑی
تنقید کرتے رہے کہ اس سے اشتغال کرنے والوں میں
اکثر عیب پیدا ہو جاتا ہے کہ بے تکلف اظہار خیال
نہیں کر سکتے، ان کی زبان و قلم میں ایک طرح کی بندش اور
رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے، ذہن اپنا پورا کام نہیں
کرتا اور زبان ساتھ نہیں دیتی، اور وہ اس بنا کو
واضح کرتے رہے کہ بجائے ذہن اور زبان کی ترقی
اور تقویت کے اکثر یہی دکھا گیا ہے کہ ذہن اور
زبان کو اس نے نقصان ہی پہنچایا ہے۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

اذا اتسعت العقول وتصورتها
اتسعت عباراتها واذا ضاقت العقول
قاعده یہ ہے کہ جب عقول و تصورات میں وسعت
ہوتی ہے تو عبارتوں میں بھی وسعت ہوتی ہے اور

داغ تنگا در تصور احمد بدھوتے میں تو انسان ایسا

معلوم ہوتا ہے کہ یہ عقلی اور سائنسی طور پر محسوس ہے

جیسے کہ منطق یونانی سے اشتغال کرنے والوں کو اکثر

پیش آتا ہے، تم دیکھو گے کہ وہ اپنے علم و بیان میں بڑے

تنگ دامن اور اپنے تصور و تعبیر میں بڑے عاجز نظر آتے

میں اسی لئے ان میں سے جوڑ کی بھی ہوتا ہے جب علوم

میں تعریف کرتا ہے، اور اہل منطق کا راستہ اختیار کرتا ہے

تو طویل و فضیق اور تکلف و مشقت سے کام لیتا

ہے اور زیادہ سے زیادہ اس کا زائچہ یہ ہوتا ہے کہ

ایک معلوم چیز کو بیان لے دیا ایک افسح چیز کو زیادہ واضح

کردے اور اس کا نتیجہ ہے کہ منطق کے استعمال سے

اس کے ذہن و زبان پر فضل سے پرکھے ہیں بعض ادا

وہ مسقط اور حقائق اشیاء کے انکار کے مرض میں مبتلا

ہو جاتا ہے جس سے وہ لوگ محفوظ ہیں، جنہوں نے

ان اہل منطق کا راستہ اختیار نہیں کیا ہے۔

بعض مستثنیات

امام ابن تیمیہ کے سامنے بعض ایسے اشخاص بھی ہیں جو یونانی علم حکمت میں انہماک رکھنے اور ان علوم

الحاصل على النطقين ١٦٤

میں درجہ امامت تک پہنچنے کے باوجود بڑے شگفتہ قلم، خوش تحریر اور ادیب تھے، مثلاً ابن سینا جس کا قصیدہ روح عربیت کا بڑا عمدہ نمونہ اور جس کی تحریروں میں اہل حکمت کے برخلاف حلاوت و بلاغت پائی جاتی ہے ان کے نزدیک یہ اسلامی اور عربی ادب و لطیفہ سے اشتغال اور علوم اسلامیہ کا فیض ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ ابن سینا کے حالات و سوانح سے اس کی تصدیق ہوتی ہے، وہ لکھتے ہیں:-

| | |
|--|--|
| ومن وجد فی بعض کلامہ فصلحة و بلاغة | ان فلاسفہ و اہل منطق میں سے جس شخص کے کلام میں کچھ |
| کما یوجد فی بعض کلام ابن سینا وغیرہ فلما | فصاحت یا بلاغت محسوس ہوتی ہے جیسے کہ ابن سینا |
| استفاد من المسلمین من عقولہم | کی بعض تحریروں میں نظر آتی ہے تو یہ مسلمانوں کے |
| والنتہم والافلوشی علی طریقۃ سلفہ | مقول و آداب کا نامہ اٹھانے کا نتیجہ ہے، ورنہ اگر |
| واہرض ہما تعلما من المسلمین بکان | وہ اپنے پیروؤں کے راستہ پر چلتا رہتا اور اس نے |
| عقلہ و لسانہ یشہ عقولہم و لسانہم | مسلمانوں سے جو علوم حاصل کئے ہیں ان سے اعراض |
| | کرتا تو اس کی عقل و زبان بھی ان ہی کے عقل و زبان |
| | کی طرح کو نامہ قاصر نظر آتی۔ |

منطق کے متعلق اجمالی رائے

ان تنقیدات اور تبصروں کے بعد اس فن کے متعلق ان کی اجمالی رائے خود ان کے الفاظ میں یہ ہے:

| | |
|--------------------------------|---|
| فحقما لتافع فطری لا یحتاج الیہ | منطق کا جتنا ضرورت اور مفید ہے وہ تو فطری ہے |
| وما یحتاج الیہ لیس فیہ منفعة | جس کا (لیکن) ان فطرت کی ضرورت نہیں لگتی ہے |
| الاعرفۃ اصطلاحہم وطریقہم | کی ضرورت ہے اس کا بھی فائدہ صرف اصطلاح کا لایفادہ |

او خطاھم۔

اصطلاحات ان کا طریقہ استدلال یا ان کی غلطیاں

معلوم ہو جاتی ہیں۔

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

انی کنت دائماً أعلم ان المنطق اليونانی

میرا ہمیشہ سے یہ خیال تھا کہ جس شخص کو اشتہار نے

لا یتحتاج الیہ الذکی ولا ینتفع بہ

فطری ذکاوت عطا فرمائی ہے اس کو تو اس یونانی منطق

البلیدہ۔

کی ضرورت نہیں اور جو اس ذکاوت سے محروم ہے اس کو

اس منطق سے کوئی بڑا فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا۔

منطق کا صحیح مقام اور فائدہ

منطق یونانی کے بارے میں امام ابن تیمیہ کے ان آراء و خیالات میں خواہ کسی قدر انتہا پسندی اور غلو کا رنگ نظر آئے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ منطق کی عظمت و تقدس کے اس طلسم پر جو تمام عالم اسلام پر پانچویں صدی کے بعد سے چھایا رہا ہے ابن تیمیہ کی تنقیدوں کے ایک ضرب لگی اور ایسا ہونا ضروری تھا اس کے بارے میں ہمارے درسی اور علمی حلقوں میں جس قدر غالیانہ اور مبالغہ آمیز عقیدت قائم رہی ہے اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جو منطق سے نا آشنا ہو اس کو اس کے تمام علوم و کمالات اور فطری ذکاوت کے باوجود جاہل اور احمق سمجھا جاتا رہا ہے اور عرصہ تک ہندوستان میں منطق و فلسفہ کو دانشمندی اور ان کی کتابوں کو "کتب دانشمندی" کے نام سے یاد کیا جاتا رہا ہے اس غلو اور عقیدت کے خلاف رد عمل بھی قدرتی امر ہے اور اسی رد عمل سے اس بات کا امکان ہے کہ اس کے بارے میں معتدل رائے قائم کی جائے گی اور اس کو اس کا صحیح مقام دیا جائے گا منطق ایک طرح کی ذہنی ورزش اور دماغی ریاضت ہے اور اس میں کوئی شبہ

نہیں کہ اس سے تشبیذ ذہن کا کام لیا جاسکتا ہے اور اگر اس کو اسی حد تک رکھا جائے تو اس پر کسی کو اعتراض نہیں ہو سکتا، خود امام ابن تیمیہ کو اس کا اعتراف ہے الرّد علی المنطقیین میں ایک جگہ لکھتے ہیں :-

وایضاً فان النظر فی العلم الدقیقة

یفتق الذهن ویدربہ با ویقویہ

علی العلم فیضیر مثل کثرة الرمی بالنشأ

و رکوب الخیل تعین علی قوۃ الرمی

والرکوب وان لم یکن ذلک وقت

قتال، وهذا مقصد حسن۔

لیکن لوگوں نے جس طرح اس کو بجائے وسیلہ کے مقصود اور بجائے مقدمہ کے اصل علم سمجھ لیا ہے اس سے ہر نصف اور بالغ نظر کو اختلاف ہوگا۔

دینی والہی حقائق کے بارے میں منطق کی بے بسی

منطق و فلسفہ کے بارے میں ایک غلو شروع سے یہ چلا آ رہا ہے کہ جس طرح اس کے قواعد و اصول کو علوم عقلیہ میں فیصلہ کن اور حکم سمجھا جاتا ہے اس طرح سے دینی والہی حقائق کے بارے میں بھی ان سے بے تکلف کام لیا جاتا ہے اور ان کے فیصلہ کو تسلیم کیا جاتا ہے امام ابن تیمیہ اس بات کو پوری طاقت سے واضح کرتے ہیں کہ اگر منطق کو ایک میزان و ترازو کا بھی درجہ دیا جائے تو اس ترازو کا کام اور اس کا دائرہ عمل بہر حال محدود رہے گا، اس ترازو پر حقائق دینیہ کو تو لانا ایسا ہی ہے جیسے گاڑی ایسہ اور پتھر تولنے کی ترازو پر سونے چاندی اور جواہرات کو تولنا جائے، نقض المنطق میں لکھتے ہیں :-

۱۰ اتنی بات مسلم ہے کہ لکڑی اور سیسہ اور پتھر کو تو لسنے کے لئے جو ترازو بنائے گئے ہیں ان پر سونے چاندی کو نہیں تولایا جاسکتا، نبوت کا معاملہ اور انبیاء علیہم السلام جن حقائق کو لے کر آئے ہیں وہ علوم میں اس سے کہیں زیادہ رفیع اور نازک ہیں، جتنا کہ سونا مایات میں ہے، تمہاری منطق اس کے لئے کوئی میزان نہیں بن سکتی، اس لئے کہ اس میزان میں جہل و ظلم دونوں جمع ہیں یا تو وہ ان کے وزن و درجہ سے واقف نہیں اور ان کو وزن کرنے اور ان کی حیثیت بیان کرنے کی اس میں صلاحیت نہیں اس لئے جاہل ہے، یا وہ حق کا انکار کرتی ہے اور اس کو قبول نہیں کرتی ہے، اس لئے ظالم ہے، حالانکہ وہ حق ہے جس کا طبائع انسانی کے پاس کوئی بدل نہیں اور نہ ان علوم سے کسی کو استغنا ہے اور اسی پر بنی نوع کی سعادت منحصر ہے۔

اس موقع پر نامناسب نہ ہو گا کہ نویں صدی کے ایک دوسرے سلیم الطبع اور نقاد عالم ابن خلدون کا ایک قیاس بھی پیش کر دیا جائے جو بالکل اس مفہوم و معنی کو ادا کرتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں مختلف اور متعدد سلیم الطبع انسان محض اپنی سلامتِ طبع سے کس طرح ایک حقیقت تک پہنچ جاتے ہیں اور ان میں خیالات و افکار کا کیسا توارد ہوتا ہے عقل کے محدود ہونے اور حقائق دینیہ و غیبیہ کا احاطہ کرنے سے قاصر ہونے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

۱۱ عقل ایک صمیم ترازو ہے، اس کے فیصلے یقینی ہیں، جن میں کوئی جھوٹ نہیں لیکن تم اس ترازو میں امور توحید، امور آخرت، نبوت، صفاتِ الہی اور وہ تمام امور و حقائق جو اوراء عقل ہیں تول نہیں سکتے، یہ لا حاصل کوشش ہوگی، اس کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص نے ایک ترازو دیکھی جو سونے کا وزن کرنے کے لئے ہے اس کو اس ترازو میں پہاڑوں کے تولنے کا شوق پیدا ہوا، جو نامکن ہے، اس سے ترازو کی صحت پر کوئی حرف نہیں آتا، لیکن اس کی گنجائش کی ایک حد ہے

اسی طرح عقل کے عمل کا بھی ایک دائرہ ہے جس سے باہر وہ قدم نہیں نکال سکتی، وہ اثر اور اس کے صفات کا احاطہ نہیں کر سکتی، اس لئے کہ وہ اس کے وجود کا ایک ذرہ ہے۔

منطق تفصیلی و فنی تنقید اور ابن تیمیہ کے اجتہادات و اضافات

لام ابن تیمیہ نے فن منطق پر محض اجمالی تبصرہ اور اصولی اعتراضات پر اکتفا نہیں کیا بلکہ پورے فن پر ایک ناقدانہ اور مجتہدانہ نظر ڈالی اور اس کا علمی احتساب کیا، انھوں نے اس کے بہت سے اصول و ثلمات کے تسلیم کرنے سے انکار کیا، اور ان پر خالص عقلی اور فنی حیثیت سے بحث کی، اس کی بہت سی تعریفات و حدود کو مخدوش و کمزور ثابت کیا، اور ان سے بہتر تعریفات و حدود پیش کئے، اس کے بہت سے قضایا اور ان کی ترتیب سے اختلاف کیا، قیاس کے مقابلہ میں جو ارسطو کے منطق کی اساس ہے، استقرار کی ترجیح ثابت کی اور اس کو حصول علم یقین کا زیادہ طبعی سہل اور محفوظ طریقہ بتلایا، اسی کے ساتھ انھوں نے منطق و فلسفہ میں کئی جدید نظریات پیش کئے، اور فن میں اضافے کئے، مولانا سید سلیمان ندوی مرحوم اردو ملی المنطقیین کے مقدمہ میں ان کی اس خدمت و عظمت کو واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

۱۰ اگر تم اس کتاب کا غور و فکر سے مطالعہ کرو گے تو تم کو متعدد ایسے منطقی اور فلسفی مسائل ملیں گے جن کے ابن تیمیہ موجود ہیں، اور وہ اس وقت کے مغربی فلاسفہ کی تصنیفات و نظریات سے بالکل مطابقت رکھتے ہیں، مثلاً تمام مسلمان علماء منطق نے اس بارے میں ارسطو کی پیروی کی ہے کہ کلیات علم کی بنیاد ہیں اور اس بنا پر انھوں نے بہانیاں کو ترجیح دی ہے اور اصول استقرار کی تحقیر کی ہے، اس بنا پر بعض علماء فرنگ نے یہاں تک لکھا کہ مشہور انگریز منطقی عالم مل (Mill) پہلا شخص ہے جس نے استقرار کے اصول کو مرتب کیا، اور منطق جدید کی بنیاد رکھی (حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اس سے

کئی صدی پہلے امام ابن تیمیہ اس پر زور دے چکے ہیں۔

اسی طرح سے انھوں نے حقیقتِ حد، جنس، فصل، لزوم، حقیقت، علت، قیاس، استقرار، استدلال، المشہورات، قیاس میں ایک مقدمہ پر اکتفا وغیرہ جیسے اہم اور پیچیدہ مباحث کو جس طرح حل کیا ہے اور محکم دلائل سے اپنے نظریات ثابت کئے ہیں وہ ان کی ذکاوت و اجتہاد پر گواہ ہے، علت و لزوم کے بارہ میں انھوں نے جو کچھ کہا ہے، بعینہ وہی نظریہ ہے جس کو مشہور فلسفی ہیوم (HUME) نے اپنی کتابوں میں ثابت کیا ہے، اہل علم کو معلوم ہے کہ لزوم و علیت ان دشوار ترین مسائل میں سے ہے جن میں دماغوں نے بڑی ٹھوکریں کھائی ہیں، اور اسی سے طبائعیین (نچر کو ماننے والے) اور ملحدین کی بہت سی گمراہیاں نکلی ہیں، اس کتاب میں امام ابن تیمیہ کی بہت سی جدید تحقیقات اور جدید نظریات ہیں، جو ان کی علمی عظمت اور غیر معمولی ذکاوت کی دلیل ہے۔

علوم عقلیہ میں تقلید درست نہیں ہے

امام ابن تیمیہ کو اس بات کا احساس ہے کہ لوگ ان کے ان اعتراضات اور اختلافات کو دیکھ کر یہ کہیں گے کہ یونانی علوم ایک بڑا قدیم علمی ذخیرہ ہے جس کی ترقی و تہذیب میں کئی نسلوں کے بہترین مایوں نے حصہ لیا ہے، اور ان کو ترقی و کمال کے اعلیٰ مقام تک پہنچا دیا ہے، اس لئے اب ان میں غلطی کا بہت کم احتمال رہ گیا ہے، اور ان پر پچھلے دور کے کسی ناقد کا تنقید اور اعتراض کرنا ایک بڑی علمی جسارت اور حماقت ہے، امام ابن تیمیہ اس مقدمہ کو تسلیم نہیں کرتے، وہ کہتے ہیں کہ جب یہ علوم محض عقلی ہیں، اور ان کی بنیاد غور و فکر اور مطالعہ پر ہے تو ان میں محض تقلید کا کیا جواز ہے، خود اس کے ناقل اس کو کسی وحی والہام پر مبنی نہیں بتاتے بلکہ اس کی بنیاد عقل پر رکھتے ہیں اس لئے ہر زمانہ کے اہل عقل کو یہ حق ہے کہ ان پر ناقدانہ

لے مقدمہ ارد علی النطقین مق

نظر ڈالے اور عقل کے ترازو پر تولے اور جو چیز خلاف عقل ہو اس کو بے تکلف رد کر دے، وہ ارد علی المنطقیین میں ایک جگہ بعض شیوخ منطق کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ یہ علوم وہ ہیں جن کو ہزار برس تک بہترین دماغوں نے صیقل کیا ہے، اور ہر زمانہ کے اہل فضل نے ان کو قبول کیا ہے، پھر اس کا جواب دیتے ہیں:۔

| | |
|---|---|
| هـ ب ان الامر كذلك فهذه العلوم | فرمن کرو کہ بات یوں ہی ہے لیکن علوم تو خالص |
| عقلية محضة ليس فيها تقليد لتعائل | عقلی علوم ہیں جن میں کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں |
| وانما تعلم بمجرد العقل فلا يجوز ان | یہ تو مجرد عقل سے معلوم کئے جاتے ہیں اور اس لئے |
| تصحح بالنقل بل ولا يتكلم فيها الا بالعقول | نقل کے ذریعہ ان کی تصحیح درست نہیں اور ان میں |
| المجرد فاذا دل المعقول الصريح على | خالص معقولات کی بنا پر کلام کیا جاتا ہے تو جب |
| بطلان الباطل منها لم يجزده فان | معقول صحیح ان میں سے کسی باطل کے بطلان پر |
| اهلها لم يردوا عنها ما خوزة عقن | دلائل کرے تو اس کا مسترد کرنا جائز نہیں اس لئے |
| يجب تصديق بل عن عقل محض | کہ خود علماء منطق نے یہ دعویٰ نہیں کیا ہے کہ وہ کسی |
| فيجب التماكم فيها الى موجب | ایسی ہستی یا ذریعہ سے ماخوذ ہے جس کی تصدیق واجبہ |
| العقل الصريح | وہ خود کہتے ہیں کہ ان کا تعلق عقل محض سے ہے اس لئے |

ان کے بارے میں عقل صریح کے موجب ہی کی طرف رجوع کرنا صحیح اور اس کے فیصلہ کو قبول کرنا ضروری ہوگا۔

عالم اسلام کے پچھلے دور میں علوم عقلیہ کا جمود و انحطاط اور ابن تیمیہ کے کام کی اہمیت واقعہ بھی یہی ہے کہ معقول کو ہمیشہ معقول ہی رہنا چاہئے، منقول نہیں بننا چاہئے، لیکن عالم اسلام

پر جب علمی و فکری زوال طاری ہوا اور دماغوں اور قوتِ فکریہ نے اپنا کام آزادی سے کرنا چھوڑ دیا
 تو تمام علمائے حکمت و فلسفہ بھی اپنے پیشروؤں کی لکیر کے فقیر بن گئے اور ان کی تحقیقات و تصنیفات
 کے ناقل و شارح بن کر رہ گئے، اور معقولات اور منقولات میں کوئی فرق نہیں رہ گیا، متاخرین کی
 بڑی سے بڑی پروا نہ تھی کہ وہ متقدمین کے کلام کی شرح کر دیں اور ان کے مطالب کو کم سے کم
 الفاظ میں ادا کر دیں، یہی مشرق کا وہ دور انحطاط ہے جب علم و حکمت میں اضافہ، تجدید و اجتہاد
 اور تخلیقی کام کا دروازہ بالکل بند ہو گیا، یورپ میں (جس نے یونان کے منطق و فلسفہ کو مسلمانوں کے
 واسطے سے حاصل کیا تھا، اور حکماء یونان کے افکار و فلسفہ کو ابن سینا اور ابن رشد کے ذریعہ
 سمجھا تھا) کچھ عرصہ تک اس علمی میراث پر قناعت کرنے کے بعد فکر و نظر اور تحقیق و تجربہ کا کام
 آزادانہ طریقہ پر شروع ہوا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یونانیوں کی منطق و فلسفہ کی بساط الٹ گئی، قیاس
 کے بجائے استقراء پر منطق کی بنیاد رکھی گئی، مابعد الطبیعیات اور الہیات کے بجائے جن کا عملی اور علمی
 زندگی میں کچھ حاصل نہ تھا، طبیعیات پر زور دیا گیا اور اس فکری انقلاب نے نہ صرف یورپ
 کی دنیا کو بلکہ سارے عالم انسانی کو متاثر کیا، اس کے برخلاف ہمارے قدیم علمی و مدرسی حلقوں
 میں یونانی علوم اور ان کے مشرقی شارحین اور پھر آخر میں ایرانی مصنفین کی کتابوں اور شروح و
 حواشی کو اس مضبوطی سے پکڑا گیا کہ گویا وہ العروۃ الوثقیٰ اور فکر و نظر کا سدرۃ المنتہیٰ ہیں اس
 عقلی جمود و تقلید کے دشت بے نشان میں امام ابن تیمیہ کا یہ مجتہدانہ کارنامہ اور فلسفہ و منطق
 یونانی کی علمی تنقید و محاسبہ ایک سنگِ میل اور چراغِ راہ کی حیثیت رکھتا ہے اور نئے اجتہاد و
 تفکر کا دروازہ کھولتا ہے۔



غیر اسلامی مل و فرق کی تردید

اور

ان کے عقائد و رسوم و اثرات کا مقابلہ

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ نے یوں تو تقریباً تمام غیر اسلامی مذاہب و عقائد کی تنقید و تردید کی خدمت انجام دی اور ان کی عمر کا ایک بڑا حصہ اس علمی جہاد کی نذر ہوا، مشکل سے ان کی کوئی تصنیف متکلمانہ بحث و مناظرہ سے خالی ہوگی، لیکن ہم یہاں ان مذاہب و فرق میں جن کا ابن تیمیہ نے مقابلہ کیا، صرف دو (عیسائیت اور شیعیت) کو انتخاب کرتے ہیں، اس لئے کہ ان دونوں پر ان کی دو علیحدہ و معرکہ الآراء تصانیف (الجواب المصمیم لمن بدّل دین المسيح اور منهاج السنة النبویہ فی نقض کلام الشیعہ والقدریہ) یادگار ہیں، نیز ان دونوں میں ایک لطیف مناسبت اور قدر مشترک بھی ہے، جس کا اظہار اس حدیث میں ہوا ہے، جس میں حضرت علیؓ کو خطاب کر کے فرمایا گیا ہے: "یہلك فيك اثنان محب غالى ومبغض" (اے علی! تمہارے بائے میں دو طرح کے لوگ ہلاک ہوں گے، ایک غالی محب اور ایک بغض رکھنے والے) اور اس لئے بھی کہ شیخ الاسلام کے زمانہ میں مذاہب میں سے صرف مسیحیت اور فرقوں میں سے صرف شیعیت (اپنی مختلف شاخوں اور اقسام کے ساتھ) دو زندہ تحریکیں اور طاقتور مذاہب تھے، اور شاید اسی لئے امام ابن تیمیہ نے ان دونوں کو اپنی مستقل اور منفرد تصانیف کا موضوع بنایا۔

رَدِ عِيسَائِیَّت

عالم اسلام میں عیسائیت کی نئی تحریک

مسلمانوں کے ریاسی زوال کے ساتھ ساتھ اسلامی ملکوں میں دوسرے مذاہبِ ادیان نے نئی کروٹ لی ان مذاہبِ ادیان میں سب سے زیادہ جرأت و مستعدی کا اظہار مسیحیت نے کیا جس کے ماننے والوں کی بڑی تعداد اسلامی ممالک بالخصوص مصر و شام میں موجود تھی خصوصیت کے ساتھ شام سے متصل عیسائی ممالک کا سلسلہ تھا، اور ان کی عظیم و مہمان عیسائی سلطنت (سلطنت قسطنطنیہ) کی سرحدیں اس سے ملتی تھیں پانچویں صدی ہجری کے آخر میں یورپ نے شام و فلسطین پر حملوں کا وہ سلسلہ شروع کیا جو جنگ صلیبی کے نام سے تاریخ میں مشہور ہیں، شام کا ایک بڑا حصہ مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا اور نوٹے برس تک بیت المقدس عیسائیوں کے اقتدار و تولیت میں رہا، سلطان صلاح الدین ایوبی نے اگرچہ تلین کے میدان میں عیسائیوں کو فیصلہ کن شکست دی تھی، اور بیت المقدس کو بازیاب کر لیا تھا لیکن شام کے ساحل پر اب بھی ان کی ایک ریاست باقی تھی، اور عیسائی مبلغین اور علماء کے حوصلے اس فتح سے اتنے بلند ہو چکے تھے کہ وہ شام کو دوبارہ مسیحیت کے جھنڈے کے نیچے اور صلیب کے سایہ میں لینے کے خواب دیکھتے تھے، تاتاریوں کے حملے نے ایک طرف مسلمانوں کو نیم جان کر دیا تھا اور دوسری طرف عیسائیوں کو بڑا سہارا دیا تھا، کتاب کے پہلے حصہ میں نذر چکا ہے کہ ۱۰۹۵ء میں جب تاتاری دمشق میں فاتحانہ داخل ہوئے تو عیسائیوں نے شہر سے نکل کر ان کا استقبال کیا، اور ان کو تحائف پیش کئے، وہ صلیب کو سروں پر بلند کئے ہوئے تھے، اور پکار پکار کر کہہ رہے تھے کہ دین برحق یسوع مسیح کا دین غالب آیا۔

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تاریخ دعوت و عزیمت، حصہ اول ص ۲۴ دوسرا ایڈیشن۔

اجواب الصبیح کی تصنیف

یوں تو سبھی علماء اور پادری مسلمانوں سے اکثر سوال و جواب کرتے رہتے تھے، اور علمائے اسلام ان کے اعتراضات کا جواب دیتے تھے اور مذہب سبھی کی کمزوریاں ظاہر کرتے رہتے تھے، لیکن امام ابن تیمیہ کے لئے اس موضوع کی طرف خصوصی توجہ کرنے کا خاص سبب یہ پیش آیا کہ قبرص (سائپرس) سے عیسائیوں کی ایک نئی منظرانہ تصنیف ملک شام پہنچی جس میں عقلی اور نقلی حیثیت سے مسیحیت کا اثبات کیا گیا تھا، اور سبھی عقائد کو عقلاً و نقلاً ثابت کرنے کی کوشش کی گئی تھی، اس کتاب میں پوری قوت کے ساتھ یہ بھی ثابت کرنے کی کوشش کی گئی تھی کہ رسول اللہ کی بعثت عمومی نہیں، آپ صرف عربوں کی طرف مبعوث کئے گئے تھے، اور سبھی آپ پر ایمان لانے کے لئے مکلف نہیں، معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب نے شام کے علمی اور دینی حلقہ میں کافی اہمیت اختیار کر لی تھی۔

اس کتاب کا جواب دینے کے لئے وہی شخص موزوں تھا جو ایک طرف فلسفہ اور علم کلام اور عقائد و فرق پر بڑی وسیع اور گہری نظر رکھتا ہو، دوسری طرف عہد عتیق اور عہد جدید کے صحیفوں (بائبل) پر اس کو پورا عبور اور مسیحیت کی تاریخ پر اطلاع ہو، اس لحاظ سے اس عصر میں امام ابن تیمیہ سے زیادہ کوئی اس کام کا اہل نہ تھا، انھوں نے اس موضوع پر قلم اٹھایا، اور اجواب الصبیح لمن بدل دین المسیح کے نام سے چار جلدوں میں ایک کتاب لکھی، جو نہ صرف اس موضوع پر بلکہ خود امام ابن تیمیہ کی تصنیفات میں ایک امتیازی مقام رکھتی ہے، اس کتاب سے ان کی وصحت نظر مطالعہ کے تنوع، مذاہب و ادیان کی تاریخ سے گہری واقفیت اور وصحت سابقہ پر وسیع نظر کا اندازہ ہوتا ہے، اس کتاب میں انھوں نے صرف مدافعت اور صفائی پیش کرنے پر اکتفا نہیں کیا ہے، بلکہ مسیحیت کی بنیادوں پر بھی حملہ کیا ہے، نبوت محمدی کے ثابت کرنے کے لئے انھوں نے

۱۔ اس کتاب کے مجموعی صفحات ۱۳۹۵ ہیں (۲۹۰ صفحہ) میں شیخ فرج اللہ بن زکریا کو شیخ مسطفیٰ قبانی دمشق کے ہذا میں مہر میں شامل ہے۔

وہی قدیم اور اصطلاحی دلائل نہیں پیش کئے ہیں، جو علمِ کلام اور مناظرہٴ فرق کی کتابوں کا قدیم شعار ہے بلکہ ایسے نئے وجوہ و دلائل پیش کئے ہیں جو زیادہ دل نشیں اور ایمان آفریں ہیں ایک منصف مزاج اور معقولیت پسند انسان کو تسلیم و اعتراف پر مجبور کر دیتے ہیں، پھر اس کتاب میں مسیحیت کی تاریخ، مسیحی علمِ کلام، اور مسیحی علماء کی مونثکافیوں اور تاویلات کا اتنا مواد نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی بشارتوں اور آپ کے دلائل نبوت اور آپ کی پیشین گوئیوں کا اتنا بڑا ذخیرہ پیش کر دیا ہے جو تنہا کسی ایک کتاب میں دستیاب نہیں ہو سکتا اور جس کے لئے بہت بڑا کتب خانہ کھنگالنے کی ضرورت ہوگی، ہمیں مشہور مصری فاضل شیخ محمد البزہرہ کی اس رائے سے بالکل اتفاق ہے:-

وان هذا الكتاب أحد أمارات ابن تيمية امام ابن تيمية کی مناظرانہ تصنیفات یہ کتاب ہے
فی الجدل، وهو واحد جدید بیان یکتب زیادہ ٹھنڈی اور پرسکون ہے یہ کتاب تنہا ان کو
ابن تيمية فی سجل العلماء العاملين والأئمة باعلی علماء، مجاہدائے اور غیر فانی مفکرین کا مرتبہ
المجاهدين والمفكرين الخالدین۔ رونے کے لئے کافی ہے۔

پیش نظر مضمون میں اس کتاب پر ایک اجمالی نگاہ ڈالنی ہے اور اقتباسات کی مدد سے اس کا ایک ایسا خلاصہ پیش کرنا ہے جس سے ان کا نقطہ نظر اور اس کتاب کی روح سامنے آجائے۔

مسیحیت حضرت مسیح کی تعلیم اور رومی بت پرستی کا مجموعہ ہے

جن سلمان علماء و مصنفین نے مسیحیت کی تردید و تنقید پر قلم اٹھایا، ان میں سے اکثر خود مسیحیت کی تاریخ سے ناواقف تھے، انھوں نے مسیحیت کو حضرت مسیح کے اقوال و حالات کا مجموعہ سمجھ کر اور ایک آسانی مذہب کا درجہ دے کر بحث کی اور اس طرح اس کو ایسا اعزاز بخشا جس کی وہ مستحق نہیں تھی، امام ابن تیمیہ

چونکہ مسیحیت کی تاریخ اور اس کے تدریجی ارتقاء و تغیرات پر نظر رکھتے ہیں، اس لئے وہ اس حقیقت کے ناواقف نہیں ہیں کہ ان کے زمانہ کی مسیحیت حضرت یسوع کی تعلیمات اور یونانیوں اور رومیوں کے مشرکانہ عقائد اور رسوم اور علم الاصنام (دیو مالہ) کا ایک عجیب مرکب ہے، اس لئے وہ عام ناقدین کی اس تاریخی غلطی کا شکار نہیں ہوتے، اور پوری جرأت و بیباکی کے ساتھ موجودہ مسیحیت کی تنقید کا فرض انجام دیتے ہیں، وہ لکھتے ہیں:-

”رومی اور یونانی وغیرہ مشرک و بت پرست تھے، وہ ہیاکل علوی اور اصنام ارضی کی پرستش کرتے تھے، حضرت یسوع علیہ السلام نے اپنے سفراء و مبلغین کو ان کی طرف امر الہی کی دعوت دینے کے لئے بھیجا، ان میں سے بعض آپ کی زندگی میں ان ملکوں میں گئے، اور بعض آپ کے آسمان پر تشریف لے جانے کے بعد انھوں نے ان کو الشرک کے دین کی دعوت دی، کچھ لوگوں نے الشرک کے دین کو قبول کیا، اور ایک مدت تک اس پر قائم رہے، پھر شیطان نے ان میں سے کچھ لوگوں کو یہی پٹی پڑھائی کہ وہ حضرت یسوع کے دین کو بدل دیں، انھوں نے ایک ایسا دین ایجاد کیا جو حضرت یسوع علیہ السلام کے دین اور مشرکین کے دین کا مجموعہ تھا، ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”عیسائیوں نے دو دینوں کو ملا کر ایک دین بنایا، ایک انبیاء و موحدین کا دین، ایک مشرکین کا دین، ان کے دین میں ایک حصہ تو انبیاء کی تعلیمات کا ہے، اور ایک حصہ ان نئے اقوال و افعال کا ہے جو انھوں نے مشرکین کے دین میں سے لے کر شامل کئے ہیں، اس طرح سے انھوں نے اقامت کے الفاظ ایجاد کئے جن کا انبیاء علیہم السلام کے کلام میں کہیں پتہ نہیں چلتا، اسی طرح سے انھوں نے مجسم اور سایہ ارتبوں کی جگہ پر وہ بت ایجاد کئے جن کا سایہ نہیں، اسی طرح آفتاب چاند اور کوکب کی طرف نماز پڑھنے پر ہم بہار میں روزہ رکھنے کو دین میں داخل کیا، تاکہ دین شرعی اور امرطبی دونوں کو وہ جمع کر لیں۔“

موجودہ مسیحیت عہد قسطنطین کی تصنیف ہے

وہ اس سے ایک قدم آگے بڑھا کر یہ کہتے ہیں کہ مسیحیت کی ابتدائی تحریف و تبدیلی کے علاوہ جو مسیحیت کے ابتدائی عہد اور پال (پولس) کے زمانہ میں ہو گئی تھی دوسری بڑی تحریف اور تبدیلی قسطنطین کے زمانہ میں ہوئی، جو چوتھی صدی مسیحی کا مشہور رومی بادشاہ ہے اور جو پہلی مسیحی سلطنت کا بانی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”یہاں یوں کے عقائد اور شریعت و احکام، ان کے علماء و اکابر برابر تصنیف کرتے رہے جیسے کہ بادشاہ

قسطنطین کے زمانہ میں ۳۱۸ء میں نے وہ عیسائی محض تیار کیا جس پر مختلف مسیحی فرقوں نے اتفاق کیا اور

ایسی وغیرہ جو اس کے مخالف تھے ان پر لعنت کی اس محض میں وہ مسائل ہیں جن کا کسی آسانی کتاب میں

نشان نہیں ملتا، بلکہ تمام آسانی کتابوں کی تعلیمات کے مخالف اور عقل صریح کے معارض ہیں:

دوسری جگہ لکھتے ہیں:۔

”اس مذہب ہی سمجھوتے میں انھوں نے حضرت مسیح اور انبیاء کی پیروی نہیں کی، بلکہ ایک نیا عقائد

تیار کیا جس کا انبیاء علیہم السلام کے کلام میں کوئی سرخ نہیں ملتا انبیاء علیہم السلام کے کلام

نیز حضرت مسیح اور دوسرے انبیاء کے کلام میں کہیں اللہ کے اقانیم کا ذکر نہیں، نہ تین کا نہ زیادہ

کا، نہ کہیں صفات ثلاثہ کا ثبوت ہے، نہ کہیں کسی صفت الہی کو ابن اللہ یا رب کے لفظ سے تعبیر

کیا گیا ہے، نہ اللہ کی حیات کو روح کہا گیا ہے، اور نہ یہ کہا گیا ہے کہ خدا کا ایک فرزند ہے، جو الٰہ حق

ہے، اور الٰہ حق سے وجود میں آیا ہے، وہ اپنے باپ کے جوہر سے ہے، اور وہ بھی اسی طرح خالق ہے

جیسے کہ اللہ خالق ہے، اسی طرح ہے اور وہ دوسرے اقوال جو مختلف اقسام کفر پر مشتمل ہیں اس طرح

کے اقوال کسی نبی سے بھی منقول نہیں ہیں۔

اناجیل کی صحیح حیثیت

بعض علمائے اسلام سے یہ غلطی ہوئی ہے کہ انھوں نے انجیل کو قرآن مجید اور دوسرے صحیفہ سادہ کے درجہ میں رکھ کر بحث کی ہے اور عیسائی علماء و مبلغین کے دعوے اور شہرت عام سے متاثر ہو کر تسلیم کر لیا کہ وہ بھی اسی طرح کی ایک آسمانی کتاب ہے جیسے کہ دوسری آسمانی کتابیں یہ ایک بنیادی غلطی تھی جو محض عہد جدید کی تاریخ سے ناواقفیت کا نتیجہ ہے امام ابن تیمیہ انجیل کو وہی مقام دیتے ہیں جس کی وہ مستحق ہے ان کے نزدیک انجیل کے ان چار صحیفوں کی حیثیت سیرت اور حدیث کی عام کتابوں کی طرح زائد نہیں وہ لکھتے ہیں:-

”ان اناجیل اربعہ میں بعض راویوں نے کچھ حضرت یسوع کے اقوال اور کچھ ان کے افعال و معجزات نقل کئے ہیں انھوں نے اس کا ذکر کیا ہے کہ انھوں نے حضرت یسوع سے جو کچھ سنا اور دیکھا سب نقل نہیں کیا پس جیسے محدثین اور اصحاب سیر و مغازی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال نقل کرتے ہیں اور کوئی ان کو قرآن کا درجہ نہیں دیتا اسی طرح سے ان راویوں نے حضرت یسوع کے اقوال و افعال نقل کئے ہیں اور اور ان کی حیثیت بھی وہی ہے جو ہمارے یہاں سیرت اور حدیث کی کتابوں کی ہے“

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”آج جو انجیل عیسائیوں کے ہاتھوں میں ہے اس کے متعلق ان کو خود اعتراضات ہیں کہ وہ نہ حضرت یسوع کی لکھی ہوئی ہے نہ ان کی لکھوائی ہوئی ہے حضرت یسوع کے آسمان پر تشریف لے جانے کے بعد متی اور یوحنا نے (جو حضرت یسوع کے حواری تھے) اور ان کو آپ کی صحبت حاصل ہوئی اور مرقس اور لوقا نے (جنہوں نے حضرت یسوع کو نہیں دیکھا) لکھوایا اس کو لسنے آدمیوں نے یاد نہیں کیا جو تو اتر کی مدت تک پہنچ جائے ان چاروں مصنفین کا بھی یہ بیان ہے کہ انھوں نے حضرت یسوع کے اقوال و حالات کا

لے الجواب صحیح ص ۲۰۰ ص ۲۰۱

کچھ حصہ نقل کیا ہے، انہوں نے پورے اقوال و افعال کا استیعاب بھی نہیں کیا، دو تین چار کے نقل کرنے میں غلطی کی گنجائش ہے خصوصیت کے ساتھ اس لئے اور بھی کہ خود حضرت مسیح کے بارے میں ان کو غلطی ہوئی، اور یہ بات مشتبہ ہو گئی کہ کون مصلوب ہے؟ وہ نہ صرف انجیل بلکہ تورات کے متعلق بھی لکھتے ہیں:-

• تورات کی نقل و روایت میں بھی انقطاع واقع ہوا جب بیت المقدس ویران کیا گیا اور بنی اسرائیل وہاں سے جلا وطن کئے گئے یہودیوں کی روایت ہے کہ اس کے بعد ایک شخص نے تورات قلمبند کر دالی جس کا نام عاذرتلاتے ہیں ان کا خیال ہے کہ وہ نبی تھے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ نبی نہیں تھے، ان کا بیان ہے کہ اس نسخہ کا ایک دوسرے پرانے نسخہ سے مقابلہ کیا گیا، ایک روایت یہ ہے کہ ایک نسخہ جو مغرب میں تھا لایا گیا، اس سے مقابلہ ہوا، اس سبب یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کتابوں کے الفاظ متواتر نہیں ہیں، اور ان میں بعض مقامات میں غلطی کا وقوع نامکن نہیں، جیسے ان تمام کتابوں میں پیش آتا ہے جس کو دو چار آدمی نقل کرتے ہیں اور ان کا مقابلہ کرتے ہیں اور حفظ کرتے ہیں؟ آخر میں وہ نتیجہ نکالتے ہیں:-

• عیسائیوں کے پاس ان انجیلوں کے الفاظ کی حضرت مسیح سے کوئی متواتر روایت نہیں اور نہ احکام و عقائد کی کوئی متواتر نقل ہے، جن پر وہ قائم ہیں نہ یہودیوں کے پاس تورات کے الفاظ اور انبیاء کی پیشین گوئیوں کی کوئی متواتر نقل ہے، جیسی مسلمانوں کے یہاں قرآن اور احکام شریعت کی متواتر نقل موجود ہے جو عوام و خواص سب کو معلوم ہے؟ وہ قرآن مجید اور تورات و انجیل کا فرق دکھاتے ہوئے لکھتے ہیں:-

• قرآن مجید کے الفاظ و معانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر چلے آئے ہیں اہل ان پر

اجماع ہے اسی طرح سے سنت متواترہ، اسی طرح مسلمانوں کے پاس اپنے نبی کے بہت سے حالات اور واقعات ہیں جن کا صحیح ہونا مختلف طریقوں سے معلوم ہے مثلاً امت کی تصدیق، عادات کی دلالت وغیرہ یہ قرآن مجید مسلمانوں کے سینوں میں محفوظ ہے، اس کا حفظ کسی لکھی ہوئی کتاب پر موقوف نہیں، اگر مصاحف خدا نخواستہ دنیا سے ناپید ہو جائیں تو اس سے ان کے حفظ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، بخلاف اہل کتاب کے کہ اگر بائبل کے نسخے معدوم ہو جائیں تو ان کے پاس اس کے الفاظ کی کوئی متواتر نقل نہیں ہے اس لئے کہ کتابوں کے معدومے چند حافظ ہیں جن کے حفظ پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اسی لئے عہد نبوت کے بعد ان کتابوں میں برابر تبدیلی (معنوی یا لفظی) واقع ہوتی رہی اور اسی لئے ان میں اس سنگار و لوج نہیں جس کا مسلمانوں میں رواج ہے اور نہ جرح و تعدیل اور اسماء الرجال کا وہ علم ہے جو مسلمانوں کے پاس موجود ہے؛

اناجیل میں تحریف

امام ابن تیمیہ کے متعلق عام طور پر مشہور ہے کہ وہ تورات و انجیل میں تحریف لفظی کے قائل نہیں لیکن اس کتاب کے مطالعہ سے اس کی تردید ہوتی ہے اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ وہ اس پر بار بار زور دیتے ہیں کہ تحریف معنوی پر اتفاق ہے اور چونکہ ان کے نزدیک علماء یہود و نصاریٰ بھی اس قائل ہیں کہ تحریف معنوی ہوئی ہے اس لئے وہ اس سے زیادہ استدلال کرتے ہیں اور علماء یہود و نصاریٰ کے مقابلہ میں اس کو پیش کرتے ہیں، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

واذا عرف ان جميع الطوائف من المسلمين جب یہ بات سُنم ہے کہ مسلمان یہود اور عیسائی سب

واليهود والنصارى يشهدون انه قد وقع اس بات کے قائل ہیں کہ ان کتابوں (توراة و انجیل)

فی هذا الکتاب تحریف وتبدیل فی معانیها
و تفاسیرھا و شرائعھا فھذا القدر کافی۔
کے معانی و تفسیر و احکام میں تحریف واقع ہوئی ہے
تو اتنی بات بھی کافی ہے۔

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

و لكن علماء المسلمين و علماء اهل الکتاب
متفقون علی وقوع التحریف فی المعانی و التفسیر
مسلمان علماء اور علمائے اہل کتاب اس بات پر متفق
ہیں کہ تورات و انجیل کے معانی و تفسیر میں تحریف ہوئی ہے

لیکن کیا تورات و انجیل کے الفاظ میں بھی تحریف ہوئی ہے یا نہیں؟ تو اس بارے میں ان کو اس سے تو
اتفاق نہیں ہے کہ یہ کتابیں سرتاپا محرف ہو گئی ہیں اور ان میں کہیں بھی اصل الفاظ نہیں ہیں، لکھتے ہیں کہ اس
قول کی نسبت مسلمانوں کی طرف صحیح نہیں کہ ان کتابوں کے تمام الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے
بعد تائید زبانوں میں بدل دیئے گئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میرے علم میں علمائے مسلمین جسے کوئی اس کا قائل نہیں ہے
البتہ وہ اس کے قائل ہیں کہ ان کتابوں میں جزوی تحریف ضرور ہوئی ہے اور بہت سے مقامات
پر اس کے الفاظ بدل دیئے گئے ہیں، وہ اسی کو جمہور کا مسلک بتلاتے ہیں، وہ لکھتے ہیں:-

فجمہور المسلمین یمنعون هذا
و یقولون لت بعض الفاظھا تبدل
لما قد تبدل کثیر من معانیہا۔
جمہور کو اس بات سے انکار ہے کہ وہ لا شرطاً اللہ
علیہ وسلم نے تورات و انجیل کے تمام الفاظ کی تصدیق
کی ہے اور ان کا مسلک ہے کہ ان کتابوں کے بعض

الفاظ تو ضرور بدل دیئے گئے ہیں جیسے کہ اس کے
بہت سے مطالب و تشریحات بدل دی گئی ہیں۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

و الصواب لذی علیہ الجمہور رائے
صحیح مسلک جس پر جمہور ہیں وہ یہ کہ ان کتابوں کے

نصاری الفاظِ انبیاء کو سمجھے نہیں

وہ لکھتے ہیں کہ عیسائیوں کی گمراہی اور عقیدہ تثلیث اور شرکانہ خیالات کا بڑا سبب اور فساد کا سرچشمہ یہ ہے کہ عیسائیوں نے انبیاء علیہم السلام کے بہت سے الفاظ کا صحیح مفہوم نہیں سمجھا، اور بہت سے الفاظ کے مفہوم کی تحریف کر دی، وہ کہتے ہیں اس لحاظ سے یہودیوں کو عیسائیوں پر کسی درجہ میں فوقیت حاصل ہے اگرچہ وہ ضد تکبر اور انکار حق میں ان سے بڑھے ہوئے ہیں، لیکن انبیاء علیہم السلام کی زبان اور الفاظ سے اتنے نا آشنا نہیں ہیں۔

وہ اس بات پر بڑا زور دیتے ہیں کہ ان آسمانی کتابوں کے سمجھنے اور ان سے صحیح طور پر تعلیم کو اخذ کرنے کے لئے انبیاء علیہم السلام کی زبان اور اصطلاحات کا سمجھنا بہت ضروری ہے، وہ لکھتے ہیں:-

ان معرفة اللغة التي خاطبنا بها الانبياء
و حمل كلامهم عليها امر واجب متعين
ومن سلك غير هذا المسلك فقد
حرف كلامهم عن مواضعه وكذب
عليهم واغترى.^۱

اس زبان کا سمجھنا جس میں انبیاء علیہم السلام نے
ہم سے خطاب کیا اور ان کے الفاظ کا وہی مطلب لینا
جو ان کی مراد تھی ضروری اور یقینی چیز ہے جو اس کے
علاوہ دوسرا راستہ اختیار کرے گا وہ ان کے کلام کو
اصل مفہوم سے ہٹائے گا، اور ان پر جھوٹ باندھنے

اور افتراء پر دازی کے جرم کا مرتکب ہوگا۔

اسی زبان اور اصطلاحات کو نہ سمجھنے کا نتیجہ یہ ہے کہ ابن اور روح القدس کے معنی غلط
سمجھ لئے گئے اور تثلیث کا عقیدہ پیدا ہو گیا۔

الفاظ کے صحیح معنی

وہ لکھتے ہیں :-

۱۰ اہل کتاب نے انبیاء علیہم السلام سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے اب (باپ) اور ابن (فرزند) کے الفاظ استعمال کئے، ان کی خود مراد اب سے رب اور ابن سے منتخب اور محبوب تھی کسی نے بھی ان سے یہ نقل نہیں کیا کہ انھوں نے صفات الہی میں کسی صفت کو لفظ ابن سے تعبیر کیا ہو اور نہ اللہ تعالیٰ کی صفت کے متعلق یہ کہا ہو کہ اس کا اس سے توالد ہوا، یا وہ اس کی مولود ہے پس اگر حضرت مسیح کے کلام میں یہ آتا ہے کہ لوگوں کو باپ بیٹے اور روح القدس کے نام سے سب سے بڑا تو لفظ ابن کی تفسیر کرنا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک قدیم اور ازلی صفت ہے، حضرت مسیح پر محض افتراء ہے اس لئے کہ ان کی زبان میں ابن سے مراد اللہ تعالیٰ کی قدیم ازلی صفت نہیں تھی اسی طرح سے انبیاء علیہم السلام کے کلام میں اللہ تعالیٰ کی صفت حیات کو روح القدس کے لفظ سے کبھی تعبیر نہیں کیا گیا، ان کی زبان اور اصطلاح میں روح القدس سے مراد وہ ہستی یا شئی تھی جس کو اللہ تعالیٰ انبیاء اور صالحین پر نازل فرماتا تھا، اور اس سے ان کی تائید فرماتا تھا:

دوسری جگہ عیسائیوں کو خطاب کر کے لکھتے ہیں :-

• تمہاری گمراہی کا سبب یہ ہے کہ تم نے انبیاء علیہم السلام کے صریح اور واضح کلام کو چھوڑ کر وہ تاویلیں اختیار کیں جن پر انبیاء علیہم السلام کا کلام نقلاً اور ظاہراً دلالت نہیں کرتا، تم نے محکم کو چھوڑ دیا، اور فتنہ اور تاویل کی جستجو میں مشابہ کی پیروی کی، اگر تم اس کلام کے ظاہر کو پکڑے رہتے تو گمراہ نہ ہوتے، اس لئے کہ ابن کا لفظ جہاں انبیاء علیہم السلام کے کلام میں آتا ہے وہاں اس سے کوئی صفت مراد نہیں ہوتی بلکہ اللہ کا دوست اور اس کا محبوب مراد ہوتا ہے، روح القدس

ہے بھی کوئی صفت مراد نہیں ہوتی، بلکہ وحی اور فرشتہ مراد ہوتا ہے، تم نے ظاہر لفظ اور اس کے مفہوم کو چھوڑ کر ایسے معنی مراد لئے، جن پر لفظ مطلقاً دلالت نہیں کرتے ۱۵

الفاظ ابن اور روح القدس مشترک و عام ہیں

پھر وہ توراۃ و انجیل کی عبارتوں اور نصوص سے ثابت کرتے ہیں کہ ابن اور روح القدس کے الفاظ حضرت مسیح کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ بکثرت دوسروں کے لئے استعمال ہوئے ہیں، وہ لکھتے ہیں:

• ابن اور روح القدس کے الفاظ حضرت مسیح کے علاوہ دوسروں کے حق میں خود تہا کے نزدیک

آئے ہیں، تم خود بیان کرتے ہو کہ حواریوں نے کہا کہ حضرت مسیح نے ان سے فرمایا بیشک اشریر اور تہا

باپ ہے اور میرا تہا را معبود ہے، وہ خود کہتے ہیں کہ روح القدس ان میں حلول کرتا ہے، تہا ہے

پاس جو تورات ہے اس کے اندر یہ عبادت موجود ہے کہ رب نے حضرت موسیٰ سے کہا فرعون کی طرف

جا، اور اس سے کہہ رب کہتا ہے اسرائیل میرا پوتھی کا لڑکا ہے، اس کو چھوڑ دے تاکہ وہ میری عبادت

کرے، اگر تو نے میرے پوتھی کے بیٹے کو چھوڑنا منظور نہ کیا تو میں تیرے پوتھی کے بیٹے کو قتل کر دوں گا

جب فرعون نے بنی اسرائیل کو نہ چھوڑا تو جیسے خدا نے کہا تھا تو خدا نے فرعون کے اور فرعون کی قوم

کے پوتھی کے بیٹوں کو قتل کر دیا، اس فرعون کے بیٹے سے لے کر جو تخت پر بیٹھا تھا، دوسرے آدمیوں

اور ان کے جانوروں کے پوتھی کے بیٹوں تک، تو یہ تورات تمام بنی اسرائیل کو اشر کے بیٹے اور اس کی

پوتھی کی ادا دکہ رہی ہے اور اہل مصر کے بیٹوں کو فرعون کے بیٹے بتلا رہی ہے اور اس سے بھی زیادہ

وسعت سے کام لیتی ہے اور جانوروں کے بچوں کو جانوروں کے مالک کا بچہ کہتی ہے، اسی طرح سے

مزا میراؤ میں ہے تو میرا بیٹا ہے تو مجھ سے سوال کر میں دوں گا، انجیل میں حضرت مسیح کا یہ قول نقل

کیا گیا ہے، میں اپنے اور تمہارے باپ اور اپنے اور تمہارے معبود کے پاس جانے والا ہوں اور انھوں نے فرمایا جب تم دعا کرو تو کہو اے ہمارے باپ جو آسمان میں ہے، 'قدوس تیرا نام ہے، ہمیں فلاں فلاں نعمتیں عطا کر اسی طرح روح القدس کے حلول کرنے کا تذکرہ صرف حضرت مسیح ہی کے بارے میں نہیں آتا بلکہ اور انسانوں کے بارے میں بھی آتا ہے۔

غرض انھوں نے مدلل طریقہ پر ثابت کیا ہے کہ جن الفاظ سے نصاریٰ حضرت مسیح کی انبیت، حلول و اتحاد اور الوہیت کے لئے استدلال کرتے ہیں، وہ الفاظ تورات و انجیل میں بکرات و مرآت غیر مسیح کے لئے استعمال کئے گئے ہیں، اور وہ سب کنایات، مجازات و محاورات ہیں، آخر میں وہ نتیجہ نکالتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ گذشتہ پیشین گوئیوں اور تورات و انجیل و زبور و عیسائی کتابوں کا دوسرے انبیاء کی پیشین گوئیوں میں کوئی بات ایسی نہیں کی گئی ہے جس سے حضرت مسیح کے تعلق خصوصیت سے یہ ثابت ہو کہ ان کو الوہیت کا اتحاد و حلول حاصل تھا، جیسا کہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے، ان کی خصوصیت بس اتنی ہی بیان کی گئی ہے جتنی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں بیان کر دی ہے: **إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ آدَمَ إِلَى نُوْحٍ وَخُذِيَ عِيسَى فِي السَّمَاءِ وَهِيَ آيَةُ الْيَوْمِ**۔ واقعہ یہ ہے کہ انبیاء کے صحیفہ سابقہ اور تمام پیشین گوئیاں اس کے بالکل مطابق ہیں جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اطلاع دی اور ان میں سے ایک سے دوسرے کی تصدیق ہوتی ہے، عیسائی باقی جن الفاظ سے حضرت مسیح کی الوہیت پر استدلال کرتے ہیں، اور انبیاء علیہم السلام کے اقوال سے ثابت کرتے ہیں، یہ تمام افکار و کلمات حضرت مسیح کے علاوہ دوسروں کے متعلق بھی آئے ہیں تو حضرت مسیح کو الوہیت کے ساتھ مخصوص کرنا بے اصل بات ہے، مثلاً ابن مسیح، روح القدس کا آپ میں حلول کر جانا یا آپ کو الہ کے لفظ سے یاد کرنا یا آپ کے اندر رب کا ظہور یا حلول کرنا یا ساکن ہونا یا اس کی جگہ پر ساکن ہونا

یہ سب الفاظ دوسروں کے لئے بھی موجود ہیں، اور اس سے وہ اثبات نہیں ہوتے!

یہی کبھی ان مقولات سے ہٹ کر اقامتِ وصول و اتحادِ عقلی بحث کرتے ہیں، اور اس کو ایک فلسفیانہ یا متصوفانہ بحث بنا دیتے ہیں، امام ابن تیمیہ نے اس پر خالص اور فلسفیانہ نقطہ نظر سے سیرِ عامل بحث کی ہے، چونکہ یہ ان کا خاص موضوع ہے، اور علمِ کلام و عقائد اور وحدۃ الوجود کے سلسلہ میں وہ اس پر بار بار بحث کہ چکے ہیں، اس لئے وہ دل کھول کر اس پر بحث کرتے ہیں، اور ثابت کر دیتے ہیں کہ یہ بالکل خلافِ عقل باتیں ہیں، اور ایک خود ساختہ فلسفہ جس کا حقائق و مقولات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

منافی عقل باتیں

جب عقلی حیثیت سے عیسائیوں پر گرفت کی جاتی ہے، اور ثابت کیا جاتا ہے کہ تثلیث کا عقیدہ بالکل خلافِ عقل اور ناقابلِ فہم عقیدہ ہے، اور عام انسانی عقل اس کی تائید نہیں کرتی تو وہ پھر مقولات کی طرف پناہ لیتے ہیں، اور کہتے ہیں کیا جائے آسمانی کتابوں میں اسی طرح سے آیا ہے، اور یہ امور و عقائد عقل و قیاس سے بالاتر حقیقتیں ہیں، جن میں ایمان و تقلید ہی سے کام لینا پڑتا ہے، اس کو عقلی حیثیت سے سمجھنے اور سمجھانے کی کوشش نہیں کرنی چاہئے، امام ابن تیمیہ اول تو اسی بات کے انکار کرتے ہیں کہ یہ عقائد و تعلیمات آسمانی کتابوں میں آئی ہیں، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ آسمانی کتابوں میں ان کے خلاف تعلیمات ہیں، پھر وہ کہتے ہیں کہ دو چیزیں الگ الگ ہیں، ایک وہ جو عقلی حیثیت سے محال اور باطل ہے، اور سب جانتے ہیں کہ وہ چیزیں ناممکن ہیں، اور ایک وہ جس سے عقل قاصر ہے، وہ اس کی حقیقت کو پہچان نہیں سکتی، اور اس میں نفیاً و اثباتاً کوئی فیصلہ صادر نہیں کر سکتی، وہ فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات اور کلام میں صرف دوسری قسم پائی جاتی ہے، گویا ان کے کلام میں مخالفِ عقل چیزیں نہیں ہیں، اور اُن عقل

چیزیں ہیں اور مخالف عقل اور ماورائے عقل میں بڑا فرق ہے، وہ لکھتے ہیں:-

لا یميزون بین ما یجلیہ العقل ویبطلہ
و یعلم انہ معتنع و بین ما یجوزہ العقل
فلا یعرفہ ولا یعلم فیہ بنفی و لا اثبات
فان الرسل اخبرت بالنوع الثانی و لا
یجوز ان تخبر بالنوع الاول فلم یفرقوا
بین محالات العقول و محالات العقول
وقد ضاهوا فی ظلمہ من قبلہم من
المشرکین الذین جعلوا لله ولدا و
شریکاً

یہ عیسائی علماء ان چیزوں پر جس کو عقل بحال بتلاتی
ہے اور باطل ٹھہراتی ہے اور یقین سے معلوم ہے کہ وہ
معتنع ہیں اور ان چیزوں میں جن کے بارے میں عقل
عاجز ہے، وہ اس کی حقیقت نہیں معلوم کر سکتی اور
نفی و اثبات کا فیصلہ نہیں کر سکتی، کچھ فرق نہیں کرتے
حالانکہ انبیاء نے صرف دوسری قسم کی اطلاع دی ہے
پہلی قسم کی اطلاع ان کے کلام میں ممکن نہیں رہی تھی
علم محالات ہیں اور ان مسائل و حقائق میں جن میں
عقل سرگرداں و حیران رہتا ہے، تمیز نہیں کر سکے،
انہوں نے اس بارہ میں شرکین کا مقابلہ کیا ہے،
جنہوں نے الش کے لئے بیٹا اور شریک ٹھہرایا۔

وہ بڑے شد و مد سے ثابت کرتے ہیں اور ان کی تمام کتابیں اس بیان سے بھری ہوئی ہیں کہ دین
صحیح عقل صریح کے خلاف نہیں ہوتا، وہ کہتے ہیں اس مقام پر دو جماعتوں نے ٹھوکر کھائی ہے، بعض لوگوں نے
معقولات میں یا غلو کیا کہ جو معقول نہیں تھا، اس کو بھی معقول بنا دیا، اور اس کو حیات اور انبیاء کے
لصوص پر ترجیح دی، ایک گروہ نے یہ بے اعتدائی کی کہ صریح معقولات کو رد کر دیا، اور اپنے خیالی سمیٹا
اور حیات کو ان پر مقدم رکھا، یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ ایک حق دوسرے حق کا مخالف اور کذب
نہیں ہوتا، بلکہ ان میں سے ایک کی دوسرے سے تصدیق ہوتی ہے، بخلاف باطل کے کہ وہ مختلف

لے الجواب الصبح حصہ دوم ص ۷۵

اور مناقض ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ مخالفین انبیاء کا ذکر کرتے ہوئے فرماتا ہے:-

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْجُبَّةِ ۝ إِنَّكُمْ يَنْفِقُونَ قَوْلٍ

مُخْتَلِفٍ ۝ يُؤَفِّكُ عَنْهُ مِنَ الْفَلَاحِ ۝

(الذاریات: ۹۸، ۹۹) جواز سے گمراہ ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ جو چیز عقل صریح سے ثابت ہو جائے، اس کی مخالف نہ تو خبر صحیح ہوتی ہے نہ حق صحیح اور جو چیز نقل صحیح سے ثابت ہو جائے، اس کی معارض نہ عقل ہوتی ہے نہ جس اسی طرح جو چیز حق صحیح سے معلوم ہو جائے اس کے مناقض نہ خبر ہوتی ہے نہ معقول۔

اور یہی عیسائیت اور اسلام کا فرق ہے کہ اسلام میں عقل و نقل کی پوری مطابقت ہے اس میں حقائق غیبیہ ضرور ہیں جو اورائے عقل ہیں لیکن مخالف عقل نہیں، بخلاف مسیحیت کے جس میں بہت سے مسائل اور عقائد مخالف عقل ہیں، اور بہت سے مسیحی علماء بھی ان کو مخالف عقل مانتے ہیں لیکن کہتے ہیں کہ یہ مرتبہ عقل کے بعد کی چیزیں ہیں، اور ان کو آنکھ بند کر کے ماننا ہی پڑے گا۔

توحید اور حضرت مسیح کی عبدیت کے قائل مسیحی علماء

اس کتاب میں امام ابن تیمیہ نے ایک بڑا مفید کام یہ کر دیا ہے کہ ان علماء مسیحیت اور پشویان مذاہب کے اقوال اور ان کا کلام نقل کر دیا ہے، جو توحید اور حضرت مسیح کی عبدیت کے قائل تھے، لیکن ان کو مختلف اسباب کی بنا پر مسیحی دنیا میں قبول عام حاصل نہ ہو سکا، اس سلسلہ میں انھوں نے فرق نصاریٰ کی تفصیل اور غالب مذہب کا تذکرہ اور اس کی تشریح کی ہے جس سے ان کی گہری واقفیت، وسیع مطالعہ اور باریک بینی کا اظہار ہوتا ہے، اسی سلسلہ میں انھوں نے ایک نو مسلم عالم حسن بن ایوب کا ایک طویل رسالہ نقل کر دیا ہے،

جس میں اس نے اپنے اسلام قبول کرنے کے اسباب اور دین اسلام کی ترویج کے دلائل تفصیل سے نقل کئے ہیں یہ رسالہ گرانقدر معلومات پر مشتمل ہے۔

تورات و صحف سماویہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں

اس سب سے فارغ ہو کر امام ابن تیمیہ نے وہ بشارتیں اور پیشین گوئیاں نقل کی ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی اطلاع اور بعثت کی خبر دی گئی ہے، ان بشارتوں اور پیشین گوئیوں کے تذکرے میں انھوں نے بڑے استقصاء اور استیعاب سے کام لیا ہے اور اشعیاء نبی، حقوق، دانیال اور حضرت یحییٰ کے کلام سے وہ تمام جملے اور عبارتیں نقل کر دی ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہیں، اس سلسلہ میں جتنا مواد اس کتاب میں آگیا ہے وہ مشکل سے کسی اور کتاب میں مل سکتا ہے، انھوں نے ان پیشین گوئیوں کی تشریح بھی کی ہے اور ثابت کیا ہے کہ یہ پیشین گوئیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر منطبق ہوتی ہیں۔

ان پیشین گوئیوں میں سے ایک پیشین گوئی انجیل یوحنا کی پیشین گوئی ہے کہ حضرت یحییٰ نے فرمایا کہ ان اَرْکون العالم مآلی و لیس لی شئی (ارکون کے معنی عبرانی میں عظیم الشان اور جلیل القدر کے ہیں اور عظماء و اکابر کو ارکونہ کہتے ہیں) امام ابن تیمیہ یہ ثابت کرتے ہوئے کہ اس پیشین گوئی کا مصداق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لکھتے ہیں۔

• تمام اہل زمین کا اس پر اتفاق ہے اور یہ بات بالکل بدیہی اور یقینی ہے کہ حضرت یحییٰ کے بعد صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ایسی تھی جن کی باطنی اور ظاہری سیادت تمام عالم پر قائم ہوئی، قلوب اور اجسام ان کے فرمانبردار تھے، اور اپنی زندگی اور اپنی وفات کے بعد تمام زمانوں میں اور شرق و مغرب کے تمام اقوام و ممالک میں آپ کی ظاہر اور باطنی اطاعت کی گئی، بادشاہوں کی صرف ظاہری

طور پر اطاعت کی جاتی ہے اور موت کے بعد کوئی ان کی فرمانبرداری نہیں کرتا، اور اہل مذہب کے ان کی ایسی اطاعت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا جس سے کہ ان کو آخرت میں اجر کی امید اور سزا کا خوف ہو لیکن انبیاء علیہم السلام کی اطاعت کی یہی شان ہوتی ہے۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء سابقین کے دین کو ظاہر کیا، ان کی تصدیق فرمائی ان کے نام کا چرچا کیا، اور ان کا مرتبہ بلند کیا، آپ ہی کی بدولت وہ بڑی قومیں حضرت موسیٰؑ اور عیسیٰؑ وغیرہ انبیاء اور مرسلین پر ایمان لائیں کہ اگر آپ نہ ہوتے تو ان پر ایمان نہ لائیں اہل کتاب ان میں سے جن کے نام سے آشنا بھی تھے ان کے بارے میں بھی ان کا اختلاف تھا، وہ حضرت داؤدؑ سلیمانؑ وغیرہ پر امتزاع کرتے تھے اور ان پر طعن کرتے تھے، ان کے علاوہ اور بہت سے غیر مشاہیر و صالح شعیب وغیرہ ہیں جن کو جانتے بھی نہ تھے!

معجزات و دلائل نبوت

اس سے فارغ ہونے کے بعد امام ابن تیمیہ نے معجزات نبوی (جن کے متعلق ان کو اصرار ہے کہ آیات کا لفظ اصل قرآنی اصطلاح اور زیادہ صحیح تعبیر ہے) کا تفصیل سے ذکر کیا ہے اور اپنی عادت کے موافق اس سلسلہ میں اتنا مواد جمع کر دیا ہے جو آسانی کے ساتھ ایک جگہ نہیں مل سکتا، اس سلسلہ میں معجزات کی تعریف ان کے ثبوت کا طریقہ اور بہت سے اصولی اور کلامی مباحث اور لطیف نکتے آگئے ہیں۔

ان معجزات و آیات کے بارے میں امام ابن تیمیہ نے صرف ان ہی مشہور و معروف معجزات پر اکتفا نہیں کیا ہے جو عام طور پر سیرت و کلام کی کتابوں میں ذکر ہوتے چلے آ رہے ہیں، بلکہ آیات و دلائل نبوت کے دائرہ کو اتنا وسیع کیا ہے کہ اس میں آپ کی پوری سیرت و شمائل کو شامل کر لیا ہے جو نبوت کی سب سے بڑی دلیل اور

اہل انصاف اور اہل نظر کے لئے نبوتِ محمدی پر سب سے بڑی محبت اور برہان ہے گویا وہ مولانا روم سے اس بار
میں اتفاق کرتے ہیں۔

دردِ ہر کس کہ دانشِ رامزہ است

روئے و آوازِ پیغمبرِ معجزہ است

اس سلسلہ میں انھوں نے سیرت و شمائلِ نبوی کا بہت اچھا خلاصہ پیش کر دیا ہے، وہ اس دائرہ
میں اور وسعت کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں:-

• رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت آپ کے اخلاق اور اقوال و افعال بھی آپ کا معجزہ ہیں آپ کی
شریعت بھی آپ کا ایک مستقل معجزہ ہے، اور آپ کی امت اور آپ کی امت کا علم اور ان کی دینداری اور
زندگی بھی آپ کا ایک معجزہ ہے، اور آپ کی امت کے صاحبین کی کرامات بھی آپ کا ایک معجزہ ہے۔

اسلامی انقلاب اور امتِ محمدی مستقل معجزہ ہے

پھر حیاتِ طیبہ کا ایک خلاصہ پیش کرنے کے بعد جس کو پڑھ کر یہ اذمان پیدا ہو جاتا ہے کہ آپ
پیغمبرِ صادق و متین من اللہ اور رسولِ برحق تھے، لکھتے ہیں:-

• اسلام کی دعوت تمام سرزمینِ عرب پر چھا گئی وہ اس سے پیشتر بتوں کی پرستش کا ہنوں کی اطلاعات
خالق کے انکار اور مخلوق کی اطاعت، غوریزی اور قطع رحمی سے معمور تھی، نہ کسی کو آخرت کا علم تھا نہ زندگی
بعد موت کا ہوش، یہ جاہل و کندہ، ناتراش آپ کی تعلیم کے فیض سے روئے زمین کے سب سے بڑے عالم سب سے
بڑے دیندار سب سے بڑے عابد اور سب سے بڑے فاضل بن گئے، عیسائیوں نے ان صحابہ کرام کو جب شام میں
دیکھا تو انھوں نے کہا کہ سچی بات یہ ہے کہ یہ مسیح کے ہماری ان لوگوں سے افضل نہ تھے، یہ ان کے علم اور عمل کی

یاد گاریں ہیں، جو تمام دنیا میں روشن و درخشاں ہیں، ان کے مقابلہ میں دوسری قوموں کی یاد گاریں،
اور آثار دیکھو! اہل عقل کو دونوں میں زمین و آسمان کا فرق معلوم ہوتا ہے:

• آپ کی امت ہر فضیلت میں تمام امتوں سے زیادہ مکمل ہے، اگر تمام دنیا کی قوموں کے علم کا ان کے
علم سے مقابلہ کیا جائے تو ان کے علم کی برتری ثابت ہوگی، اگر ان کے دین و عبادت اور طاعتِ الہی
کو ان کے دین و عبادت و طاعتِ الہی کے مقابلہ میں لایا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ دوسروں
سے زیادہ دیندار ہیں، اگر شجاعت و جہاد فی سبیل اللہ، اثر و اثر کے راستہ میں صبر علی المکارہ اور جفا کشی کو
دیکھا جائے تو ان کا پتہ بڑھا ہوا معلوم ہوتا ہے، اگر سخاوت و انفاق اور فراخ دلی اور بلند وصلگی کو
دیکھا جائے تو ان ہی میں زیادہ سخاوت و کرم نظر آتا ہے، یہ تمام فضائل و مکامِ اخلاق ان مسلمانوں
کو آپ ہی سے حاصل ہوئے اور آپ ہی کی ذات سے انھوں نے اخذ کئے اور آپ ہی نے ان کو ان کا
حکم دیا، آپ کی بعثت و نبوت پہلے کسی کتاب کے پیرو نہ تھے جس کی آپ نے تکمیل فرمائی ہوتی جیسے کہ حضرت
مسیح و تورات کی شریعت کی تکمیل کے لئے تشریف لائے تو حضرت مسیح کے پیروؤں کے فضائل و علوم کچھ
تورات سے ماخوذ تھے، کچھ زبور سے، کچھ اور تعلیماتِ انبیاء سے، اور کچھ حضرت مسیح سے اور کچھ حصہ حواریوں
کے بعد بعض دوسری تعلیموں اور فلاسفہ وغیرہ کے کلام سے ماخوذ ہیں، لیکن امتِ محمدی میں آپ سے
پہلے نہ کسی کتاب کا وجود تھا اور نہ کسی نبی کی تعلیم تھی، بلکہ ان میں سے اکثر تو موسیٰ و عیسیٰ اور داؤد اور تورات
اور زبور پر بھی آپ ہی کے ذریعہ سے ایمان لائے، آپ ہی نے ان کو تمام انبیاء پر ایمان لانے اور تمام
کتابِ منزلہ کے اقرار کا حکم دیا، اور انبیاءِ مطہرین اسلام کے درمیان تفریق کرنے کی ممانعت کی:

شریعتِ محمدی کا اعجاز

شریعتِ محمدی کی کاملیت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

آپ کی شریعت مکمل ترین شریعت ہے کوئی ایسی معقول اور بھلی بات نہیں جو عقلی طور پر معقول و متعین ہو اور آپ نے حکم نہ دیا ہو اور کوئی ایسی نامناسب اور قبیح بات نہیں جس کو عقل نامناسب اور قبیح سمجھتی ہو اور آپ نے اس سے نہ روکا ہو آپ نے کسی ایسی بات کا حکم نہیں دیا جس کے متعلق آج یہ کہنے کا موقع ہو کہ کاش آپ اس کا حکم نہ دیتے اور نہ کسی ایسی چیز کی مانعت کی کہ کج یہ کہا جا سکے کہ کاش آپ اس کی مانعت نہ کرتے آپ نے تمام پاکیزہ صاف ستھری چیزوں کو حلال کیا اور ان میں سے کسی چیز کو حرام نہیں کیا، جیسا کہ بعض شریعتوں میں حرام کیا گیا تھا، اور تمام ناپاک اور گندی چیزوں کو حرام کیا، ان میں سے کسی چیز کو حلال نہیں کیا جیسے کہ بعض شریعتوں میں حلال ہوئیں۔ دنیا کی تمام قوموں کے پاس جتنی خوبیاں اور محاسن ہیں اس شریعت میں وہ سب جمع ہیں تورات و انجیل و زبور میں اور اس کے فرشتوں اور لیم آخرت کے متعلق جو اطلاعات ہیں، وہ مکمل ترین طریقہ پر قرآن میں اور آپ کی شریعت میں آگئی ہیں اور کچھ ایسی چیزوں کی بھی اطلاع دی گئی ہے جن کا ان کتابوں میں تذکرہ نہیں ان کتابوں میں عدل کی ضرورت، صحیح فیصلہ، فضائل کی دعوت اور حسنات کی جو کچھ ترغیب آئی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لائے اور اس پر امتاذا کیا، اگر کوئی عقل مند ان عبادات کے بارے میں غور کرے گا، جو اسلام میں شروع ہیں اور دوسری قوموں کی عبادتوں پر بھی غور کرے گا تو اسلامی عبادات کی برتری اور فوقیت ظاہر ہوگی، یہی حال تمام حدود و احکام اور شریعت کے مسائل و قوانین کا ہے۔

اس سلسلہ میں انھوں نے عبادات کا مقصود اور اس کے بارے میں مختلف گروہوں کے مذاہب اور نقطہ نظر کا ذکر کرنے کے بعد اسلامی عبادات کے مقاصد و اسرار اور فوائد و آثار پر پوری حکیمانہ بحث کی ہے، پھر ثابت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صدق و عدل کا نمونہ کامل تھے اور آپ کے خلفائے راشدین

اور صحابہ کرام نے اپنی زندگی اور حکومت و خلافت اور معاملہ و سیاست میں اس صدق و عدل کا اظہار کیا اور ایسے زہد و ورع کی زندگی گزاری جس کی نظیر دنیا کی تاریخ میں نہیں ملتی۔

نبوتِ محمدیؐ کا اقرار ہر مقررِ نبوت کے لئے ضروری ہے

امام ابن تیمیہؒ بڑے واضح اور مدلل طریقہ پر ثابت کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص نبوت کے مفہوم سے آشنا نبوت کا قائل اور کسی ایک نبی کا بھی کلمہ گو ہے اس کے لئے نبوتِ محمدیؐ کا انکار ممکن نہیں، اس لئے کہ دوسرے انبیاء کی نبوت کے جو بھی دلائل اور ثبوت پیش کئے جاسکتے ہیں انہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت بطریقِ اولیٰ ثابت ہوتی ہے اگر کوئی کہے کہ ان انبیاء کی نبوت معجزات سے ثابت ہوتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کہیں زیادہ عظیم اور ایسے تو اترے ثابت ہیں جس تو اترے سے کسی نبی کا معجزہ ثابت نہیں، اسی طرح آپ کی لائی ہوئی کتاب دوسرے صحیفوں سے زیادہ مکمل آپ کی امت دوسرے پیغمبروں کی امتوں سے زیادہ بہتر و برتر آپ کے دین کے احکام و قوانین فائق و اعلیٰ ہیں درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تکذیب سے تمام نبوتوں کی تکذیب لازم آتی ہے اور کسی ایک کا ثابت ہونا مشکل ہو جاتا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ دوسرے انبیاء کی نبوت کے ثبوت پر اصرار کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرنا ایسا ہی ہے جیسے کسی فن کے علماء کی عظمت و امامت کا اقرار کیا جائے اور اس فن کے اتارالامانہ اور امام الاممہ کا انکار کیا جائے وہ اس کی متعدد دھچپ مثالیں دیتے ہیں، فرماتے ہیں:-

”یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے زفر بن القاسم، مزنی اور انترمؒ تو بڑے فقیہ تھے لیکن ابو حنیفہ، شافعی اور مالک فقیہ نہیں تھے، یا کوئی شخص کہے کہ اخفش ابن الانباری اور ربیعہؒ تو ضرور بخوبی تھے لیکن خلیل، سیبویہ اور فراتؒ بخوبی نہیں تھے، یا کہے کہ ملکی اور یحییٰ وغیرہ طب کے مصنفین تو بیشک اطباء تھے، لیکن

۱۔ ابواب الصیغ صحیح جام ۱۱۱ ۲۔ انصاف اول ۱۱۱ ۳۔ یہ آثار الجہ کے تذکرہ امدان کی فقہ کے مرتبین میں سے مشہور علماء کے نو دولت ۴۔ مشہور آثار نحو۔

بقراءہ و جالینوس وغیرہ طبیب نہیں تھے، یا کہے کہ کوشیار اور خلفی تو علم ہئیت سے واقف تھے لیکن بطلمیوس وغیرہ کو ہئیت کا کوئی علم نہیں تھا، یا کوئی کہے کہ داؤد و سلیمان و یحنا و عاقوص اور دانیال تو ضرور پیغمبر تھے اور محمد ابن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی نہیں تھے اس شخص کا تناقض اور اس کے قول کی نامستویت اوپر کے تمام اقوال سے زیادہ روشن ہے، بلکہ جو شخص یہ کہے کہ موسیٰ علیہ السلام تو بیشک اللہ کے رسول اور تورات و انجیل تو ضرور آسمانی کتابیں تھیں لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول نہیں اور قرآن آسمانی کتاب نہیں جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین اور آپ سے پہلے آئے ہوئے ادیان و صحف پر غور کرے گا، اور اس کو نبوتِ محمدی کے دلائل و آیات اور انبیائے سابقین کی نبوت کے دلائل و آیات اور شرعِ محمدی اور شرائعِ سابقہ پر غور کرنے کا موقع ملے گا وہ اس قول کو بالکل باطل اور مہمل سمجھے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عامہ

آخر میں سیموں کے اس دعویٰ کا ذکر کر دینا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جس کو امام ابن تیمیہ نے اپنی کتاب میں سب سے پہلے جگہ دی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف عرب جاہلیت کی طرف مبعوث ہوئے تھے اور انہی لوگوں سے ایمان کا مطالبہ تھا، اور یہی آپ پر ایمان لانے کے لئے مجبور نہیں ہیں اور اگر وہ ایمان نہ لائیں تو ان کے کسی طرح کا مواخذہ نہیں ہوگا، یہ عقیدہ اس زمانہ کے عرب عیسائیوں اور یہی علماء میں بھی پایا جاتا ہے خود ہمارے ملک ہندوستان میں بھی کچھ دنوں سے بعض حلقوں میں یہ خیال ظاہر کیا جانے لگا ہے کہ ادیانِ سابقہ کی مکمل پیروی نجات کے لئے کافی ہے، نبوتِ محمدی پر ایمان لانا ایک مکمل و صادق سی ہی یہودی یا غیر مسلم کے لئے ضروری نہیں، چونکہ یہ عقیدہ اسلام کی دعوتِ عامہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

بعثت عامہ پر ایک بہت بڑی ضرب ہے اور اس سے بیحد دعوتِ اسلام کا روزہ بند ہوتا ہے اور وہ ساری جدوجہد بے معنی اور عبث ٹھہرتی ہے جو اسلام کی دعوت و اشاعت میں کی گئی، اس لئے امام ابن تیمیہ نے اس عقیدہ کی تردید میں اپنا پورا زور قلم صرف کیا، یہ بحث کتاب کے پہلے حصہ کے صفحہ ۲۸ سے صفحہ ۲۳۰ تک پھیلی ہوئی ہے اور اس موضوع پر علمی اور استدلالی حیثیت سے سب سے مکمل اور وسیع بحث ہے جو ایک تشکلم اور عالم کے قلم سے نکلی ہے انھوں نے اس سلسلے میں وہ تمام آیات و نصوص قرآنی اور احادیث صحیحہ جمع کر دی ہیں جن کو دیکھنے کے بعد ایک لمحہ کے لئے بھی اس شبہہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ آپ کی بعثت صرف عرب کی طرف تھی یا آپ کی نبوت کے اقرار کے بغیر نجات ہو سکتی ہے، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

۱۰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کان النبی یبعث الی قومہ خاصۃ وبعثت الی الناس"

عامۃ۔ (پہلے پیغمبر اپنی قوم کی طرف مخصوص بھیجے جاتے تھے، اور میں تمام لوگوں کی طرف مبعوث ہوا)

ہوں) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ

الثَّمَنَاتِ وَالْأَرْضِ" (اے لوگو! میں تم سب کی طرف اس خدا کا پیغمبر ہوں جس کی آسمانوں اور زمین پر

سلطنت ہے) نیز ارشاد ہے: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (ہم نے نہیں بھیجا

آپ کو مگر تمام ہی انسانوں کے لئے بشیر و نذیر بنا کر (قرآن مجید کی جن آیتوں میں اہل کتاب یہود و نصاریٰ

مشرکین اور بت پرستوں اور تمام انسانوں اور جنات کو دعوت دی گئی ہے ان کا بڑی مشکل و تکلف

ہی سے شمار ہو سکتا ہے ' یہ ایک بدیہی اور غنی مسئلہ اور اسلامی عقیدہ ہے ' یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آپ نے

خود عربوں کے علاوہ کسی اور کی طرف اپنے مبعوث ہونے کا ذکر نہیں کیا ہے یہ آپ کی دعوت و تبلیغ کے

واقعات: یہ آپ کے سفراء اور داعیانِ اسلام کے حالات ہیں، یہ یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں کے (علاوہ

مشرکین کے جہاد کے تذکرے میں اودیہ آپ کی سیرت ہمارے سامنے ہے پھر وہ کتاب مقدس جو تو اتر

سے آپ سے ہم تک پہنچی ہے اس میں جا بجا اہل کتاب کو آپ پر ایمان لانے کی دعوت دی گئی ہے:

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”ان دلائل سے کئی گنا دلائل ہیں جو ثابت کرتے ہیں کہ آپ نے خود اس بات کی اطلاع دی کہ آپ نصاریٰ اور دوسرے اہل کتاب کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے، اور یہ کہ آپ نے ان کو دعوت دی، ان سے جہاد کیا، اور ان کو دعوت دینے اور ان سے جہاد کرنے کا حکم دیا، اور یہ کوئی ایسا فعل نہیں جو آپ کی امت آپ کے بعد اپنی طرف سے کیا ہو، اور اس کی کوئی سند نہ ہو جیسے کہ عیسائیوں نے حضرت مسیح کے بعد ہیبت کئے، اس لئے کہ مسلمان کسی کے لئے بھی اس کو جائز نہیں قرار دیتے کہ وہ آپ کے بعد آپ کی شریعت میں تغیر کرے، اور کسی حرام فعل کو حلال اور کسی حلال کو حرام بنائے، ان کے نزدیک امت میں کسی کو کسی غیر واجب اور کسی واجب کو ساقط کرنے کا اختیار نہیں، ان کے نزدیک حلال وہی ہے جس کو اللہ و رسولؐ نے حلال کیا، اور حرام وہی ہے جس کو اللہ و رسولؐ نے حرام کیا، اور دین وہی ہے جس کو اللہ و رسولؐ نے مشروع کیا۔“

رد شیعیت

یوں تو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اپنی تصنیفات میں شیعیت کا جا بجا رد کیا ہے، اور سنت و عقائد اہل سنت، خلفائے راشدین و صحابہ کرام کی طرف سے پر زور مدافعت کی ہے، لیکن رد شیعیت میں ان کی ایک ہی مستقل اور منفرد تصنیف ”منہاج السنۃ النبویۃ فی نقض کلام الشیعۃ والقدریہ“ ہے، اس تصنیف کی تحریک تقریباً بیسویں کہ ان کے ایک معاصر شعی عالم ابن المطہر اکھلی نے اپنے ولی نعمت اور مخدوم تاتاری بادشاہ اولیجا خدا بندہ خاں کے لئے جس نے عالم مذکورہ کی تبلیغ و تحریک سے مذہب شیعہ اختیار کیا تھا، ایک ضخیم کتاب اثبات شیعیت و امامت و رد شیعیت و خلافت میں منہاج الکرامۃ فی معرفۃ الامارۃ کے نام سے لکھی

لے جواب الصبح حصہ اول ص ۱۸۰

یہ کتاب ہاتھوں ہاتھ شام پہنچی اور شیخ الاسلام کے مطالعہ میں بھی آئی شیعوں کو اس کتاب پر بڑا ناز تھا، وہ اس کو ناقابل تردید اور لا جواب تصنیف سمجھتے تھے، اس کتاب کا بڑا حصہ حضرت علی کرم الشروہ اور اہل بیت کی امامت و عصمت کے ثبوت اور خلفائے ثلاثہ کی خلافت کی تردید اور ان کے اور صحابہ کرام کے مطاعن پر مشتمل تھی، یہ نہا علیؑ اور ائمہ اثنا عشر کے فضائل اور ان کی امامت و عصمت کو آیات و نصوص قرآنی اور احادیث و روایات سے ثابت کرنے کی کوشش کی گئی تھی، اسی طرح سے خلفائے ثلاثہ و صحابہ کرام کے مطاعن کو آیات و احادیث اور تاریخ و سیر سے ثابت کیا گیا تھا، اور مصنف نے اپنی ذہانت، قوت استدلال اور علمی تبحر کا پورا ثبوت دینے کی کوشش کی تھی، اور اپنے نزدیک اہل سنت پر اتمام حجت کیا تھا، مصنف چونکہ عام متاخرین شیعہ کی طرح اصول و عقائد میں معتزلی العقیدہ ہے، اس لئے ذات و صفات اور اہل سنت کے اصول و عقائد پر بھی تشکک اور فلسفیانہ بحث کی ہے، اہل سنت نے امام ابن تیمیہ سے اس کتاب کا جواب لکھنے کے لئے شدید اصرار کیا، چونکہ اس کتاب میں علم کلام، عقائد، فلسفہ، تفسیر، حدیث، تاریخ، اور آثار کے بکثرت مباحث آگئے تھے، اس لئے اس کتاب کا جواب دینے کے لئے وہی شخص موزوں تھا، جو ان تمام علوم و مضامین پر نہایت وسیع اور گہری نظر رکھتا ہو، اور ان علوم کا صاحب نظر ہو، ہری و نقاد ہو، اور چونکہ بدقسمتی سے شیعہ مصنفین احادیث کے وضع کرنے میں اور ان کا غلط حوالہ دینے میں نہایت مشاق اور جری واقع ہوئے ہیں، فن حدیث نے اتنی وسعت اختیار کر لی تھی، اور اس کے اتنے مجموعے اور دفاتر تیار ہو گئے تھے، کہ ان سب میں ان احادیث و روایات کی چھان بین کرنا اور جرح و تعدیل اور اسامہ الرجال کے اصول پر ان کو جانچنا نہایت دشوار کام تھا، اس لئے یہ خدمت وہی شخص انجام دے سکتا تھا جس کو حدیث و رجال کے ذخیرہ پر پورا عبور ہو، اور حدیث کے کتب خانہ کا ایک ایک ورق اس کے سامنے ہو، اور کسی روایت کسی راوی اور کسی حوالہ کے بارے میں اس کو دھوکا نہ دیا جاسکے، اسی کے ساتھ تاریخ اسلام پر بھی اس کی ایسی نظر ہو کہ وہ ایک نظر میں مصنف کی تاریخی غلطی پکڑ لے، اور کوئی غلط بیانی یا فرضی روایت اس کے سامنے چل نہ سکے۔

یہ بات مسلم ہے کہ کسی تاریخی شخصیت پر اعتراض کرنا، اور اس میں عیب نکالنا، تاریخ کے وسیع ذخیرہ میں سے آسان ہے، لیکن صفائی پیش کرنا، اور مدافعت کرنا مشکل ہے، اور مطاعن صحابہ اہل تشیع کا پسندیدہ موضوع اور ان کی جولانی طبع کا خاص میدان ہے، علم دین کی یہ بڑی خوش قسمتی تھی کہ اس کتاب کے زمانہ تصنیف ہی میں ایک ایسے عالم اہل سنت نے اس کے جواب کی طرف توجہ کی جو اپنے زمانہ کا امیر المومنین فی الحدیث تھا، جس کی آنکھوں کے سامنے حدیث و رجال کا پورا کتب خانہ کھلا ہوا تھا، اور اس کے متعلق اہل نظر کا مقولہ ہے کہ جس حدیث کو امام ابن تیمیہ کہہ دیں کہ میں نہیں جانتا وہ حدیث ہی نہیں انھوں نے مطاعن صحابہ کے باب میں امت کی طرف سے فرمن کفایہ ادا کر دیا اور وہ کام کر دیا جو ان کے زمانہ کے بعد کسی دوسرے عالم کے لئے بہت مشکل تھا، اس باب میں ان کے بعد کے تمام علماء ان ہی کے خوشہ چیں رہیں گے۔ ابن المطہر الحلی کی کتاب منہاج الکرامۃ کے جواب میں انھوں نے منہاج السنۃ کے نام سے جو کتاب لکھی وہ ان کی تمام تصانیف میں یکا تباری شان رکھتی ہے، ابن تیمیہ کے علمی تبحر، وسعت نظر، حاضر دماغی، حفظ و استحضار، پختگی اور اتقان اور ذہانت و طباعی کا اگر صحیح نمونہ دیکھنا ہو تو اس کتاب کو دیکھنا چاہئے، مصنف منہاج الکرامۃ کی عبارت نقل کرنے کے بعد حبان کے علم و حمیت دینی کو جوش آتا ہے، اور ان کے علم کے سمنڈ میں طوفان اٹھتا ہے، اور تفسیر و حدیث، تاریخ و سیر کے معلومات کا شکر امانڈا ہے تو بے اختیار ان کے فریق مقابل سے کہنے کو جی چاہتا ہے کہ یَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسْجِدَكُمْ لَا يُخِطُّ عَلَيْكُمْ سُلُكُمُ وَجُودُهُ وَهُمْ لَا يَسْتَفْرِقُونَ۔

کتاب کا محرک اور اندرونی باعث

امام ابن تیمیہ کے لئے اس کتاب (منہاج السنۃ) کی تصنیف کا اصل محرک اور اندرونی باعث

لے یہ کتاب بڑے سائز کی چار جلدوں میں ہے کتاب کے مجموعی صفحات ۱۲۱۴ ہیں ۱۳۲۲ میں شیخ مصطفیٰ ابوالحلی کے اہتمام میں مطبعۃ امیر مصر میں شائع ہوئی، علامہ ذہبی نے اس کا خلاصہ المنتقی کے نام سے کیا تھا، حال میں وہ شیخ محمد نصیف کی توجہ اور عالی ہمتی سے اور استاد محب الدین الخطیب کے اہتمام سے مصر میں شائع ہوا ہے۔ ۱۵۰ النسل۔ ۱۸

یہ ہے کہ مصنف منہاج الکرامۃ نے خلفائے راشدین اور سابقین اولین پر جو امام ابن تیمیہ اور اہل سنت کے عقیدہ میں انبیائے کرام کے بعد افضل خلایق اور صالح ترین افراد انسانی ہیں، عایانہ اور یونیانہ طریقہ پر زبان طعن و براہ کی اور ان کو شرار خلق اور اراذل مخلوقات ثابت کیا، اور یہ بات ان کے نزدیک اسلام کی بنیادوں پر تیشہ چلانے اور نبوت محمدی پر اعتراض و طعن اور اس کا دوزندہ کا دروازہ کھولنے کے مراد ہے وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

”اگر اس سنگر حد سے بڑھنے والے شخص نے ان لوگوں پر دست درازی نہ کی ہوتی جو سرخیل اولیاء اللہ اہل زمین کے سردار و پیشوا، اور انبیائے کرام کے بعد اللہ کی مخلوق میں سب سے بہتر ہیں اور دست طہاری بھی ایسی جو دین میں رخصت ڈالتی ہے اور کفار و منافقین کو دلیل اور حجت فرہم کرتی ہے اور بہت سے اہل ایمان کے دلوں میں صفت و شبہ پیدا کرتی ہے تو ہمیں اس شخص کی تنقید و تردید کی اداس کی طبیعت کھولنے کی ضرورت پیش نہ آتی اللہ تعالیٰ اس شخص سے اور اس کے ہم عقیدہ لوگوں سے انصاف کرے۔“

شیعوں کے نزدیک خیر الامم سے یہود و نصاریٰ بہتر ہیں

ایک دوسری جگہ شیعوں کے مطابق اور صحابہ کرام کی تنقیص کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”امت محمدی خیر الامم ہے اور اس امت محمدی میں سب سے بہتر قرن اول کے لوگ تھے، قرن اول کے لوگ علم نافع اور عمل صالح میں سب سے اکل و اعلیٰ تھے لیکن ان افراد پر دوزوں نے اس کے خلاف نقشہ کش دیا ہے ان کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ ان کو حق کا علم تھا، اور نہ وہ حق کی پیروی کرتے تھے بلکہ ان میں سے اکثر حق کی جان بوجھ کر مخالفت کرتے تھے جیسے کہ ان کا غلام ثلثہ اور مجبور صحابہ امت کے متعلق بیان ہے اور ان کے نزدیک ان میں سے بہت سے حق سے آشنا نہیں تھے، بلکہ انھوں نے ظالموں کی تقلید کی اس لئے کہ ان کو خود فکر حاصل نہیں تھا، جو علم تک پہنچا سکے اور جس نے خود فکر سے کام

نہیں لیا، اس نے خواہش نفسانی یا دنیا طلبی میں کیا ہوگا، یا اپنے قصور اور ادراک میں کمی کی وجہ سے ان کا دعویٰ ہے کہ صحابہ کرام میں سے بعض استحقاقاً اپنے لئے خلافت کے طالب تھے، اس سب سے یہ لازم آتا ہے کہ امت اپنے نبی کے بعد ساری کی ساری گمراہ تھی اس میں سے کوئی ہدایت کے راستہ پر نہیں تھا، اسی طرح یہود و نصاریٰ (یہودیت و مسیحیت کے نسخ و تبدیلی کے بعد) ان مسلمانوں سے بہتر ثابت ہوتے ہیں، اس لئے کہ قرآن شریف میں آتا ہے: **ذَرْنِ قَوْمَ مُوسَىٰ إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْتَدُونَ** (اور موسیٰ کی قوم میں سے ایک جماعت ہے جو حق کی راہ بتاتے ہیں اور اسی کے موافق اصرار کرتے ہیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اطلاع دی ہے کہ یہود و نصاریٰ میں شر سے زائد فرقہ ہو جائیں گے ان میں سے ایک نجات پانے والا ہوگا، لیکن اگر ان شیعوں کی بات مان لی جائے تو ان مسلمانوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک گروہ بھی ایسا ثابت نہیں ہوتا، جو حق پر قائم ہو، اور انصاف کا علمبردار ہو، اور جب ان کے بہترین دور میں بھی ایسا نہیں تھا تو اس کے بعد تو اور بھی میدان صاف ہوگا، اس سے یہ لازم آتا ہے کہ یہود و نصاریٰ نسخ و تبدیلی کے بعد بھی اس امت سے بہتر نہیں، جن کی تعریف اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ**۔

شیعوں نے خیار امت کو شرار امت بنا دیا

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:۔

۱۰۔ ان شیعوں نے ان خیار امت کو جو انبیاء و مرسلین کے بعد اولین و آخرین میں سب سے اعلیٰ و افضل تھے، اور جن کی شان میں **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ** آیا ہے شرار اناس ثابت کیا، اور ان پر بڑے بڑے قبائح کا الزام لگایا، اور ان کے حسنات کو بھی مہیات بنا دیا، اور اس کے بالعقاب اسلام

کی طرف اپنی نسبت کرنے والوں میں جو اہل اہواء تھے اور جن سے بڑھ کر جاہل کاذب ظالم کفر و فسق و معاصی سے قریب اور حقائق ایمانی سے دور کوئی نہیں ان کو انھوں نے برگزیدہ ترین خلائق ثابت کیا اور اس طرح ساری امت کی تکفیر کی، یا اس کو گمراہ ثابت کیا، سوائے اپنی چھوٹی سی ٹولی کے جس کے متعلق ان کا اعتقاد یہ ہے کہ وہی برحق ہے۔

ایک مثال

ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بھیڑ بکریوں کے ایک بڑے ریوڑ میں جائے اس سے کہا جائے کہ اس ریوڑ میں سب سے اچھی بھیڑ بکری چھانٹ دو، تاکہ ہم اس کی قربانی کریں، وہ ان میں سے ایک کافی ہنگولی لاغز، مرل، بکری چھانٹ دے، جس میں نہ گوشت نہ گودا، اور کہے یہ اس ریوڑ کی سب سے اچھی بکری ہے، اور قربانی اسی کی جائز ہے، باقی جتنی بھیڑ بکریاں ہیں، یہ سب بھیڑ بکریاں نہیں ہیں، بلکہ سب تو ہیں، ان کا قتل واجب اور قربانی ناجائز ہے۔

امام شعبی کا قول

وہ امام شعبی کا ایک قول نقل کرتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ و افض کے مقابلہ میں اپنے پیغمبر کے زیادہ مرتبہ شناس اور قدرداں ہیں، یہودیوں سے پوچھا گیا کہ تمہاری ملت میں سب سے بہتر کون لوگ ہیں، انھوں نے کہا حضرت موسیٰ کے ساتھی اور ان کے اصحاب، عیسائیوں سے پوچھا گیا کہ تمہاری ملت میں سب سے بہتر کون ہے، انھوں نے کہا حضرت عیسیٰ کے حواری اور روافض سے پوچھا گیا کہ تمہاری ملت میں سب سے بزرگ کون ہے، انھوں نے کہا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان نیک بختوں کو حکم دیا گیا تھا اصحاب کے لئے مغفرت کی دعا کرنے کا انھوں نے ان کو سب و شتم کیا۔

”روافض کی ہمیشہ سے عادت ہے کہ جماعتِ مسلمین کو چھوڑ کر ہمیشہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین کا ساتھ دیتے ہیں اور انہی کی دوستی کا دم بھرتے ہیں ان لوگوں سے بڑھ کر کون گمراہ ہوگا جو مہاجرین و انصار میں سے سابقین اولین سے عداوت رکھیں اور منافقین و کفار سے دوستی کریں؟“

پھر وہ شیعوں کے کفار کا ساتھ دینے اور ان کی مدد کرنے کے واقعات لکھتے ہوئے فرماتے ہیں:-

۱۰ ان میں سے اکثر تیرہ دل سے کفار سے دوستی رکھتے ہیں، مسلمانوں کے مقابلہ میں کہیں زیادہ، چنانچہ جب
ہماری مشرق کی طرف سے آئے اور انھوں نے مسلمانوں کا قتل عام کیا، اور خراسان، عراق و شام اور
جزیرہ میں ان کے خون کے دریا بہائے تو یہ روافض مسلمانوں کے مقابلہ میں ان کے حامی و مددگار تھے، اسی طرح
جوشیہ شام و حلب وغیرہ میں تھے، وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمنان اسلام کے بہت زیادہ مدد کرنے والے
تھے، اسی طرح سے جب عیسائیوں نے شام میں مسلمانوں سے جنگ کی تو روافض ان کی کمک پر تھے، اسی طرح
اگر یہودیوں کی عراق میں یا کہیں اور حکومت قائم ہو جائے تو یہ روافض ان کے سب سے بڑے مددگار
ثابت ہوں گے، تو وہ ہمیشہ کفار، مشرکین، یہود و نصاریٰ کی مدد کے لئے اور مسلمانوں کے مقابلہ میں
ان کا ساتھ دینے کے لئے تیار رہتے ہیں؛

تعصب و بے انصافی

ایک جگہ ابن المظہر اُمتی نے خواجہ نصیر الدین طوسی کا ذکر کرتے ہوئے بڑی تعظیم و تقدیس سے ان کا نام لیا ہے اور شیخ الامام الاعظم خواجہ نصیر الملتہ و الحق والدین محمد بن الحسن الطوسی قدس الشرح و جہ کے الفاظ

لکھے ہیں اس پر ابن تیمیہ کی حمیت ایرانی کو جوش آ گیا ہے وہ خواجہ نصیر الدین طوسی کے فضاخ اور خلیفہ عباسی اور بغداد کے قتل عام کے کارنامہ اور ان کے لمحہ نہ عقائد و خیالات کا ذکر کرتے ہوئے بڑے تعجب سے لکھتے ہیں:-

”حیرت کی بات یہ ہے کہ یہ مصنف ابو بکر و عمر و عثمانی اور سابقین اویس اور ان کے بعد کے ائمہ مسلمین اور اہل علم و دین کی شان میں گستاخی کرتا ہے اور ان کی طرف بڑے بڑے قبائح کا انتساب کرتا ہے اور ان کا بدمعاشی منہ نام نہیں لیتا، اور جس شخص کی اسلام دشمنی عالم آشکار ہے اس کو شیخنا الاعظم اور قدس الشریعہ لکھتا ہے حالانکہ خود یہ ان عقائد پر کفر کا فتویٰ دے چکا ہے جن کا یہ شخص (نصیر الدین طوسی) اور اس کے پیرو قائل میں حقیقت میں یہ بے انصاف اس آیت قرآنی کا مصداق ہے۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اَوْثَرُوْا الصِّبَا مِنْ الْكُتُبِ
يُؤْمِنُوْنَ بِالْحُبِّ وَالطَّاعُوْنَ وَيَقُوْلُوْنَ
لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا هٰؤُلَاءِ اُھْدٰى مِنَ الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا سَبِيْلًا اَوْ لَيْلِكَ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ
اَللّٰهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اَللّٰهُ فَلَنْ يَجْعَلَ
نَصِيْرًا لِّهٖ (النساء - ۵۴-۵۱)

کیا تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہیں کتاب کا کچھ
حصہ دیا گیا، وہ بتوں اور شیطان کو مانتے ہیں اور
کافروں کے لئے یہ کہتے ہیں کہ یہ لوگ مسلمانوں سے
زیادہ راہِ راست پر ہیں، یہی وہ لوگ ہیں جن پر
اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور جس پر اللہ لعنت
کرے تو اس کا کوئی مددگار نہیں۔

شیعوں کی بوالعجبیاں

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ شیعوں کی ہمیشہ سے عادت ہے کہ وہ انبیاء سے نسب تعلق رکھنے والے (اصول و فروع) یعنی ان کے والدین اور ان کی اولاد کی تو بڑی تعظیم کرتے ہیں لیکن ان کی شریک زندگی اور رفیقہ حیات بیویوں کی شان میں گستاخی اور طعن و تشنیع کرتے ہیں، یہ سب تعصب و خواہش نفسانی کا کرشمہ ہے چنانچہ حضرت فاطمہؑ

اور حضرت حسن و حسینؑ کی تو تعظیم کرتے ہیں اور حضرت عائشہ ام المومنینؓ کی توہین اور ان پر اعتراض کرتے ہیں ایک دوسری بوجہ یہ ہے کہ محمد بن ابی بکر کی تعظیم میں تو بڑا غلو اوربالغہ کرتے ہیں اور ان کے والد حضرت ابو بکر صدیقؓ کی شان میں بے ادبی امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

مروافض محمد بن ابی بکر کی تعظیم میں بڑے غلو سے کام لیتے ہیں اور بیان کی قدیم عادت ہے کہ جن لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے خلاف شورش میں حصہ لیا تھا ان کی مدح کرتے ہیں اسی طرح سب جنہوں نے حضرت علیؓ کی میت میں جنگ کی تھی ان کی بڑی تعریف کرتے ہیں یہاں تک کہ محمد بن ابی بکرؓ کو ان کے والد حضرت ابو بکرؓ پر فضیلت دیتے ہیں طرفہ تاشا یہ ہے کہ جو شخص پوری امت میں نبی کے بزرگوار و افضل ہے اس پر تو لعنت کرتے ہیں اور جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل ہے نہ سبقت نہ فضیلت اس کی مدح کرتے ہیں اور انساب کی تعظیم میں ان سے عجیب قسم کا تضاد و تناقض ظاہر ہوتا ہے۔

صحابہ کرام سے دل میں کھوٹ دل کی ناپاکی ہے
وہ لکھتے ہیں:-

دلوں کی سب سے بڑی ناپاکی اور مرض یہ ہے کہ انسان کے دل میں ان لوگوں کی طرف سے کھوٹ ہو جو اخیر مومنین اور انبیاء کرام کے بعد اویاء اللہ کے سرگروہ اور سرتاج تھے اسی لئے مال غنیمت (فتی) میں ان ہی لوگوں کا حصہ رکھا گیا ہے، جو مہاجرین و انصار اور سابقین و اہلین کی طرف سے دل میں کھوٹ نہ رکھتے ہوں اور ان کے لئے دعا و استغفار کرتے ہوں:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا
اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ
اور ان کے لئے بھی جو مہاجرین کے بعد آئے دعا مانگا
کرتے ہیں کہ اے رب! ہمیں اور ہمارے ان بھائیوں کو

وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا
 رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ
 بخش نے جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں اور ہمارے دلوں
 میں ایمان داروں کی طرف سے کینہ قائم نہ ہونے پائے
 اے رب ہمارے! جبکہ تو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ (المحرر۔ ۱۰)

شیخین طعن کرنے والا دو حال سے خالی نہیں

ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما پر دوسری طرح کے آدمی طعن کر سکتے ہیں ایک منافق زندیق، اسلام کا دشمن جس کو ان دونوں پر طعن و اعتراض کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اور دین اسلام پر اعتراض و طعن مقصود ہو اور روافض کے معلم اول کا یہی حال تھا، اور ائمہ باطنیہ کا بھی یہی سلسلہ ہے، دوسرے وہ جاہل شخص جو جہالت اور خواہش کی پیروی میں بہت بڑھا ہوا اور شیعوں کی عوام کا حال یہی ہے، اگر وہ اندر سے مسلمان ہیں:

رسالت پر الزام

یہ بات تو اتر سے عوام و خواص کے نزدیک ثابت ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خصوصی تعلق تھا، اور ان تینوں حضرات کو آپ کا قرب و اختصاص حاصل تھا، اور ان تینوں کے آپ کے ساتھ رشتے ہیں، دو کی صاحبزادیاں آپ کے نکاح میں تھیں، اور ایک کے نکاح میں آپ کی دو صاحبزادیاں تھیں، اور کہیں اس کا ذکر نہیں آتا کہ آپ ان کی مذمت کرتے تھے، یا ان پر لعنت کرتے تھے، بلکہ معروف یہی ہے کہ آپ ان سے محبت کرتے تھے، اور ان کی تعریف فرماتے تھے، اب دو حال سے خالی نہیں، یا تو یہ سنا پڑے گا کہ یہ تینوں حضرات آپ کی زندگی میں اور آپ کی وفات

کے بعد ظاہر و باطن، صالح و فساد، سلیم العقیدہ اور صحیح العمل تھے، یا یہ کہ وہ تینوں آپ کی زندگی میں اور آپ کی وفات کے بعد استقامت پر نہیں تھے اور (معاذ اللہ) دین سے منحرف تھے، دوسری صفہ میں اگر اس حالت اور انحراف کے باوجود ان کو آپ کا یہ تقرب حاصل تھا تو دوسری سے ایک بات ماننی پڑے گی، یا تو آپ کو ان کے حالات کا علم نہیں تھا، یا علم تھا، لیکن آپ معاذ اللہ اہانت کرتے تھے، ان دونوں صورتوں میں سے ہر صورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان پر بڑا دھبہ اور بہت بڑا اعتراض ہے، یہ تو وہی بات ہوگی جو شاعر نے کہی ہے۔

فان كنت لاتدري فقلك مصيبة

وان كنت تدري فالعصبة اعظم

اور اگر یہ کہا جائے کہ آپ کی زندگی تک تو وہ راہِ راست پر تھے، تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کے خواص اور اکابر اصحاب کے بارے میں بڑا دھوکا اور ناکامی ہوئی جس شخص کو اپنے بعد کی اطلاعات دی گئی تھیں اور جس نے اپنے بعد ہونے والے واقعات کی خبر دی اس کو اتنی بات نہیں معلوم تھی کہ اس کے اخص خواص اس طرح منحرف ہو جائیں گے اور احتیاط کا تو یہی تقاضا تھا کہ امت کو آپ اس کی خبر دے جاتے، تاکہ وہ غلطی سے کہیں ان کو خلیفہ نہ بنالیں اور جس شخص سے یہ وعدہ کیا گیا کہ اس کا دین تمام ادیان پر غالب ہوگا، اس کے اکابر و خواص کیسے مرتد ہو سکتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ ایسی باتوں سے روافض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی پر بہت بڑا اعتراض کرتے ہیں حضرت امام مالک نے صحیح فرمایا کہ دراصل روافض نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی کو مٹھون کرنا چاہا، تاکہ لوگ کہیں کہ برے آدمی تھے، اس لئے ان کے بڑے ساتھی تھے مگر اچھے آدمی ہوتے تو ان کے ساتھی بھی اچھے ہوتے، اسی لئے اہل علم کا قول ہے کہ فض زندہ کی ایک سازش ہے۔

فضائل صحابہ قطعی و متواتر ہیں

امام ابن تیمیہ صحابہ کرام کی عدالت کو اسلام کی ایک اہم بنیاد مانتے ہیں، اور ان کو ان کی صداقت، ثقاہت پر بڑا یقین ہے، وہ ان کو اسلام کی تعلیم کا سچا نمونہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت اور فیض صحبت کا بہترین نتیجہ تسلیم کرتے ہیں، ان کے نزدیک صحابہ کرام کے فضائل ایسے قطعی اور متواتر ہیں اور قرآن مجید کی ایسی صریح نصوص و آیات سے اور ایسی صحیح احادیث و روایات سے ثابت ہیں کہ وہ کسی تاریخی روایت یا کسی غریب و شاذ حدیث سے مشکوک نہیں ہو سکتے، وہ لکھتے ہیں:-

”جب کتاب و سنت اور نقل متواتر سے صحابہ کرام کے محاسن و فضائل ثابت ہو چکے ہیں تو یہ درست نہیں کہ وہ ایسی منقولات سے رد ہو جائیں، جن میں سے بعض منقطع بعض محرف ہیں اور بعض ایسی روایات ہیں جن سے ان ثابت شدہ حقائق پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اس لئے کہ یقین، شک سے زائل نہیں ہو کرتا، ہم کو کتاب و سنت اور اپنے پیشروں کے اجماع اور ان کی مؤید اور متواتر روایات اور عقلی دلائل سے اس بات کا یقین ہو چکا ہے کہ صحابہ کرام انبیاء علیہم السلام کے بعد افضل المخلوق تھے، اس یقینی و متواتر چیز پر ان امور کا اثر نہیں پڑ سکتا جو مشکوک و مشتبہ ہیں، چہ جائیکہ جن کا باطل ہونا ظاہر ہو چکا ہے۔“

صحابہ کرام معصوم نہیں تھے

امام ابن تیمیہ اس کے قائل نہیں ہیں کہ صحابہ کرام انبیاء علیہم السلام اور جنود صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح معصوم تھے، ان سے گناہ کا صدور ہو ہی نہیں سکتا تھا لیکن وہ اس کے ضرور قائل ہیں کہ امت کے تہام و بگور میں وہ سب سے زیادہ عادل، خدا ترس، صادق القول، امین اور راست باز تھے، اگر ان سے غلطیاں یا گناہ ہوئے تو

اس کے مقابلہ میں ان سے ایسے اعمال حسنہ اور خدا و رسولؐ کو راضی کرنے والے کام ہوئے جو ان سیئات کا کفارہ بن گئے اور بہر حال ان کے حسنات اور اعمال کا پلہ ان کی تقصیرات پر بھاری ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کے بھی گناہوں سے معصوم ہونے کے قابل نہیں، چو جائیکہ خطا و فی الاجتہاد کے بھی قابل نہ ہوں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۚ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۚ يَكْفُرُ اللَّهُ عَنْهُمْ ۖ أَسْأَلُ الَّذِي عَمِلُوا لَوْ يُخْزِيهِمْ لَجَزَاهُمْ بِأَخْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ (الرعد: ۲۴)

اور جو بھی بات لایا اور جس نے اس کی تصدیق کی وہی پیغمبر کا
ہیں ان کے لئے جو کچھ وہ چاہیں گے میں کے رب کے پاس
موجود ہوگا، نیکو کاروں کا یہی بدلہ ہے، مگر اللہ ان سے وہ
برائیاں دہر کرے جو انھوں نے کی تھیں اور اللہ ان کو ان کا
اجرت، ان نیک کاموں کے بدلہ میں جو وہ کیا کرتے تھے۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

أُولَئِكَ الَّذِينَ تَتَّقِلُ عَنْهُمْ أَخْسَنُ مَا عَمِلُوا وَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَخْسَنِ الْمَقَاسِ ۖ وَهَٰذَا الصِّدْقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۚ

یہی وہ لوگ ہیں جن سے ہم وہ نیک مل قبول کرتے ہیں
جو انھوں نے کئے اور بدیہشتیوں میں شامل کیے ان کے
گناہوں سے دہر کرتے ہیں یہ اس سچے وعدہ کے
مطابق ہے جو ان سے کیا گیا تھا۔ (الاحقاف: ۱۶)

صحابہ کرام کی نظیر تاریخ میں نہیں ملتی

وہ کہتے ہیں کہ ان بشری لغزشوں اور کوتاہیوں کے باوجود جو انسانیت کا لازمہ ہیں، مجموعی حیثیت سے انبیاء علیہم السلام کے علاوہ افراد انسانی کا کوئی مجموعہ اور انسانوں کی کوئی نسل صحابہ کرام سے بہتر سیرت و کردار

لے نہا جاتا ہے۔ صوم ۲۳

کی نظر نہیں آتی، اگر ان کی زندگی میں کہیں کہیں کچھ ہلکے سے دھبے اور داغ نظر آتے ہیں تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے سفید کپڑے میں کہیں کچھ تھوڑی سی سیاہی نظر آجائے، یہ عیب چینیوں کا قصور ہے کہ ان کو اس کپڑے میں سیاہی کا نقطہ تو نظر آیا، اور اس کپڑے کی سفیدی نظر نہ آئی، دوسری جماعتوں کا تو حال یہ ہے کہ ان کا سارا نامہ اعمال سیاہ نظر آتا ہے کہیں کہیں سفیدی نظر آتی ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”صحابہ کرام! اختیار امت میں، امت محمدی میں کوئی ایسا گروہ نہیں ہے، جو ان سے زیادہ ہدایت اور دین حق پر مجتمع اور تفرق و اختلاف سے دور ہو، ان کی زندگی میں کوئی نقص کی بات بھی نظر آتی ہے تو اگر اس کا کسی دوسری امت کے حالات و زندگی سے مقابلہ کیا جائے تو اس کے مقابلہ میں اس کی کوئی حقیقت نہیں معلوم ہوتی، غلطی اس شخص کی ہے جس کو سفید کپڑے کی تھوڑی سی سیاہی تو نظر آتی ہے اور سیاہ کپڑے کی تھوڑی سی سفیدی نظر نہیں آتی، یہ بڑی نادانی اور بڑا ظلم ہے، اگر ان اکابر کا اپنے ہم مرتبہ لوگوں سے مقابلہ کیا جائے تو پھر ان کی فوقیت اور ان کی ترجیح ظاہر ہو جائیگی، یہ کہ کوئی شخص اپنے دل میں کوئی خیالی تصویر بنائے یا کوئی معیار تجویز کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ایک شخص اپنے دل میں ایک امام معصوم کا تصور قائم کر لیتا ہے، ایک شخص ایک وریے امام کا تصور قائم کر لے، جس میں اور معصوم میں کوئی فرق نہیں مگر یہ اس کو صاف صاف معصوم نہیں کہتا، اور وہ تجویز کرتا ہے کہ عالم کو یا شیخ کو یا امیر کو یا بادشاہ کو ایسا ہی ہونا چاہئے اور خواہ وہ کیسا ہی کثیر العلم، کیسا ہی دیندار صاحب محاسن ہو اور اس کے ہاتھ سے اللہ تعالیٰ نے کیسے ہی خیر کے کام کرائے ہوں، لیکن یہ تجویز کرتا ہے کہ اس کو ایسا کامل العلم ہونا چاہئے کہ اس پر کوئی چیز پوشیدہ نہ ہو، اور وہ کسی بھی مسئلہ میں غلطی نہ کرے، وہ بشریت کے لوازم و خصائص سے پاک ہو، کبھی اس کو غصہ نہ آتا ہو تو اس کا کوئی علات نہیں، بلکہ بہت سے لوگ تو ان امر کے متعلق وہ تجویز کرتے ہیں جو انبیاء تک کے لئے تجویز نہیں کرتے ہیں۔“

امام ابن تیمیہ اس پر بڑا زور دیتے ہیں کہ جس شخص کی ساری تاریخ پر نظر ہوگی اور اس نے مختلف امتوں، قوموں اور ملتوں کے حالات پڑھے ہوں گے اور مختلف انسانی جماعتوں کا تجربہ کیا ہوگا اس کو اس بات کا یقین ہو جائے گا کہ صحابہ کرام سے زیادہ متحد حق کا پیرو، فتنہ اور افتراق سے نفور اور نفسانیت و دنیا دار کی دور کوئی جماعت نہیں گزری، وہ لکھتے ہیں:-

| | |
|--|--|
| فمن استقرأ اخبار العالم في جميع الفرق | جس شخص نے دنیا کے تمام فرقوں کے حالات و واقعات کا |
| تبين لماته لم يكن قط طائفة اعظم اتقا | اتہما کے مطالعہ کیلئے اور ان کے حالات کا تبصیر کیا ہے وہ |
| على الهدى والرشد وابتعد عن الفتنة | جانتا ہے کہ کوئی گروہ ایسا نہیں گذر جو بہایت و رشید پر |
| والفرق والاختلاف من اصحاب | صحابہ کرام سے زیادہ مجتمع اور تفرق و اختلاف سے ان کے |
| رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم | زیادہ دور ہو ان صحابہ کرام کے متعلق اللہ تعالیٰ نے شہاد |
| خير المخلوق بشهادة الله لهم بذلك اذ يقول | دی ہے کہ وہ اس کی مخلوق میں سب سے بہتر ہیں وہ فرماتا |
| تعالى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ | ہے تم وہ بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے تم |
| بالمعروف وتنهون عن المنكر وَاذْمُنُوا بِاللَّهِ | نیک کام دیتے ہو برائی سے رکتے ہو اور اللہ پر ایمان لاتے ہو |

مسلمانوں میں جو کچھ خیر ہے صحابہ کرام کی برکت ہے

امام ابن تیمیہ یہ بالکل صحیح فرماتے ہیں کہ اس وقت مسلمانوں کے پاس علم و دین کا جو کچھ سرمایہ ہے خیر و برکت کا جو کچھ ذخیرہ ہے، شہداء اسلام کی بلندی، اسلام کی اشاعت، عمل خیر کے جو کچھ محرکات اور جو کچھ توفیق خیر ہے، اور سچ پوچھے تو عالم میں اس وقت جو کچھ صلاح و خیر نظر آرہی ہے، وہ سب صحابہ کرام کی جاں فشانیوں، اخلاص، علو ہمت، ایثار اور قربانیوں کا نتیجہ اور ان کے نفوس قدسیہ کی برکت و نورانیت ہے، امام ابن تیمیہ بڑے

جوش سے لکھتے ہیں:-

واما الخلفاء والصحابة فكل خير فيه السلمو
الى يوم القيامة من الايمان والاسلام والقرآن
والعلم والمعارف والعبادات ودخول الجنة
والنجات من النار وانتصارهم على الكفار و
علو كلمته الله فانما هو ببركة ما فعله الصحابة
الذين بلغوا الدين وجاهدوا في سبيل الله
وكل مؤمن امن بالله فللمحابة رضى الله
عنهم عليه فضل الى يوم القيامة وكل خير فيه
الشيعة وغيرهم فهو ببركة الصحابة، وغير
الصحابة تبع لغير الخلفاء الراشدين فهم كلنا
اقوم بكل خير في الدين والدنيا من سائر الصحابة

اس وقت سے کر قیامت تک مسلمانوں کے پاس جو کچھ
خیر ہے مثلاً ایمان و اسلام، قرآن، علوم و معارف، عبادت
و دخول جنت، جہنم سے نجات، کفار پر غلبہ، اللہ کے نام کی
بلندی، وہ سب صحابہ کرام کی کوششوں کی برکت
ہے، جنہوں نے دین کی تبلیغ کی اور اللہ کے
راستہ میں جہاد کیا، جو مومن بھی اللہ پر ایمان لایا
اس پر صحابہ کرام کا احسان قیامت تک رہے گا،
اور شیعوہ وغیرہ کو بھی جو کچھ خیر حاصل ہے وہ صحابہ کرام
کی برکت سے اور صحابہ کرام کی خیر خلفائے راشدین کی
خیر کی تابع ہے اس لئے کہ وہ دین و دنیا کی ہر خیر
کے ذمہ دار و سرچشمہ تھے۔

حضرت ابو بکرؓ کی خلافت دلیل نبوت و صداقت ہے

امام ابن تیمیہ نے یہ بات بھی بڑے کام کی لکھی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کی جانشینی و خلافت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے کمال کی ایک دلیل ہے اور اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ رسول برحق تھے اور
آپ کا مزاج، مزاج نبوت تھا، مزاج سیاست نہ تھا، اور آپ کو دنیا کے بادشاہوں اور سلاطین عالم سے کوئی
مناسبت نہیں جو ہمیشہ اپنے بیٹے یا اپنے خاندانی آدمی کو اپنا جانشین بناتے ہیں اگر آپ میں بھی معاذ اللہ سلطنت

اور خاندان پرستی کا کوئی شاہد نہ ہوتا تو حضرت علیؑ اور عباسؑ کے علاوہ بنی ہاشم کے اور بھی بہت سے افراد تھے جن کو اپنا جانشین بنا کر ایک خاندانی سلطنت کی بنیاد رکھی جاسکتی تھی اور اس اثر و اقتدار کو جو آپ کو من جانب اللہ حاصل تھا، اپنے خاندان میں محفوظ کیا جاسکتا تھا، وہ لکھتے ہیں:-

”یہ بات بھی سوچنے کی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی خلافت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کا کمال ہے اور جس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ آپ رسولِ برحق تھے، کوئی دنیاوی بادشاہ نہیں تھے اس لئے کہ بادشاہوں کی عادتِ قدیمہ ہے کہ وہ اپنے عزیزوں کو ترجیح دیتے ہیں اور انہی کو حکومتیں سپرد کرتے ہیں اور اس سے وہ اپنے نزدیک اپنی سلطنت کی حفاظت کرتے ہیں اسی طرح اطراف و نواح کے والیوں اور حکمرانوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ ان کا بھی یہی دستور ہے بنو بویہ، بنی سلجوق (سلاجقہ) اور مشرق و مغرب اور شام و یمن کے تمام سلاطین و ملوک اپنے ہی عزیزوں کو اور اپنے خاندانی لوگوں کو حکومت حوالہ کرتے ہیں، اسی طرح سے عیسائی اور مشرکین بادشاہوں کا بھی یہی معمول ہے، فرنگی بادشاہ اور چنگیز خاں کے خاندان کے بادشاہوں کی ہمیشہ یہ کوشش رہتی ہے کہ سلطنت بادشاہ کے خاندان میں باقی رہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ شاہی خاندان میں سے ہے، یہ شاہی خاندان میں سے نہیں ہے، یہ بڑی کا ہے، یہ بڑی کا نہیں ہے، اس بنا پر حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی تولیت اور اپنے چچا حضرت عباسؑ اور اپنے چچا زاد بھائی علیؑ، عقیل، ربیعہ ابن اکحاث بن عبد المطلب، ابوسفیان بن اکحاث بن عبد المطلب وغیرہ کا خلیفہ نہ بنانا اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ اس شاہی آئین کے پابند نہیں تھے، ان کے علاوہ بنی عبد شمس میں حضرت عثمان بن عفان، خالد بن سعید ابن العاص، ابان بن سعید بن العاص وغیرہ موجود تھے اور بنو عبد مناف کا خاندان قریش میں سب سے جلیل القدر اور نسب میں آپ سے قریب تر تھا، یہ اس بات کی بہت بڑی دلیل ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندہ اور اللہ کے رسول ہیں اور وہ کوئی بادشاہ نہیں ہیں، کیونکہ انھوں نے خلافت کے بارہ میں کسی کو محض قرب نسب یا خاندانی شرف کی وجہ سے آگے نہیں کیا“

بلکہ ایمان و تقویٰ کی بنا پر اور اس سے یہ بات بھی ظاہر ہوئی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت آپ کے بعد اللہ ہی کی عبادت کرے گی اور اللہ ہی کے حکم پر چلے گی، قومی یا خاندانی یا ذاتی سر بلندی اور علوی الارض اس کا مقصود نہیں، یہاں تک کہ بعض انبیاء کے لئے جس سلطنت کی اجازت دی گئی اس تک کو اختیار نہیں کریں گے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا کہ آپ بعد رسول رہیں یا سیمیر بادشاہ، آپ نے اسی کو اختیار کیا کہ آپ بعد رسول رہیں درحقیقت حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کی تولیت اسی کا تہ تھا، اس لئے کہ اگر آپ اپنے اہل بیت سے کسی کو اپنا قائم مقام بنا جائے تو ان لوگوں کو یہ کہنے کا موقع مل جاتا کہ آپ نے مال اپنے ورثا کے لئے جمع کیا ہے!

جاہلیت کی نسب پرستی

درحقیقت ان تمام فرقوں میں جو حضرت علیؓ کے وصی ہونے کے مدعی ہیں اور جن کے ذہن میں یہ بات نہیں آتی کہ حقیقی چچا زاد بھائی اور داماد کے ہوتے کوئی دوسرا شخص خلیفہ ہو سکتا ہے، جاہلیت کی بواہر اہل جاہلیت کی نسب پرستی کی رگ پائی جاتی ہے جو اس بات کے تصور سے ہمیشہ قاصر رہے ہیں کہ مناصب و مراتب محض نسب و قرابت کی بنا پر نہیں بلکہ استعداد و قابلیت اور فضائل پر عطا ہوتے ہیں، عرب، ایران، ہندوستان اور اسلام سے پہلے تمام ملکوں کا یہی ذہن اور مزاج تھا جن لوگوں نے یہ فیصلہ صادر کیا، اور قطعی طور پر یہ رائے قائم کر لی کہ حضرت علیؓ ہی کو خلیفہ ہونا چاہئے تھا، انھوں نے دراصل اپنی قومی عادات اور اپنی طبیعتوں پر قیاس کیا اور انھوں نے انبیاء علیہم السلام کا مقابلہ اور مذاق و مزاج اور ان کا ظرف و حوصلہ نہیں سمجھا۔

فکر ہر کس بقدر ہمتِ او نست

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں :-

لے نہاج السنہ حصہ چہارم ص ۱۲

امام ابن تیمیہ کے نزدیک شیعہ اہل بیت کے نادان دوست ہیں، اور ان کی مبالغہ آرائیوں، غلو، اور غلط واقعات و روایات سے اہل بیت کی بدنامی ہوتی ہے وہ لکھتے ہیں:-

۱۰ اولاد حسین کے لئے شیعوں کا ان کی طرف انتساب اور تعظیم و مدح بھی ایک مصیبت اور ابتلا ہے اس لئے کہ وہ ان کی ایسی چیزوں کے ساتھ مدح کرتے ہیں جو مدح کی بات نہیں، وہ ان کے لئے ایسے دعوے کرتے ہیں جن کی کوئی حجت نہیں اور ان کے متعلق ایسی باتیں ذکر کرتے ہیں کہ اگر ان کی فضیلت سنیوں کے کلام سے او کتابوں سے نہ معلوم ہوتی تو شیعہ ان کے متعلق جو کچھ بیان کرتے ہیں، وہ مدح سے زیادہ قدرع ہوئی ہے۔ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

ان شیعوں کو مناقب و مثالب کی حقیقت کی خبر ہی نہیں اور نہ ان کو ان طرق کا علم ہے جن سے یہ مناقب ثابت ہوتے ہیں۔

مصنفؒ منہاج الکرامۃؒ نے حضرت علیؑ اور ائمہ اہل بیتؑ کی امامت کے ثبوت میں اور ان کے مناقب میں کثرت آیات اور احادیث و روایا جمع کر دی ہیں، ان آیات و احادیث و روایات کو دیکھ کر اندازہ

ہوتا ہے کہ تعصب انسان کو کہاں تک پہنچا سکتا ہے، ان آیات میں بشری یا تقریباً تمام تر حصہ وہ جس کا اہل بیت سے یا دوسرے سے کوئی تعلق نہیں یا وہ بھی عامہ مسلمین کے ساتھ شامل ہیں، احادیث و روایات میں سے اکثر موضوع وضعیف ہیں اور بقول امام ابن تیمیہ کے الروایات المتیبة التي لازمام لها ولاخطام یعنی وہ احادیث جن کا کوئی سر نہ ہو، اس سلسلہ میں شیخ مصنف نے ایسی جرأت و بے باکی سے کام لیا ہے کہ بہت سی احادیث کو صحیحین کی طرف اور بہت سی احادیث کو مسند احمد ابن حنبل کی طرف منسوب کیا ہے اور امام ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ ان کا کہیں صحیحین و مسند میں وجود نہیں، بعض احادیث کے متعلق لکھا ہے کہ احادیث کے کسی مجموعہ اور دواوین اسلام میں کہیں ان کو نہیں دکھایا جاسکتا، شیخ چونکہ قرآن و حدیث سے بہت ناواقف ہیں اس لئے وہ معمولی اصطلاحات بھی نہیں سمجھتے اور بعض اوقات بے تکلف غلط بیانی سے کام لیتے ہیں۔

آیات کے سلسلہ میں مصنف نے بڑے بڑے لطیفے کئے ہیں، ان کی تفسیر کو دیکھ کر وہ مشہور لطیفہ یاد آجاتا ہے کہ کسی بھوکے سے پوچھا گیا دو دو کتنے ہوتے ہیں، اس نے کہا چار روٹیاں، مصنف نے چالیس آیتیں لکھی ہیں جو اس کے نزدیک حضرت علیؓ کے بارے میں نازل ہوئیں، یہاں پر چند نمونے پیش کئے جاتے ہیں۔

آیت الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا مصنف ابو نعیم کی ایک حدیث نقل کرتا ہے کہ یہ آیت غدیر خم کے خطبہ کے بعد نازل ہوئی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: الله اكبر على كلال الدين واقام النعمة ورضا الرب بريالتي وبالولاية لعل من بعدى؟

امام ابن تیمیہ پہلے تو محدثانہ طریقہ پر لکھتے ہیں کہ یہ حدیث باتفاق اہل فن موضوع ہے اور کتب حدیث میں کسی قابل اعتماد کتاب میں نہیں پائی جاتی، پھر مفسرانہ اور مورخانہ طریقہ پر ثابت کرتے ہیں کہ صحیح، مسانید اور تفسیر سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ آیت عرفہ کے دن وقوف کی حالت میں نازل ہوئی، ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا تھا کہ ایک آیت آپ کے قرآن میں ایسی ہے کہ اگر ہم یہودیوں پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے،

حضرت عمرؓ نے فرمایا کوئی اس نے کہا: الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا

حضرت عیسیٰ نے فرمایا مجھے خوب معلوم ہے کہ کس دن نازل ہوئی تھی اور کس جگہ نازل ہوئی ہے، یہ عروہ کے دن عرفات میں ایسی حالت میں نازل ہوئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وقوف میں تھے، امام ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ دوسرے ذرائع سے بھی یہ بات شہرت اور تواثر کو پہنچ گئی ہے اور یہ مسلمانوں کی تمام کتابوں میں موجود ہے، یہ یوم جمعہ ۹ ذی الحجہ یوم خم سے ۹ دن پہلے کا واقعہ ہے تو یہ کہنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ یہ غدیر خم کے موقع پر نازل ہوئی، دوسرے اس روایت میں یہ الفاظ جو نقل کئے گئے ہیں اَللّٰهُمَّ وَالِیَّ مِنَ الْاَیَّامِ وَالْاَسْمَاءِ وَالْاَسْمَاءِ وَالْاَسْمَاءِ وَنَصْرَ مَنْ نَصَرَهُ وَخِذْلَ مَنْ خَذَلَهُ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر مستجاب الدعوات کون ہو سکتا ہے اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو اس دعا کا تحقق ہوتا لیکن تاریخ سے اس کے خلاف ثابت ہوتا ہے۔

مصنف نے لکھا ہے کہ آیت مَرْجَ الْبَحْرِ یَلْقَیْنِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا یَبْغِیْنِ لِمَنْ مَرَدُّ عَلٰی وَفَاظِہ اور بَرْزَخٌ لَا یَبْغِیَانِ سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مِیْنُجُ مِنْهُمَا اللّٰهُ لَوَدَّ الْمُحْسِنُ سے مراد حسن حسین ہیں امام ابن تیمیہ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

| | |
|-------------------------------------|--|
| ان هذا وامثاله يقول من لا يعقل ما | اس طرح کی باتیں یہی کہہ سکتے ہیں جو بے سمجھے بات |
| يقول وهذا بالهذيان اشارة منه بتفسير | کہنے کا مادی ہے اور یہ تفسیر کے بجائے ایسے ہی بے ربط |
| القران وهو من تفسير الملاحدة | اور یہ باتیں ہیں جیسی ہر مادی کیفیت میں مرض کی زبان |
| والقراطة الباطنية للقران بل هو | نئے نکلے ہوئے الودہ اس طرح کا تفسیر جیسی لامع و قراطہ |
| شوم كثير منهم | اور باطنیہ کہنے کے مادی ہیں بلکہ یہ اس سے بھی بدتر ہے۔ |

امام ابن تیمیہ نے پھر اس تفسیر کے غلط ہونے کے چھ وجوہ لکھے ہیں ان میں سے پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ آیت سورہ فرقان کی ہے اور وہ بالاتفاق مکی ہے اور حضرت جبریل مدینہ طیبہ میں اس کے نزول کے کئی سال بعد پیدا ہوئے ہیں دوسرے اس آیت کی تفسیر سورہ فرقان کی آیت سے ہوتی ہے وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُورَاتٌ

لہٰذا ترجمہ اس نے دو سند ملائی جو باہم ملتے ہیں ان دونوں میں پردہ ہے کہ وہ حد سے تجاوز نہیں کر سکتی (سورہ فرقان ۱۰-۱۱)

کتاب کا دوسرا معرکہ الاراحصہ وہ ہے جس میں منہاج الکرامۃ کے اس حصہ پر بحث ہے جس میں مصنف نے صحابہ کرام پر بالعموم اور مخنفین پر بالخصوص اور صدیق اکبرؓ پر بالاختصاص مطاعن اور اعتراض جمع کئے ہیں، یہ اعتراضات بزعم مصنف قرآن مجید سے بھی مانوخذ ہیں، احادیث و سیر سے بھی اور تاریخ سے بھی، یہ مطاعن و اعتراضات اس بات کا ثبوت ہیں کہ عداوت ایک پڑھے لکھے انسان کو بھی کہاں تک لے جاسکتی ہے، یہاں پر اس کے صرف دو نمونے پیش کئے جاتے ہیں۔

۱۷ ترجمہ۔ اور وہی ہے جس نے دودھ یا ڈوں کو آپس میں ملا دیا، یہ میٹھا خوشگوار ہے اور یہ کھاری کڑوا ہے (الفرقان ۵۳) ۱۸ ص ۶۷

دوہیں سے دوسرا تھا جب وہ دونوں غار میں تھے جب وہ اپنے ساتھی سے کہہ رہا تھا تو غم نہ کھا جبکہ شہر ہارے ساتھ ہے (التوبہ۔ ۴۰)

علیہ وسلم نے آپ کو صرف اس لئے ساتھ لیا ہو کہ وہ آپ کے روانہ ہو جانے کے بعد کہیں مخبری نہ کر دیں اس لئے کہ ان کے متعلق اس بات کا اطمینان نہ تھا، دوسرے اس آیت کے اندر خود ان کی ہجو موجود ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے کہا لا تحزن^۱ اس سے معلوم ہوا کہ آپ (معاذ اللہ) بہت ڈرنے والے اور بے صبر تھے، اور آپ کو الشریقین اور اس کے فیصلہ پر اطمینان نہیں تھا، تیسرے یہ کہ قرآن مجید کا قاعدہ ہے کہ جہاں کہیں نزول سکینہ کا ذکر کرتا ہے وہاں مومنین کو ضرور شریک کرتا ہے لیکن یہاں تنہا رسول کا ذکر کیا حضرت ابوبکرؓ کا ذکر نہیں جس سے معلوم ہوا کہ سکینہ کا نزول ان پر نہیں ہوا۔

امام ابن تیمیہ نے اول تو ثابت کیا ہے کہ اس آیت نے ابوبکرؓ کے لئے کیسے کیسے فضائل و مناقب جمع کر دیئے ہیں، اور یہ معیت کیسی خصوصی تھی، باقی مصنف کا یہ کہنا کہ ان کو اس لئے ساتھ لے لیا تھا تاکہ وہ دشمنوں کو خبر نہ کر دیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ناقابل اعتماد تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف سے مطمئن نہیں تھے، تو دنیا کا ضعیف العقل سے ضعیف العقل انسان ایسے نازک اور خطرناک سفر میں ایسے ناقابل اعتماد آدمی کو ساتھ نہیں لے سکتا، امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

فقہہ اللہ من نسب رسولہ الذی
الشربیجہ اس شخص سے جس نے رسول اللہ صلی اللہ
ہو اکمل الخلق عقلاً وعلماً وخبرۃ
علیہ وسلم کی طرف جو عقل و علم و تجربہ میں کمال ترین
الی مثل هذه الجهالة والغباء^۲
انسان تھے ایسی جہالت و غباوت کی نسبت کی۔

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ بادشاہ خربندہ^۳ جس کے لئے مصنف نے یہ کتاب تصنیف کی ہے جب اس سے یہ کہا گیا کہ ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض رکھتے تھے، اور آپ کے دشمن تھے، اور اس کے باوجود آپ نے ان کو سفر ہجرت میں ساتھ لیا جو سب سے زیادہ خوفناک سفر تھا، تو اس نے

۱۔ منہاج السنۃ ۲/۲۵۵ ۲۔ ایضاً حصہ چہارم ۲۵۵ ۳۔ منہاج السنۃ۔ اور بعض تاریخ کی اور کتابوں

میں بھی اس ناماری بادشاہ کو اس نام سے یاد کیا گیا ہے۔

سننے ہی وہ بات کہی جوالیے موقع پر کہی جاسکتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی اس سے بالکل منزہ ہے، یعنی یہ کسی عقل مند آدمی کا فعل نہیں ہو سکتا۔ پھر تفصیل کے ساتھ ایک ایک بات کا جواب دیا ہے، اور بتایا ہے کہ قرآن مجید میں رزن و خوں کا ذکر کہاں کہاں آیا ہے، کیسے کیسے انبیاءؑ اور اولوالعزم اور صلحاء مومنین اور افراد اہل بیت سے طبعی طور پر خوں اور رزن ثابت ہوتا ہے، باقی مصنف کا یہ کہنا کہ قرآن مجید میں جہاں جہاں نزول سکینہ کا ذکر ہے، وہاں مومنین کا ہمیشہ تذکرہ آتا ہے تو اس سے یہ غلط فہمی ہوتی ہے کہ قرآن مجید میں بکثرت ایسا ہوا ہے، حالانکہ صرف ایک ہی آیت ایسی ہے، جہاں نزول سکینہ کے موقع پر رسول کے ساتھ مومنین کا بھی ذکر ہے، اور وہ آیت یہ ہے: **ذَیْوَمَ حُنَیْنٍ اِذَا اُنْجِبْتُمْ عَنْ کُذُّبِکُمْ فَلَمْ تَغْنَبْ عَلَیْکُمْ شَیْئًا وَصَاقَتْ عَلَیْکُمُ الْاَرْضُ بِعَآرِ حَبِیْتُ ثُمَّ وَاٰیَتُکُمْ مِّنْ رَّبِّکُمْ ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِیْنَةً عَلٰی رَسُوْلِهِ وَ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ وَاَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا**۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہاں پر مومنین کے ذکر کا خاص موقع تھا، اس لئے کہ **ثُمَّ وَاٰیَتُکُمْ مِّنْ رَّبِّکُمْ**۔ اچکلے، اس کے برخلاف قرآن مجید میں کسی جگہ صرف مومنین ہی کا تذکرہ نزول سکینہ کے موقع پر آیا ہے، پھر امام نے اس کے لطائف اور وجوہ تفصیل سے لکھے ہیں۔

اس تعصب کا دوسرا نمونہ یہ ہے کہ روایات و سیر میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میدان بدر میں عرش کے نیچے تھے تو حضرت ابو بکرؓ بھی ساتھ تھے، مصنف لکھتا ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ اگر حضرت ابو بکرؓ کو جنگ کا حکم دیا جائے گا تو کھیل بگڑ جائے گا، اس لئے کہ وہ آپ کے غزوات میں کئی دفعہ بھاگ چکے تھے، امام ابن تیمیہ کو اس موقع پر علمی و ایمانی جوش آگیا ہے،

لہ نہاج النہ ص ۴۸۴، ۴۸۵ ایضاً ص ۴۸۵، ۴۸۶ ایک دوسری آیت بھی ہے: **اِذْ جَعَلَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فِیْ قُلُوْبِهِمْ**

الْمُحْصَاةَ حَمِیۃَ الْجَاهِلِیَّةِ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِیْنَتَہُ عَلٰی رَسُوْلِهِ وَ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ الخ (سورۃ الفتح - ۲۶) کہ ترجمہ

۴۸۵ نہاج النہ ص ۴۸۴، ۴۸۵ میدان بدر میں ایک پھر ڈال دیا گیا تھا، اس کے نیچے آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم سر جوڑ و مشغول دعا تھے، اس وقت تنہا حضرت ابو بکرؓ آپ کے ساتھ تھے ملاحظہ ہو کتب سیرت و احادیث۔

وہ لکھتے ہیں کہ مصنف نے یہ جو کہا ہے کہ وہ غزوات نبوی میں کئی دفعہ راہ فرار اختیار کر چکے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف غزوات نبوی کے بارے میں بالکل جاہل واقع ہوا ہے اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، اس لئے کہ جس گروہ سے اس کا تعلق ہے، اُس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات و واقعات سے نہ کوئی واقفیت ہے نہ کوئی دیکھی، اس کو یہ خبر نہیں کہ بدر کی جنگ پہلی جنگ تھی جس میں رڑائی ہوئی، اس سے پہلے کوئی ایسی جنگ نہیں ہوئی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ شریک ہوئے ہوں، اس پر تمام اہل سیر حدیث و معاذی، فقہ و تواریخ کا اتفاق ہے کہ بدر پہلی جنگ تھی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتال فرمایا، اس سے پہلے کوئی غزوہ یا سر یتہ ایسا پیش نہیں آیا جس میں جنگ کی نوبت آئی ہو سوائے ابن ابی حمزہؓ کے واقعہ کے جس میں حضرت ابوبکرؓ شریک ہی نہیں تھے، تو یہ کہنا کیسے صحیح ہوگا کہ حضرت ابوبکرؓ اس سے پہلے کئی بار میدان جنگ سے فرار اختیار کر چکے تھے، دوسری بات یہ ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کا کسی جنگ سے بھاگنا ثابت نہیں، اس کا بار ثبوت مدعی کے ذمہ ہے کہ وہ ثابت کرے کہ کس جنگ سے انھوں نے فرار اختیار کیا، تیسری بات یہ ہے کہ اگر معاذ اللہ حضرت ابوبکرؓ ایسے ہی بزدل تھے تو ان کو اپنے ساتھ عرش میں رکھنا مناسب نہیں تھا، بلکہ ایسے آدمی کو میدان جنگ میں لانا بھی مناسب نہیں تھا، چہ جائیکہ خاص طور پر تمام صحابہ کرام میں سے ان کو اپنی رفاقت کے لئے انتخاب فرمایا۔

حضرت علیؓ کے بارے میں تناقض

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ جس طرح عیسائیوں نے حضرت مسیحؑ کو خدا کا بیٹا اور خدا بنایا، دوسری طرف ان کی صلیب کے واقعہ کی ایسی تصویر کھینچی کہ وہ ایک بے بس و مجبور انسان نظر آتے ہیں جو ہر طرح کی توہین و تذلیل اور تمسخر و استہزاء کا نشانہ و تختہ ہشت ہیں، اسی طرح سے شیعہ حضرات نے ایک طرف تو حضرت علیؓ

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ص ۲۸۲ تا ۲۸۶

کے لئے وہ صفات اور قوتیں ثابت کیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا پایہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کچھ بلند تھا، اور اگر وہ نہ ہوتے تو اسلام کو فروغ نہ ہوتا، ان ہی کے پیچہ خیر شکن اور ذوالفقار آبدار سے اسلام کی فتح ہوئی، اور کفر سرنگوں ہوا، دوسری طرف خلفائے ثلاثہ کی خلافت میں ان کو ایسا مجبور و بے بس ثابت کیا ہے کہ وہ سب کچھ اپنے ضمیر و عقیدہ کے خلاف دیکھتے اور ان کی اور ان کے اہل بیت کی ہر طرح توہین و تذلیل ہوتی، اور وہ کچھ نہ کر سکتے، یہ صریح تناقض اور تضاد ہے، امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں :-

”یہ شیعہ جمع بین النقیضین کرتے ہیں، ایک طرف وہ حضرت علیؓ کو قوت و جماعت میں سب سے کامل اور بڑھا ہوا بتاتے ہیں، یہاں تک کہ معلوم ہوتا ہے ان ہی نے دینِ رسول کو قائم کیا، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے محتاج تھے، اور ان کو اقامتِ دین میں شریک بتاتے ہیں، پھر اسلام کے غلبہ اور قوت کے بعد لوگوں کے اسلام میں داخل ہوجانے کے بعد ان کے عجز و ضعف، اضطراب و ترقیہ کو اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ان سے زیادہ کمزور اور بے بس ہستی نہ تھی، حالانکہ یہ قطعی طور پر معلوم ہے کہ اسلام قبول کر لینے کے بعد وہ بہ نسبت سابق کے زیادہ حق کے پیرو ہو گئے، تو جو شخص دینِ محمدی کے قائم کرنے میں اللہ کا شریک حال تھا، جس نے کفار کو مغلوب کیا، اور وہ اسلام لائے وہ اپنی طاقت اس جماعت کے مغلوب کرنے میں کیوں نہیں دکھاتا، جنہوں نے اس پر زیادتی کی تھی، حالانکہ وہ تعداد میں بھی ان کفار سے کم تھے، اور قوت و شوکت میں بھی کمزور نہ تھے، اور یہ مخالفین بہر حال حق سے زیادہ قریب تھے؟“

مبحثِ امامت

امام ابن تیمیہ نے امامت کے بحث پر بھی بڑی مفصل بحث کی ہے، اور شیعہ امامت کی جو تعریف کرتے ہیں

اور اس کو دین کا رکن قرار دیتے ہیں، اس کا بہ شدت انکار کیا ہے، اور ان تمام عقلی و نقلی دلائل کا رد کیا ہے جو اس کے

ثبوت میں پیش کئے جاتے ہیں اس سلسلہ میں امام غائب کے عقیدہ کا بڑا مذاق اڑایا ہے اور ثابت کیا ہے کہ اس عقیدہ سے سوائے فساد، اختلاف، بے علمی اور تعطل کے کوئی فائدہ نہیں ہے۔

شیعوں کو قرآن و حدیث سے دھپسی نہیں

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ شیعوں کو حفظ قرآن کی طرف اور اس کے معانی و تفسیر کا علم اور اذکار کی تلاش و جستجو کی طرف کوئی توجہ نہیں، اسی طرح احادیث صحیح و سقیم کی پہچان، حدیث کے معانی و مطالب اور صحابہ و تابعین کے آثار سے واقفیت کا کوئی اہتمام نہیں، ان کا سرمایہ اور مبلغ علم کچھ آثار ہیں جو بعض اہل بیت سے نقل ہوتے چلے آ رہے ہیں، ان میں جھوٹ سچ سب کچھ ہے۔

مساجد و جمعہ و جماعت سے بیگانگی

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ شیعوں نے انبیاء بلکہ ائمہ کے بارے میں ایسا غلو کیا کہ ان کو مہلب و حق و حب اللہ بنا دیا، اور اللہ وحدہ لا شریک کی عبادت سے جس کا پیغمبروں نے حکم دیا تھا بے اعتنائی کی تم دیکھو گے کہ وہ مساجد جن کو بلند اور بارونق رکھنے اور ان میں اللہ کا نام لینے کا حکم دیا ہے، ان کو ویران رکھتے ہیں اور ان پر جمعہ و جماعت کو قائم نہیں کرتے اور ان کے نزدیک ان کا کوئی بڑا احترام نہیں ہے اور اگر ان میں کبھی نماز پڑھتے بھی ہیں تو الگ الگ اور ان مشاہد کی بڑی تعظیم کرتے ہیں، جو قبور پر بنائے گئے ہیں، ان پر معتکف رہتے ہیں جیسے مشرکین اور دوسرے سفر کر کے ان کی زیارت کیے آتے ہیں جیسے کہ حجاج خانہ کعبہ کی زیارت کے لئے آتے ہیں۔

متاخرین شیعہ معتزلہ کے پیرو ہیں

متاخرین شیعہ عقلیات میں عام طور پر معتزلہ کے پیرو ہیں اور کچھ لوگوں نے فلاسفہ یونانی کی پیروی کی ہے

اور ان پر فلسفہ غالب ہے ان کے علماء میں سے کوئی تو فلسفہ و اعتزال اور رفض کا جامع ہے جیسے منہاج الکرامۃ کا مصنف^۱ اس سلسلہ میں مصنف کتاب نے عقائد و علم کلام کی جو بحثیں چھیڑی ہیں جن میں اعتراض و فلسفہ کا رنگ صاف جھلکتا ہے ان کا امام ابن تیمیہ نے تفصیلاً جواب دیا ہے یہ حصہ گہری فلسفیانہ اور مشکلانہ بحثوں سے بھرا ہوا ہے اور چونکہ وہ معقول و منقول دونوں سمندروں کے تناور ہیں اس لئے انھوں نے اپنی عادت کے مطابق دل کھول کر بحث کی ہے اور ایک ایک حرف کا رد کیا ہے اور اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ اس فرقہ کی واقفیت عقلیات سے بہت سطحی اور عامیانہ ہے اور ان کے علماء بھی اس علم میں طفل مکتب معلوم ہوتے ہیں۔

گزشتہ تاریخ

امام ابن تیمیہ نے جابجا لکھا ہے کہ تاریخ کے ہر دور میں شیعوں نے کفار و مشرکین کا ساتھ دیا، اور اسلام سے بے وفائی کی اور اسلامی سلطنت کو نقصان پہنچایا اور اخیر میں ان کا قلم یہ لکھنے پر مجبور ہوا ہے:

فایا مہم فی الاسلام کلہا سودۃ

اہل سنت راہ اعتدال پر

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ اسلامی فرقوں میں صرف اہل سنت ہی توسط اور اعتدال کی راہ پر ہیں، اور افراد و تفریط سے محفوظ ہیں ان کے نزدیک اہل بیت کی محبت اور صحابہ کرام کی تعظیم میں کوئی تضاد نہیں انھوں نے ان دونوں نعمتوں کو جمع کر رکھا ہے اور یہی صحیح اسلام ہے وہ لکھتے ہیں:-

اہل سنت تمام مومنین کی دوستی کا دم بھرتے ہیں اور علم و عدل کے ساتھ گفتگو کرتے ہیں

۱۔ منہاج السنۃ ج ۱ ص ۱۱۱ ملاحظہ ہو ص ۲۹ تا ۱۲۹ اصول ۳۵ ایضاً

۲۔ ایضاً حصہ چہارم ص ۱۱۱ ترجمہ خلاصہ یہ ہے کہ جہاں تک اسلام کا تعلق ہے ان کی تاریخ بالکل سیامہ ہے۔

وہ نہ اہل جہل میں سے ہیں نہ اہل اہواء میں سے، وہ روافض اور خوارج دونوں کے طریقہ سے
بیزار، وہ تمام سابقین اولین کے معتقد ہیں، اور صحابہ کرام کی قدر و منزلت کے شناسا اور
معترف ہیں، اور ان کے مناقب کے قائل ہیں، اور اس سب کے ساتھ اہل بیت کرام کے
حقوق کی ادائیگی ضروری سمجھتے ہیں، جو شریعت سے ثابت ہیں:



علوم شریعت کی تجدید

امام ابن تیمیہ کا عہد

امام ابن تیمیہ جس زمانہ میں پیدا ہوئے اس میں شرعی اور دینی علوم بڑی وسعت اختیار کر چکے تھے، خصوصیت کے ساتھ تفسیر، حدیث، فقہ اور اصول فقہ میں سے ہر موضوع پر اتنا وسیع کتب خانہ مرتب ہو چکا تھا کہ ان میں سے کسی ایک موضوع پر عبور حاصل کرنا اور اس وقت تک کے علمی ذخیرہ سے اجالی واقفیت بھی ایک متوسط آدمی کے لئے بہت بڑا علمی کارنامہ تھا، لیکن پھر بھی ان کے عہد میں بکثرت ایسے عالم اور مدرس موجود تھے، جو اس کتب خانہ پر نظر ڈال چکے تھے، اور ان میں سے متعدد ایسے بھی تھے، جو اپنے قوی حافظہ، علمی اشتغال، کثرت مطالعہ اور کثرت درس و تدریس کی وجہ سے اس کے ایک معتدبہ حصہ کو اپنے سینہ میں محفوظ رکھتے تھے، اور تدریس و مناظرہ کے وقت اس سے بے تکلف استفادہ اور اس کا اعادہ کر سکتے تھے، علامہ کمال الدین ابن الزمکانی، تفتی الدین علی بن اسکی، شمس الدین الذہبی، ابوالحجاج المزنی اس کا ایک نمونہ ہیں، طبقات الشافعیۃ الکبریٰ کے مطالعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ میں علمی استحضار، تنقیر، محفوظات کی کثرت اور علمی تفتن کس حد تک پہنچ چکا تھا، متعدد اصحاب ایسے تھے جن کو علوم شرعیہ کا دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) کہنا صحیح ہوگا۔ لیکن علم و معلومات میں جتنی وسعت تھی، فکر میں اتنا متقن نہیں تھا، ایسے لوگوں کی عرصہ سے کمی چلی آرہی تھی، جو اس پورے علمی ذخیرہ پر ناقدانہ اور استادانہ نظر رکھتے ہوں، متقدّمین کے آراء و خیالات میں موازنہ و تقابل کی قوت رکھتے ہوں اور مسائل و آراء میں اپنی کوئی ذاتی اور منفرد رائے بھی رکھتے ہوں، متقدّمین نے جو قابل قدر

علمی اندوختہ چھوڑا تھا، اکثر متاخرین کا کام صرف اس پر عبور حاصل کر لینا، اور اس کی شرح و توضیح، اختصار و تلخیص رہ گیا تھا، عرصہ سے اس میں کوئی معتد بہ اور قابل قدر اضافہ نہیں ہو رہا تھا، کوئی ایسی تصنیف جس کو طبع زاد یا مجتہدانہ کہا جاسکے، کیا ب تھی، اس عصر کی جو بہترین اور ایضاً ناز تصنیفات سمجھی جاتی تھیں، ان کا جو ہر بھی صرف یہ تھا کہ مصنف نے اپنے سے پہلے کے منتشر معلومات کو یکجا جمع اور سلیقہ سے مرتب کر دیا تھا، یا وہ کسی سابق فقہی متن کی عمدہ شرح تھی۔

ان کی تصنیفی و علمی خصوصیات

امام ابن تیمیہ نے اپنے حافظہ خداداد سے اس پورے علمی ذخیرہ پر عبور حاصل کیا اور اس کو فکری طور پر ہضم کر لیا، اور اس سے اپنی تصنیفات میں پورا فائدہ اٹھایا، لیکن ان کی بے چین اور متوجہ طبیعت، ان کا نکتہ سنج و نکتہ آفریں دماغ اور ان کا سیال و روان قلم اس پر قانع نہیں ہو سکتا تھا کہ وہ صرف نقل و روایت اور شرح و تلخیص یا انتخاب پر اکتفا کریں قرآن مجید کا گہرا علم، مقاصد شریعت سے گہری واقفیت اور اصول فقہ اور اصول تشریع کا ملکہ، اس نے ان کی ہر تصنیف میں ان کا رفیق ہے وہ جس موضوع پر قلم اٹھاتے ہیں، اس میں اپنے تازہ علم سے جان ڈال دیتے ہیں، ان کی کوئی ایسی تصنیف نہیں ہوگی جس میں کچھ نئے علمی حقائق، علمی نکتے، ناقدانہ بحثیں اور جدید اصولی مباحث نہ ملیں، اور قرآن مجید کے فہم کی ایک نئی راہ اور شریعت کے مقاصد کے سمجھنے کا نیا دروازہ کشادہ نہ ہو، ان کی دو نیم تصنیفات 'اجواب الصبیح' اور 'منہاج السنۃ' مفصل تبصرہ اور ان کے مضامین کی تلخیص گزر چکی ہے، ان دونوں کے علاوہ ان کی متعدد تصنیفات ایسی ہیں، جو ان کے مجتہدانہ فکر و نظر و ذہن رسا، اور قوت تنقید کی شاہد ہیں، اور ہر عہد کے دماغوں کو جدید و صالح علمی و فکری غذا مہیا کرتی ہیں، اور زمانہ کے اہل علم کو ان میں نیا مواد، نئے دلائل اور نئی تحقیقات نظر آتی ہیں، مثال کے طور پر کتاب النبوات "الردی المنطقیین"

آقتضاء الصراط المستقیم نہ صرف اعلیٰ علمی تصنیفات اور اپنے موضوع پر کامیاب کتابیں ہیں بلکہ اس طرح کی خیال آفریں و خیال افروز کتابیں ہیں جو ذہن کو سوچنے پر آمادہ کرتی ہیں اور ان کے سامنے نئے علمی میدان اور سوچنے اور غور کرنے کے لئے نئے مسائل اور مضامین لاتی ہیں۔

تفسیر

امام ابن تیمیہ نے تفسیر کو اپنے فکر و تصنیف کا خاص موضوع بنایا۔ یہ ذوق ان پر اس قدر غالب تھا کہ ان کی کوئی تصنیف مشکل سے ایسی ہوگی جس میں قرآن مجید کی تفسیر کا مواد نہ ملے اور آیات سے استدلال و ان کی شرح و تفسیر نہ ہو ان کے سامنے جب کوئی آیت آتی ہے تو اس کی تفسیر کئے بغیر ان سے بڑھا نہیں جاتا، ان کے تلامذہ کا بیان ہے کہ انھوں نے جو تفسیری ذخیرہ چھوڑا وہ تیس جلدوں سے زائد ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر وہ ذخیرہ دستیاب ہو جائے تو وہ تفسیر کا ایک بہت قیمتی اور مستند ذخیرہ ہوگا فکر و نظر کی گہرائی، اسناد و روایات پر کمال عبور اور ان سے استناد آیات کی زندگی پر تطبیق اپنے ماحول و معاشرہ سے واقفیت و ایمانہ روح اور جذبہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور حمیت دین کی جو دولت اشر نے ان کو عطا فرمائی تھی اس کی وجہ سے ان کے قلم سے نکلی ہوئی تفسیر شاید سب سے بہتر اور جامع تفسیر ہوتی اگرچہ مفصل و سلسل تفسیر اس وقت نایاب ہے لیکن قرآن مجید کی متعدد سورتوں کی تفسیریں چھپ چکی ہیں اور ان سے ان کی مفسرانہ خصوصیات کا اندازہ ہو سکتا ہے ان میں سے تفسیر سورۃ الاخلاص، تفسیر معوذتین اور تفسیر سورۃ نور، عرصہ ہوا

لے آقتضاء الصراط المستقیم مخالفۃ اصحاب المجہم کا موضوع اگرچہ صرف یہ ہے کہ غیر مسلموں کے رسوم و شکار اختیار نہ کئے جائیں اور ان کی مذہبی تقریبات اور تہواروں میں شرکت نہ کی جائے مگر حسب معمول یہ کتاب بڑے نفیس مباحث و علوم پر مشتمل ہے اور شیخ الاسلام کی بہترین تصنیفات میں شمار ہونے کے قابل ہے اس کا ایک ایڈیشن بے اہتمام سے انصار السنۃ قاہرہ نے شائع کیا ہے

مجلس تحقیق و نشر اسلام کھنکھ کی جانب سے اس کے ضروری اور موجودہ حالات میں رہنمائی کرنے والے مباحث کو اردو میں اسلام اور غیر اسلامی تہذیب کے نام سے شائع کیا گیا ہے۔

مصر میں چھپ چکی ہیں، حال میں ان کی مختلف تصنیفات میں سے تفسیری حصوں کو علیحدہ کر کے چھاپے یا گیا ہے، تفسیر سے ان کا تعلق اس میں ان کا اشتغال و انہماک ان کی زندگی میں بھی معروف تھا، یہ ان کا ایسا امتیازی نشان سمجھا جاتا ہے کہ ان کے جنازہ کی نماز کا اعلان بھی اسی عنوان سے ہوا "الصلوة علی ترجعات القرآن" ان کا ایک چھوٹا سا رسالہ اصول تفسیر پر بھی ہے، جہاں تک ہم کو معلوم ہے امام ابن تیمیہ کا یہ رسالہ اصول تفسیر کا پہلا مستقل رسالہ ہے۔

حدیث

حدیث اور شرح حدیث میں اگرچہ امام ابن تیمیہ کی کوئی مستقل تصنیف نہیں ہے، اور حدیث کا فن ساتویں اور آٹھویں صدی میں جس وسعت و کمال کو پہنچ چکا تھا، اس کے بعد یہ کام کچھ ایسا ضروری بھی نہیں رہ گیا تھا، مگر ان کی تصنیفات میں اصول حدیث، اسماء الرجال، جرح و تعدیل، نقد حدیث اور فقہ حدیث کا جتنا مواد ملتا ہے، اگر وہ سب علیحدہ جمع کر دیا جائے تو وہ ایک بہت بڑی تصنیف اور ایک بڑی قیمتی ذخیرہ ہوگا، خصوصیت کے ساتھ موضوعات پر ان کی جیسی بے لاگ اور محققانہ رائیں ان کی کتابوں میں ملتی ہیں، اس کا کہیں اور ملنا مشکل ہے، اس سلسلہ میں منہاج السنہ میں جو مواد ملتا ہے، اور بیسیوں مشہور و متداول حدیثوں پر انھوں نے جو کلام کیا ہے، وہ بڑا کارآمد اور نادر ذخیرہ ہے۔

اصول فقہ

اصول فقہ ان کا ایک پسندیدہ اور ذوقی موضوع تھا، جس میں ان کو ملکہ و اسخ حاصل ہو گیا تھا، اور جس میں وہ مجتہدانہ شان رکھتے تھے، ان کی کوئی تصنیف ان اصولی مباحث سے خالی نہیں، اقتضاء العرک المستقیم اور ان کے فتاویٰ میں اس کا بہت بڑا ذخیرہ ہے، اور بعض مستقل رسائل مثلاً رسالہ القیاس لے تفسیر ابن تیمیہ کے نام سے مطبع قیرمیشی میں چھپ چکی ہے۔

منہاج الوصول الی علم الاصول وغیرہ بھی یادگار ہیں۔

علم کلام

امام ابن تیمیہ کی تصنیفات کا اگر تجزیہ کیا جائے تو شاید علم کلام و عقائد ان کی تحریروں کے پورے نصف حصہ پر مشتمل ہوگا، یاد و ثلث حصوں پر اس موضوع پر ان کے وہ رسائل جو مختلف مقامات اور شہروں کے نام پر معنون ہیں، مثلاً شرح اصہبانہ، رسالہ حمویہ، تدمریہ، واسطیہ، کیلانیہ، بغدادیہ، ازہریہ وغیرہ وغیرہ اس موضوع پر ان کے اصلی خیالات، قوت استدلال، حیثیت دینی، اور ان کے علم و ذہانت کا منظر ہیں۔

فقہ

ان کے زمانہ میں ہر مذہب کی فقہ اتنی مدون ہو چکی تھی کہ اس میں نیا اضافہ بہت مشکل تھا، پھر بھی انھوں نے بکثرت مسائل و احکام پر مجتہدانہ نظر ڈالی ہے، اور کتاب و سنت، اجماع و قیاس اور اصول فقہ.... کی روشنی میں استنباط و اجتہاد سے کام لیا ہے، فقہ و حدیث میں تطبیق کی کوشش کی، اور فقہی آراء و جزئیات کو صحیح احادیث کے تابع بنانے کی کوشش کی، نئے پیش آئے والے مسائل و حالات اور نئی ضروریات کے لئے استنباط و اجتہاد سے کام لیا، جس طرح ہر مذہب کے فقہاء اور قضات ہر عصر میں نئے مسائل پر اجتہاد و استنباط سے کام لیتے رہے تھے، اسی طرح امام ابن تیمیہ نے بھی (جن کے متعلق بعض اہل نظر کا خیال ہے کہ ان میں شرائط اجتہاد جمع تھے) ان نئے مسائل پر اجتہاد سے کام لیا، اور اپنے فتاویٰ اور اختیارات کا ایک بہت بڑا ذخیرہ چھوڑا، یہ ذخیرہ فتاویٰ ابن تیمیہ کی چار ضخیم جلدوں میں محفوظ ہے، اور نہ صرف فقہی مسائل و احکام کا بلکہ بہت سے علمی مسائل و اصولی

لے عام طور پر جس شہر سے کوئی استفادہ آتا تھا، اسی شہر پر اس رسالہ کا نام رکھ دیا جاتا تھا۔

بجٹوں کا ایک بڑا قیمتی ذخیرہ ہے۔

امام ابن تیمیہ کا اثر بعد کی صدیوں پر

اس عظیم علمی کارنامہ کے ساتھ جس میں وسعت بھی تھی اور عمق بھی تھا، اور جس میں نقل و نقل دوش بدوش ہیں، انھوں نے علوم شریعت کی تجدید کی خدمت انجام دی اور فکر اسلامی پر جو جمود و اضمحلال طاری ہونے لگا تھا، اس کو دور کیا نئی علمی راہیں اور نئے فکری دروازے کھولے، اور تصنیفات و مباحث کا ایسا علمی ذخیرہ چھوڑا جس کے مطالعہ سے ذہن میں وسعت، طبیعت میں جولانی اور فکر میں تحریک و نشاط پیدا ہوتا ہے اور جس کے اثر سے ہر دور میں اچھے مصنف، بلند خیال مفکر، پر جوش مصلح اور مخلص داعی پیدا ہوتے رہے، اس فکری و اصلاحی تسلسل و حرکت میں جو آٹھویں صدی کے بعد سے نظر آتی ہے، بلاشبہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا نمایاں حصہ ہے، اور وہ علوم و افکار اسلامیہ کے مجددین کبار میں شمار ہونے کے قابل ہیں، خصوصیت کے ساتھ بارہویں صدی ہجری سے عالم اسلام کے مختلف گوشوں میں جو اصلاحی و فکری و علمی تحریکیں پیدا ہوئیں، ان کے ماخذوں میں ایک بڑا ماخذ اور محرک امام ابن تیمیہ کی تصنیفات ہیں۔

لے یہ مجموعہ فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے نام سے شیخ فرج الشہزکی کردی کے اہتمام سے ۱۳۲۶ھ میں مصر میں چار حصوں میں شائع ہوا ہے، مجموعی صفحات ۱۵۸۶ ہیں جو تھے حصہ کے اخیر میں الاختیارات العلمیہ کے نام سے کتاب ہے جس میں ان کے اختیارات و ترجیحات کو جمع کر دیا گیا ہے، فتاویٰ کا پانچواں حصہ عقائد و علم کلام کے مسائل و مسائل سے تعلق ہے، حکومت سعودیہ کی طرف سے "فتاویٰ ابن تیمیہ کے نام سے جو مجموعہ شائع ہوا ہے، اور تیس جلدوں پر مشتمل ہے، اس کی حیثیت ایک مستقل کتب خانہ اور دائرۃ المعارف کی ہے۔"

فکر اسلامی کا احیاء

عقائد کا ماخذ کتاب و سنت

عقائد و دینی حقائق کا صحیح ماخذ

امام ابن تیمیہ کا ایک مستقل تجدیدی کارنامہ (جو شاید ان کی زندگی کا سب سے بڑا کارنامہ اور ان کا امتیازی کام ہے) یہ ہے کہ انھوں نے فکر اسلامی کا احیاء کیا، اسلام کا دوسرے نظامہائے فکر کے مقابلہ میں امتیازیہ ہے کہ اس کی بنیاد وحی و نبوت محمدی پر ہے اس کے عقائد و حقائق قیاس، تجربے ظن و تخمین اور انسانی ذہانت اور بحث و جدال پر مبنی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ پر مبنی ہیں، پیغمبر نے خدا کی ذات و صفات و افعال عالم کی ابتداء و انتہاء اور دنیا کے آغاز و انجام، معاد اور اعمال کے خواص و نتائج اور دوسرے مابعد الطبیعیاتی مسائل کے متعلق جن کا دین سے تعلق ہے جو کچھ اور جتنا کچھ کہہ دیا وہی عقائد ہیں اور وہی حقائق ہیں اور وحی و نبوت کے سوا درحقیقت ان کے معلوم کرنے کا پھر ان پر یقین کرنے کا کوئی اور ذریعہ ہی نہیں اس لئے کہ تمام معلومات اور حقائق کا ذریعہ علم مبادی اولیہ ہی ہوتے ہیں اور ان حقائق دینیہ و غیبیہ کے مبادی اولیہ ہی کسی کو حاصل نہیں کسی نئی چیز کے علم کا ذریعہ ہی یہ ہے کہ معلومات کو اس طرح ترتیب دیا جائے کہ مجہول تک رسائی ہو جائے لیکن جس طرح ہم کو طبیعات و مادیات کے معلومات اولیہ حاصل ہیں ان غیبی و دینی حقائق کے ابتدائی معلومات و مقدمات حاصل نہیں اللہ کی ذات و صفات جو اس عقل دونوں سے ماوراء ہیں اور اس کے باہرے میں انسان کو کوئی تجربہ و مشاہدہ حاصل نہیں اور

نہیں قیاس کے لئے کوئی بنیاد ہے۔ لیسے کشیدہ شئی اس لئے اس بارہ میں سولے اس کے کہ انسانوں کے اس گروہ پر اعتماد کیا جائے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات و صفات کا علم و یقین خود بخشا ہے اور روشنی و ہدایت عطا کی ہے کوئی اور ذریعہ نہیں ہے اور ہمیں اس کے مقابلہ میں انکار و بحث کا کوئی حق نہیں اسی حقیقت کو قرآن مجید میں ایک پیغمبر کی زبان سے اس طرح بیان کیا گیا ہے قَالَ اَتُخَا۟جُو۟نِي۟ فِي۟ اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰى (کیا تم مجھ سے اللہ کے بارے میں بحث و جدال کرتے ہو، حالانکہ اللہ تعالیٰ مجھے اس بارے میں راستہ پر گام چکا ہے)۔

فلسفہ کی سعی لاحاصل

یہ ایک ایسی واضح اور روشن حقیقت تھی کہ جس کی موجودگی میں فلسفہ کو ذات و صفات الہی کے بارے میں کسی دوسری کی ضرورت نہ تھی لیکن یہ علم انسانی کی تاریخ کا ایک عجیب واقعہ ہے کہ کئی ہزار برس تک فلسفہ نے اس شغل لاحاصل کو جاری رکھا اور اپنی بہترین ذہانتیں اور قوتیں ایک ایسے موضوع پر صرف کیں جس کے متعلق خود اس کو اعتراف ہے کہ اس کو اس کے مبادی و مقدمات بھی حاصل نہیں تھے اور اس کے بارے میں اس کے پاس یقین حاصل کرنے اور قطعی رائے قائم کرنے کا کوئی ذریعہ نہ تھا پھر اس نے اس بارے میں ایسی ترقی و تفصیل اور ایسی بے تکلفی سے کام لیا جو علماء لغت و اشتقاق کسی لفظ کے بارے میں اور علماء صرف و نحو تصریف و ترکیب میں بہتے ہیں، بلکہ ماہرین علم الکیما و دیہ و نباتات کے بارے میں کرتے ہیں اور مباحث و تفصیلات کا اتنا انبار اکٹھا کر دیا اور ایسی بال کی کھال نکالی کہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ساری بحث کسی ایسی محسوس و مرئی ہستی کے بارے میں ہو رہی ہے جو بالکل ان کے تصرف اور دسترس میں ہے۔

متکلمین کا فلسفہ

اس سے زیادہ عجیب تر واقعہ یہ ہے کہ متکلمین اسلام نے جو فلسفہ کے رد کے لئے اور اسلام کی

مدافعت کے لئے کھڑے ہوئے تھے، فلسفہ کی انہی اصطلاحات و مفروضات کو تسلیم کر لیا اور خدا کی ذات و صفات کے متعلق ایسے ذوق و تحکم اور تفصیل و تدقیق سے بحث شروع کر دی گویا وہ بھی کسی محسوس و مشاہدہ ستی اور طبیعی مسئلہ کے متعلق گفتگو کر رہے ہیں، وہ فلسفہ کی تردید کے لئے نکلے تھے لیکن وہ بھی فلسفہ کے مفروضات اور اصطلاحات کے جنگل میں گم ہو گئے، سوال و جواب و بحث و مباحثہ کے جوش میں ان کو یہ خیال نہیں رہا کہ وہ فلسفہ کو اس کی بنیادی غلطی پر سرزنش کریں کہ وہ ایک ایسے مسئلہ و موضوع سے بحث کر رہا ہے جس کے مبادی و مقدمات اور اس پر بحث کرنے کی استعداد و استحقاق حاصل نہیں اور وہ فلاسفہ سے یہ کہیں کہ تمہارے بحث و نظر کا میدان صرف ریاضیات و طبیعیات ہے، تم کو اپنی بحث و نظر کو اسی میدان کے اندر محدود رکھنا چاہئے، الہیات میں تمہاری مداخلت اپنے حدود سے تجاوز اور دخل در معقولات ہے اور وہ قرآن کے حکیمانہ و بلغ الفاظ میں فلاسفہ کو مخاطب کر کے کہیں :-

| | |
|---|--|
| مَآئِنُكُمْ هَؤُلَاءِ مَا جِئْتُمْ بِشَيْءٍ لَّكُمْ بِهِ عِلْمٌ | سنئے بھی ہو تم جھگڑ چکے ایسی باتوں میں جس کا تم کو |
| فَلِمَ تَحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَّكُمْ بِهِ عِلْمٌ | (تھوڑا بہت) علم تھا، پھر اب کیوں جھگڑا کرتے |
| وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ | ہو، ایسی باتوں میں جس کا تم کو کچھ تو علم نہیں اور |
| (آل عمران ۶۶) | اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ |

قرون متاخرہ میں اسلامی فکر کا انحطاط

پچھلی صدیوں میں تو اسلامی فکر کے انحطاط کا یہ عالم تھا کہ خدا کی ہستی، عالم کے حدوث، توحید، معاد، تمام بنیادی عقائد کے ثبوت کے لئے ان ہی دلائل اور ترتیب مقدمات کو اصل قرار دے دیا گیا تھا، جو تکلمین نے ترتیب دیئے تھے اور جن کی بنیاد فلسفہ پر تھی، محدثین و فقہاء کے ایک چھوٹے سے گروہ کو چھوڑ کر عام طور پر تکلمین و نظائر عقل کو معیار قرار دیتے تھے اور کتاب و سنت کو عقائد و احکام کا ماخذ بنانے کے بجائے

متکلیفین کی کتابوں کو عقائد کا ماخذ بناتے تھے اور فلسفہ کے اعتراضات سے بچنے کے لئے، یا فلسفہ کے بعض ثابت کئے ہوئے اصول کو قائم رکھنے کے لئے اور دین کو ان کے مطابق ثابت کرنے کے لئے وہ آیات و احادیث میں تاویل سے کام لیتے تھے، باوجود فلسفہ کی تردید کے ان پر فلسفہ کا اتنا رعب طاری تھا کہ وہ بجائے فلسفہ کے انکار اور اپنے علم کلام میں تبدیلی کر دینے کے آیات و احادیث کی تفسیر و تشریح میں تاویل و توجیہ سے کام لیتے، امام ابن تیمیہ اسی ذہنیت کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

• حالت یہ ہے کہ ہر فرق نے اپنے لئے انبیاء علیہم السلام کی لائی ہوئی تعلیم کے بارے میں ایک قانون بنا رکھا ہے جس چیز کو ان کی عقول نے تسلیم کر لیا ہے اس کو وہ اصل قرار دیتے ہیں جس پر ان کو اعتقاد و اعتماد ہے، اور جس کو انبیاء علیہم السلام لائے اس کو تابع قرار دیتے ہیں بس جتنا حصہ ان کے قانون کے مطابق ہوتا ہے اس کو قبول کرتے ہیں اور جو اس کے مخالف ہوتا ہے اس کو قبول نہیں کرتے۔

ان نیکلمانہ عقائد و مباحث کو اصل و معیار قرار دینے کے بعد اور یہ سمجھ لینے کے بعد کہ ان مباحث میں بڑے بلند اور عظیم علوم اور بڑے حکم و معارف ہیں ایک کشمکش پیش آتی تھی کہ اگر یہ اہل علوم و معارف ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کا کلام ان سے کیوں خالی ہے اور ان کے یہاں تفصیلات و تدقیقات کیوں نہیں ہیں؟ جو لوگ فلسفہ اور علم کلام پر پورا ایمان رکھتے تھے اور ان کا دماغ اس سے پورے طور پر مروجوب و مسحور تھا، وہ کبھی صاف صاف اور سچی زبان سے یہ کہہ دیتے کہ وہ زمانہ ابتدائی زمانہ تھا، اس زمانہ کے لوگ سیدھے سادھے لوگ تھے، ان کو ان حقائق اور ان گہرے علوم کی خبر نہیں تھی، جو لوگ فلسفہ کی عظمت کے بھی قائل تھے، اور صحابہ کرام کی عظمت کے بھی معترف تھے، وہ ایک تخیل اور کشمکش کی حالت میں تھے، اور ان سے اس بارے میں کوئی فیصلہ نہیں بن پڑتا تھا، امام ابن تیمیہ ان مختلف گروہوں کی ذہنی کیفیت کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

• جن لوگوں کا یہ عقیدہ ہے کہ علم کلام کی بحثیں اصول دین پر مشتمل ہیں اور ان کے اندر علوم کلیہ،

سارے الہیہ حقیقی حکمت اور بنیادی فلسفہ ہے ان میں سے بہت سے لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصول دین سے واقف نہیں تھے، جنھوں نے بہت رعایت کی انھوں نے یہ کہا کہ آپ واقف تو تھے، لیکن آپ نے ان اصول کو بیان نہیں کیا جن کے دل میں نبی کا احترام ہے، وہ کہتے ہیں کہ صحابہ تابعین ان اصول سے واقف نہیں تھے جن کے دلوں میں صحابہ تابعین کی بھی عظمت ہے، اور ان تکلمین و فلاسفہ کے اقوال کی بھی وہ ایک تحیر و شکش کی حالت میں ہیں اور ان کے پاس اس کا کوئی جواب نہیں کہ ان بزرگواروں نے ان امور و مسائل میں کیوں کلام نہیں کیا جو افضل العلوم ہیں اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں اور آپ کی عظمت بھی ان کے دل میں ہے ان کے یہ بڑا اشکال معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے دین کے ان اصولی مسائل کی تشریح و تفصیل کیوں نہیں فرمائی، حالانکہ دوسرے مسائل کے مقابل میں لوگوں کو ان کی ضرورت زیادہ ہے۔

امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ فلسفہ و علم کلام کے ان پرستاروں نے اللہ اور اس کے رسول کے قول کو محل قرار دیا جس سے کوئی علم و ہدایت حاصل نہیں ہو سکتی اور اپنے مشابہ کلام کو محکم، اور اللہ اور اس کے رسول کے محکم کلام کو مشابہ قرار دیا۔

عقل کی تعظیم و تقدیس میں مبالغہ

فلاسفہ و تکلمین دونوں مل کر صدیوں عقل کا ایسا آواز بلند کیا اور ذات و صفات کے مسائل میں اس کو اس طرح حکم و میزان قرار دیا کہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ ان مسائل میں ایسی طرح فیصلہ کرنے کی مجاز ہے جیسے محسوسات میں ہمارے اس خمسہ اور عملیات میں تجربہ و استقراء اس صورت حال کا نتیجہ یہ تھا کہ عقل شریعت کے ثبوت کے لئے خواہ شرعیات ہوں خواہ فقہیات، بنیاد بن گئی، اسلام کی ان چھ صدیوں میں کسی مفکر اور عالم نے عقل کی اس غیر محدود و فرازدائی کے خلاف علم و بناوت بلند کرنے کی جرأت نہیں کی، حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فلسفہ کے حصہ انہیات کے

خلاف قلم اٹھایا، اور اس کو اپنے طنز و تحقیر کا نشانہ بنایا، لیکن عقل کی اس مطلق العنان سلطنت اور اس کے دخل در معقولات کے خلاف انھوں نے بھی کوئی مؤثر آواز بلند نہیں کی، امام ابن تیمیہ (ہمارے علم میں) پہلے شخص ہیں جنھوں نے اس صورت حال کے خلاف بلند آہنگی کے ساتھ صدائے احتجاج بلند کی اور پوری جرأت کے ساتھ یہ ثابت کیا کہ عقائد و حقائق کا اصل ماخذ وحی و نبوت اور کتاب سنت ہے عقل ان کی مؤید اور مصدق تو ہے لیکن ان کے ثبوت کی بنیاد نہیں وہ ایک جگہ صاف لکھتے ہیں:-

| | |
|------------------------------------|--|
| ان العقل ليس اصلاً لثبوت الشرع في | عقل في نفسه شريعت کے ثبوت کے لئے اصل کی حیثیت نہیں |
| نفسه ولا معطياته صفة لم تكن له ولا | رکھتی، اور نہ اس کو کوئی ایسی صفت بخشی ہے جو اس کو |
| مفيداً له صفة کمال ہے | پہلے سے حاصل تھی، اور نہ اس کو کمال کی صفت عطا کرتی ہے |

عقل کا منصب و مقام

ان کا کہنا یہ ہے کہ عقل صرف معترف و رہنما ہے اس کا کام یہ ہے کہ رسول کی صداقت و عصمت کے اقرار و اعتراف تک پہنچا دے، پھر سبکدوش ہو جائے عقل یہ ثابت کر دیتی ہے کہ رسول جو کچھ اطلاع دے اس کی تصدیق اور جو کچھ حکم دے اس میں اس کی اطاعت واجب ہے، وہ رسول کی صداقت پر عمومی اور مطلق حیثیت کے دلائل کرتی ہے، ان کے نزدیک اس کی حیثیت بالکل ایسی ہے، جیسے کوئی عامی شخص کسی ناواقف کو شہر کے مفتی کے پاس پہنچا دے اور بتلا دے کہ یہ عالم مفتی ہے، پھر اگر اس عامی رہنما اور اس مفتی کے درمیان کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو مفتی کا بھی فرض ہوگا کہ وہ مفتی کے قول کو ترجیح دے اور اس عامی کو یہ کہنے کا حق نہیں ہوگا کہ میں نے ہی تو رہنمائی کی ہے، اگر میں رہنمائی نہ کرتا تو تم کو اس مفتی تک رسائی کیسے ہوتی؟ وہ لکھتے ہیں کہ رسالت کے علم کے بعد عقل کا کام ہے کہ وہ رسول پر اعتماد اور اس کی اطاعت کرے جس طرح ہر فن میں صاحب فن کی تقلید کی جاتی ہے

اور بے چوں و چرا اس کے مشورہ پر عمل کیا جاتا ہے اور اس کے قول کو قولِ فیصل سمجھا جاتا ہے اسی طرح سے امورِ غیبیہ احکام و شرائع اور ابعد الطبیعیات میں رسولِ سند کی حیثیت رکھتے ہیں اور ان کا قول قولِ فیصل ہے وہ لکھتے ہیں۔

”جب کسی شخص کو عقل سے یہ معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص رسول ہے اور اس کے نزدیک یہ ثابت ہو جا کہ اس نے کسی چیز کی خبر دی ہے اور اس کی عقل اس میں کوئی اشکال پیش کرے تو اس کی عقل ہی کا یہ تقاضا ہے کہ وہ یہ مختلف فیہ چیز ایسی ہستی پر تحول کرے جو اس کے مقابلہ میں اس کا زیادہ علم رکھتی ہے اور اپنی رائے کو اس کے قول پر مقدم نہ رکھے اور یہ سمجھے کہ اس کی عقل اس کے مقابلہ میں قاصر اور ضعیف ہے اور اس ہستی کو اللہ تعالیٰ کا اور اس کے اسماء و صفات کا اور یومِ آخرت کا علم زیادہ ہے جو فرق اس عالمی شخص اور ایک پیغمبر میں ہے وہ فرق اس سے کہیں زیادہ بڑا ہے جو عوام اور علمائے طب میں ہے پس جب وہ اپنی عقل کے بموجب ایک یہودی طبیب کی بھی اطاعت کرتا ہے اور غذا، شربت، ضما د (لیپ) اور سہلات وغیرہ کی جو مقدار اور ترکیب تجویز کر دیتا ہے تو باوجود تکلیف اور مشقت کہ وہ اس کی تعمیل کرتا ہے محض یہ سمجھ کر کہ یہ طبیب اپنے فن کا مجھ سے زیادہ واقف ہے اگر میں اس پر اعتماد کروں گا اور اس کے مشورہ کی تعمیل کروں گا تو صحت کی امید ہے باوجود اس کے کہ وہ یہ بھی جانتا ہے کہ اطباء سے غلطیاں بھی ہوتی ہیں اور بہت لوگوں کو طبیعوں کی تجویز اور معالجہ سے صحت بھی نہیں ہوتی، بلکہ بعض اوقات یہی علاج موت کا سبب بن جاتا ہے اس کے باوجود وہ اس کا قول قبول کرتا ہے اور اس کی تقلید کرتا ہے خواہ اس کا گمان اور اجتہاد طبیب کی تجویز کے مخالف ہو اسے سمجھنا چاہئے کہ پیغمبروں کے مقابلہ میں مخلوق کی حیثیت کیا ہے پھر یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ خدا کے پیغمبر صادق القول ہوتے ہیں اور ان کو بھی صحیح اطلاع دی جاتی ہے، یہ ممکن نہیں کہ ان کی اطلاع خلاف واقعہ ہو اور جو لوگ محض اپنی عقل کی بنا پر ان کے اقوال کا مقابلہ کرتے ہیں ان کی جہالت اور ضلالت کا کوئی ٹھکانہ نہیں ہے۔

رسول پر بلا شرط ایمان ضروری ہے

جو لوگ عقلیات اور فلسفہ سے متاثر تھے ان کی ذہنی ساخت کچھ ایسی ہو گئی تھی کہ شریعت کی جو بات عقل اور اصولِ فلسفہ کے مطابق ہوتی اس کو ان کا ذہن قبول کرتا اور جو ان کے ان اصول و مسلمات کے خلاف ہوتی اس کے قبول کرنے سے ان کا ذہن قاصر رہتا، اور اس میں ہزاروں الجھنیں محسوس کرتے ان میں سے جو لوگ مبیاک اور جبری ہوتے وہ صاف انکار کر دیتے اور کہتے کہ شریعت کا مطابق عقل ہونا ضروری ہے یہ بات چونکہ عقل کے خلاف ہے اس لئے قابل قبول نہیں جو لوگ اس درجہ جبری نہ ہوتے وہ اس کی توجیہ کرتے اور بعید سے بعید تاویل سے ان کو باک نہ ہوتا، امام ابن تیمیہ نے جا بجا یہ ثابت کیا ہے کہ رسول پر بلا شرط ایمان ضروری ہے اور رسول کی صحیح حیثیت و منصب یہی ہے کہ اس پر غیر مشروط طریقہ پر ایمان لایا جائے اور درحقیقت اسی کا نام ایمان ہے مشروط تصدیق کا نام شریعت کی اصطلاح میں ایمان ہی نہیں ہے، وہ لکھتے ہیں:-

| | |
|--|--|
| ففي الجملة لا يكون الرجل مؤمناً حتى | خلاصہ یہ ہے کہ انسان اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا |
| يؤمن بالرسول ايما ناً جازماً ليس مشروطاً | جب تک کہ رسول پر ایسا قطعی ایمان نہ لائے جس کے ساتھ کسی |
| بعد من معارض فمضى قال أو من يخبره إلا | معارض کے نہ ہونے کا بھی شرط نہ ہو جب وہ شخص یہ کہے گا کہ |
| ان يظهر له معارض يدفع خبره لم يكن | میں رسول کی اطلاع پر اس وقت تک کہ لے ایمان لا تا رہا |
| مؤمناً، فهذا اصل عظيم يجب معرفته | جب تک کہ کوئی ایسا معارض ظاہر نہ ہو جو اس کی اطلاع |
| | کی تردید کر دے تو وہ شخص مومن نہیں ہو گا یہ ایک بہت |
| | بڑا اصول ہے جس کا جاننا ضروری ہے۔ |

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

لہ بیان موافقہ مریخ العقول الصحیح المنقول حصہ اول ص ۱۱۰

”دین اسلام ہے یہ بات قطعی اور بدیہی طور پر ثابت ہو چکی ہے کہ مخلوق پر رسول کی ایسی تصدیق و ایمان واجب ہے جو قطعی اور عمومی ہو جس میں کوئی شرط اور قید نہ ہو اور یہ کہ اس کی ہر اطلاع کی تصدیق کی جائے اور اس کے حکم کی اطاعت کی جائے اس کے خلاف جو بات بھی ہوگی وہ باطل ہوگی، جو شخص رسول کی اس بات کی تو تصدیق کرتا ہے جس کو اس کی عقل قبول کرتی ہے اور اس کی اس اطلاع کو رد کر دیتا ہے، جو اس کی رائے اور عقل کے خلاف ہوتی ہے اور رسول کی اطلاعات پر اپنی عقل کو مقدم رکھتا ہے اور یہ بھی کہے جاتا ہے کہ میں رسول کو سچا جانتا ہوں، تو وہ متناقض باتیں کرتا ہے اور فاسد العقل اور لحد ہے اور جو شخص کہتا ہے کہ میں اس وقت تک رسول کی اطلاع کی تصدیق نہ کروں گا جب تک کہ میں اس کو اپنی عقل سے سمجھ نہ لوں تو اس کا کفر کھلا ہوا ہے۔“

عقل کے ہوائی قلعے

امام ابن تیمیہ اس کے بعد مدعیان عقل کے اس دعویٰ کا بھی جائزہ لینے ہیں کہ عقل نقل میں اکثر تضام و تضاد ہوتا ہے اور پیغمبروں نے جن چیزوں کو عقائد و حقائق کے طور پر پیش کیا ہے، وہ بعض اوقات صریح عقل و ہدایت کے خلاف ہوتے ہیں اور ان حقائق و مسلمات سے متصادم ہوتے ہیں جو ہزاروں برس کے غور و فکر کا نتیجہ اور فلسفہ کی بنیاد ہیں، وہ ثابت کرتے ہیں کہ جن عقلیات کو پیغمبروں کی اطلاعات اور کتاب و سنت کے نصوص کا معارض بتایا جاتا ہے، وہ اکثر محض توہمات ہیں اور غور کرنے کے بعد عقل کے ہوائی قلعے ثابت ہوتے ہیں اگر ان کی علمی تنقید اور احتساب کیا جائے اور ان کو قریب سے دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ یہ محض لغافل اور ہوا بند ی تھی ان کی کوئی علمی بنیاد نہیں، وہ لکھتے ہیں:-

”بہت سے عقلیات جن کا یہ مدعیان عقل دعویٰ کرتے ہیں اور ان کو نصوص کا مخالف بتلاتے ہیں تنقید اور

امتحان کے بعد ثابت ہوتا ہے کہ ان میں کوئی حقیقت نہیں تھی، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی بچوں کو یا بچوں کی

طرح ناواقف آدمی کو خالی سوچی ہوئی مشکلیں ہلا ہلا کر اور بجا کر ڈرائے جب کبھی معقولات پر پورا غور

کیجاتا ہے اور ان پر گہری نظر ڈالی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود رسول کی اطلاعات کی صداقت کے لئے دلائل و براہین کا کام دیتی ہیں اور یہ کہ اس کی اطلاعات سے جو کچھ لازم آتا ہے وہ سب صحیح ہے اور جس شخص نے اس کی نفی کی ہے وہ محض حقیقت سے ناواقفیت کی بنا پر اور ظاہری اور باطنی طور پر عیوب ہو کر بالکل جیسے کوئی شخص معبودان باطل سے ڈرجائے اور سمجھے کہ وہ اس کو نقصان پہنچا سکتے ہیں یا کوئی شخص اپنے ضعف ایمان کی وجہ سے دشمن اسلام سے جو خود کمزور نہ ہو ہر اس زدہ اور ابراسیم ہو جائے۔ دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

یہ لوگ جو فلسفہ کے ہیبت و پرشکوہ الفاظ سے ان کی حقیقت کے جلنے بغیر عیوب ہو گئے ہیں ان کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کوئی نامزدن سے محض ان کا لباس اور پوشاک دیکھ کر عیوب ہو جائے اور اس کو ان کی حقیقت حال دریافت کرنے کی نوبت نہ آئے لیکن جو شخص ان کی حقیقت دریافت کرے گا وہ دیکھے گا کہ وہ خود انتہائی ضعیف و عاجز ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

سَلِّقْ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ
يَعْمَأَشِرُ كُوَايَا اللَّهِ مَا الْمُرْيِيْلُ بِهِمْ سُلْطَانًا ۝

ہم جلد ہی ڈال دیں گے کافروں کے دلوں میں ہیبت
کیونکہ انھوں نے شریک جانا اللہ کا جن کی اللہ نے کوئی

(آل عمران - ۱۵۱) سند نہیں آتا۔

اہل دانش کی بے دانشی

وہ کہتے ہیں کہ ان اقوال و تدقیقات پر غور کیا جائے جن پر ان کو بڑا ناز ہے اور جن کو انھوں نے الہیات کا نام دیا ہے اور جن کو ان کے پیرو انبیاء علیہم السلام کے کلام کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں، نظر انصاف سے دیکھا جائے کیا اس میں اور دیوانوں کی بے سرو پا باتوں میں کچھ فرق معلوم ہوتا ہے:-

۱۔ بیان موافقہ صریح العقول بصیح المنقول حصہ چہارم ۱۵۳ ۲۔ ایضاً ۱۵۴

”صاحب عقل ان لوگوں کے کلام کو غور سے دیکھے جو بڑی مہارت اور تحقیق کے مدعی ہیں اور اپنی عقل و دانش سے انبیاء علیہم السلام کے کلام کو رد کرتے ہیں فلسفہ کی چوٹی پر پہنچ کر اور عقل و حکمت کے بلند ترین مقام سے ایسی باتیں کہتے ہیں جو دیوانوں کی باتوں سے بالکل ملتی جاتی ہیں جو صحیح و حق بات بدابستہ ثابت ہے اس کو رد کرتے ہیں اور جو بے بنیاد اور بے اصل بات جس کا بطلان بالکل بدیہی اور ظاہر ہے اس کو اپنے تلبیس آمیز کلام سے مقبول بناتے ہیں۔“

صریح عقل و صریح نقل میں کبھی تعارض نہیں ہوتا

لیکن امام ابن تیمیہ عقل کا پورا احترام کرتے ہیں، ان کے نزدیک قرآن مجید میں جا بجا عقل سے کام لینے اور اس سے فائدہ اٹھانے کی تلقین کی گئی ہے، ان کے نزدیک صریح عقل اور صریح نقل میں کبھی تعارض نہیں ہو سکتا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے وسیع مطالعہ و طویل غور و فکر میں کبھی عقل و نقل میں تعارض و تضاد نہیں دیکھا، لیکن شرط یہ ہے کہ عقل سلیم ہو، اور نقل صحیح و محفوظ ہو، اس موضوع پر انھوں نے ایک مستقل ضخیم کتاب بیان موافقہ صریح المعقول و صریح المنقول تصنیف کی ہے جس میں انھوں نے مفصل و مدلل طریقہ پر ثابت کیا ہے کہ معقول و منقول میں پوری موافقت ہے اور جو باتیں وحی و نبوت کتاب و سنت سے ثابت ہو چکی ہیں صریح و کمال عقل ان سب کی تصدیق کرتی ہے عقل ہمیشہ ان نصوص و مقولات کی تائید و تصدیق کرتی رہی اور جب بالغ نظر کی اور وقت نظر سے کام لیا جائے گا عقل کو ان مقولات کی تائید و تصدیق ہی میں دیکھا جائے گا، وہ لکھتے ہیں:-

”صریح و واضح عقلی دلائل جن میں کوئی شک نہیں ہے بلکہ یقینی فطری علوم سب کے سب انبیاء علیہم السلام کی

اطلاعات کے موافق ہیں، مخالف نہیں اور صریح عقلی دلائل تمام نقل و روایت (سمع) کے مطابق ہیں ذرا بھی

اس کے خلاف نہیں، احمد شریح نے مختلف فرقوں کا کلام اور ان کے مسائل پر غور کیا ہے اور اسی بات کو صریح پایا ہے۔“

۱۔ ایضاً حصہ سوم ص ۲۷۴ ۲۔ یہ کتاب منہاج السنہ کے حاشیہ پر چار جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔ ۳۔ حصہ اول ص ۴۴

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں :-

”منقول صحیح کا کبھی حقول صریح معارض نہیں ہوتا میں نے اختلافی مسائل میں بھی اس اصول کی تحقیق کی اور میں نے یہی دیکھا کہ صحیح و صریح نصوص کے خلاف جو کچھ بھی پیش کیا جاتا ہے وہ محض فاسد شبہات ہوتے ہیں جن کا بطلان عقل سے ثابت ہوتا ہے بلکہ عقل سے ان شبہات کے بالکل خلاف اور شرع کے بالکل موافق ثابت ہوتا ہے میں نے بڑے بڑے اصولی مسائل تو حید و صفا، مسائل قدر و ثبوت وغیرہ کو بھی اس نظر سے دیکھا اور یہی پایا کہ جو صراحت عقل سے ثابت ہوتا ہے کبھی سمجھا و منقولہ ان کے مخالف نہیں ہوتے، بلکہ وہ نقل و روایت جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ صریح عقل کے خلاف، تحقیق سے یا تو موضوع حدیث ثابت ہوتی ہے یا اس کی روایت ضعیف ہوتی ہے اس لئے وہ دلیل بنانے کے قابل نہیں ہوتی ہم جانتے ہیں کہ پیغمبرؐ ان چیزوں کی اطلاع نہیں دیتے جو عقلاً محالات ہیں بلکہ ان چیزوں کی اطلاع دیتے ہیں جن میں عقل حیران و سرگشتہ ہوتی ہے وہ اس چیز کی اطلاع نہیں دیتے جس کی عقل نفی کرتی ہے، بلکہ اس چیز کی اطلاع دیتے ہیں جس کی حقیقت سمجھنے سے عقل عاجز رہتی ہے“

وہ دعویٰ سے کہتے ہیں (اور ان کا دعویٰ بڑا وزن رکھتا ہے) کہ ایک حدیث یا نقل بھی عقل کے مخالف نہیں اور اگر ایسی کوئی حدیث ہے تو وہ اہل فن کے نزدیک ضعیف یا موضوع ہے۔

قرآن میں بہترین عقلی دلائل ہیں

ان کو منکلیں و فلاسفہ کے اس دعویٰ کے تسلیم کرنے سے انکار ہے کہ قرآن مجید ایک ایسا صحیفہ ہے جس کی بنیاد محض نقلیات و سمعیات پر ہے انھوں نے جا بجا ثابت کیا ہے کہ قرآن مجید میں بہترین عقلی دلائل ہیں اور دلائل ایسے محکم، دلائل اور واضح الثبوت ہیں جن کو فلاسفہ و منکلیں کے دلائل جو بحث و تنقید کے بعد تار عنکبوت ثابت ہوتے ہیں پہنچ نہیں سکتے، وہ فراتے ہیں :-

”اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ایسے عقلی دلائل بیان فرمائے ہیں جن کی اس علم میں ضرورت ہے اور یہ فلاسفہ و متکلمین ان کا پورا اندازہ بھی نہیں کر سکتے، یہ جن دلائل و نتائج کو پیش کرتے ہیں، قرآن مجید نے ان کا علامہ بہترین طریقہ پر پیش کر دیا ہے۔
دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اثبات صانع اور اس کی معفات و افعال کی معرفت کے سلسلہ میں دنیا کے سامنے جو کچھ پیش کیا وہ صریح عقل کے مطابق ہے اور عقلاء کی بڑی بڑی عقلی بلند پروازیوں کے بلند ہے ان اگلے پچھلے فلاسفہ و متکلمین کو جن دلائل پر بڑا مانا ہے وہ قرآن مجید میں ضنا آجاتے ہیں لیکن یہ فلاسفہ حق و باطل کی تلبیس کے عادی ہیں اس لئے اس کو یہ سیدھے طریقہ پر بیان نہیں کرتے۔“
رسول کی تعلیم میں لتباس نہیں

فلاسفہ و متکلمین اور ان کے ہمنواؤں کے گروہ میں بہت لوگ اس بات کے قائل تھے کہ رسول نے ذات و صفات کے بارے میں پوری تفصیل و تشریح سے کام نہیں لیا، بلکہ ان چیزوں کو محمل و مہم طریقہ پر بیان کیا گیا ہے، قرآن مجید کا بہت سا حصہ شرح کا محتاج ہے اور خدا نے پچھلے دور میں متکلمین کو یہ توفیق دی کہ وہ اس کی شرح و تفصیل کریں اور عقائد و حقائق دینی کو مفصل و مدلل طریقہ پر امت کے سامنے پیش کریں، وہ کہتے ہیں کہ رسول کو بلاغِ مبین کا حکم تھا، آپ نے ہر اس چیز کی تفصیل و تشریح کی جس کی تفصیل و تشریح دین کے لئے ضروری تھی، عقائد و اصول دین کی بنیادیں اور خدا کی ذات و صفات جس کے بغیر معرفت اور انسان کی سعادت و نجات ممکن نہیں، کیسے محمل و مہم چھوڑے جاسکتے تھے، جس کتاب کے سمجھنے اور سمجھ کر پڑھنے اور اس پر غور و تدبر کی جا بجا دعوت دی گئی ہے، وہ اس اجمال و ابہام کی حالت میں کیسے چھوڑی جاسکتی تھی، وہ لکھتے ہیں:-

”رسول نے تبلیغ کا حق ادا کیا، اور مکمل و واضح طریقہ پر خدا کی بات پہنچائی، اور اس کے مراد و مقصد

کو واضح کیا، قرآن و حدیث میں اگر کوئی لفظ ایسا ہے جس کے ظاہری معنی نہیں لئے جاسکتے تو
 یہ ضروری بات ہے کہ رسول نے دوسرے نفلوں سے اس کے معنی و مراد کی تعیین کی، لیکن نہیں کہ
 آپ ایسے لفظ بولیں جس کا ظاہری مفہوم و مدلول باطل ہو، اور آپ اس کی صحیح مراد بیان نہ کریں اور
 یہ بات بھی کسی طرح عقل میں نہیں آتی کہ آپ لوگوں سے کلام کے اس مطلب کے سمجھنے کا مطالبہ کریں جس کی
 آپ نے ان سے تشریح نہ کی ہو اور جس کی رہنمائی نہ فرمائی ہو بعض اس وجہ سے کہ لوگ اس کو اپنی عقل سے سمجھ سکتے
 ہیں یہ حقیقت میں اس رسول پر بہت بڑا اعتراض ہے جس نے خدا کی بات بے کم و کاست پہنچائی ہے
 دوسری جگہ لکھتے ہیں:۔

”اشر تاملے نے رسول کو بلاغ سین کا حکم دیا، اور آپ بڑھ کر اپنے رب کا کوئی فرمان بردار اور تابع نہ بنیں
 تھا، تو یہ ضروری بات ہے کہ آپ نے یہ بلاغ مبین پہنچایا، اس بلاغ مبین کے ساتھ آپ کے بیان میں تلباس و پیس
 نہیں ہو سکتی۔ باقی جن آیات کے متعلق قرآن مجید میں کہا گیا ہے کہ متشابہا ہیں جن کی تاویل شرعاً کے سوا کوئی
 نہیں جان سکتا تو یہاں تاویل سے مراد تفسیر نہیں بلکہ ان کی حقیقت ان کے وقوع کی شکل اور ان کا آل ہے۔“

امام ابن تیمیہ کی دعوت اور ان کا کارنامہ

غرض یہ کہ امام ابن تیمیہ نے اس بات پر پورا زور دیا ہے کہ عقائد کا ماخذ وحی و نبوت اور کتاب و
 سنت کو بنایا جائے اور انہی کے نصوص کو اس بارے میں معیار کا درجہ دیا جائے، انھوں نے ساری عمر
 اس کی دعوت دی اور شکل سے ان کی کوئی تصنیف اس سے خالی نظر آئے گی، اس طرح انھوں نے
 فکر اسلامی کو طاقت و تازگی بخشی، جو فلسفہ و علم کلام اور عجیبی روح سے بہت کچھ مجروح و مضمحل ہو گئی تھی۔

لے حصہ سوم ص ۱۷۷ حصہ اول ص ۱۶ امام ابن تیمیہ نے اپنی مختلف تصنیفات میں تفصیل کے ساتھ اس بات کو ثابت کیا

ہے کہ تاویل کے تین معنی ہیں، ایک اصطلاح قرآنی جس سے مراد حقیقت و مال ہے، ایک اصطلاح بتقدیم جس سے مراد تفسیر ہے، اور

ایک اصطلاح تاخرین و تکلیف جس سے مراد کسی لفظ کے وہ معنی مراد لینا جو ظاہری طور پر نہ نکلتے ہوں کسی خاص وجہ سے۔

فہیات کا ماخذ کتاب و سنت

دورِ تقلید سے پہلے

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ چوتھی صدی ہجری سے پیشتر کسی ایک امام یا کسی ایک مذہب (فقہی) کی تقلید کا رواج نہیں ہوا تھا، لوگ کسی ایک عالم کی تقلید یا کسی ایک مذہب کی تعین اور التزام کے بغیر عمل کرتے تھے، اور یہ سمجھتے تھے کہ وہ شریعت پر عمل کر رہے ہیں اور براہِ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کر رہے ہیں، اسی طرح سے ضرورت کے وقت کسی معتبر عالم سے مسئلہ دریافت کر لیتے تھے، اور عمل کرتے تھے، چوتھی صدی میں بھی کسی ایک مذہب کی تقلید خالص اور اس کے اصول و طریق پر فرقہ حاصل کرنے اور فتویٰ دینے کا دستور عام نہیں تھا، شیخ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

”چوتھی صدی میں بھی امت کے دو طبقوں کا معاملہ الگ الگ تھا، عوام ان مسائل میں جو اجماعی ہیں، اور جن میں مسلمانوں کے درمیان یا جمہور مجتہدین میں کوئی اختلاف نہیں، صاحبِ شرع (علیہ الصلوٰۃ والسلام) ہی کی تقلید کرتے تھے، وہ وضو، غسل اور نماز و زکوٰۃ کا طریقہ اپنے والدین یا اپنے شہر کے اساتذہ و مرہبوں سے سیکھ کر اسی کے مطابق چلتے رہتے تھے، اگر کوئی غیر معمولی صورت حال پیش آتی تو اس کے بارے میں کسی مفتی سے جو ان کو میر آتا، استفتاء کرتے تھے، اس میں کسی مذہب کی شرط نہ تھی۔
خواص میں سے جن کا اشتغال حدیث نبوی سے تھا، ان کو صحیح احادیث اور آثار صحابیہ کی موجودگی

میں کسی اور چیز کی ضرورت نہ تھی، کوئی مشہور صحیح حدیث جس پر بعض فقہاء نے عمل کیا ہے، اور جب پر عمل نہ کرنے کا کسی کے پاس کوئی عذر نہیں یا جمہور صحابہ و تابعین کے اقوال جو ایک دوسرے کے مؤید ہوتے تھے ان کے لئے کافی تھے، اگر مسئلہ میں ان کو کوئی ایسی چیز نہ ملتی جس سے قلب مطمئن ہوتا، اس وجہ سے کہ روایات متعارض ہیں، یا ترجیح کی وجہ ظاہر نہیں ہے، یا اسی طرح کا کوئی اور اشکال پیش آتا، ان مسائل کے متقدمین میں سے کسی کے کلام کی طرف رجوع کر لیتے، اگر اس مسئلہ میں دو قول ملتے تو ان میں جو زیادہ قابل اعتماد ہوتا، اس کو اختیار کرتے، خواہ وہ اہل مدینہ کا قول ہو یا اہل کوفہ کا۔

جو ان میں سے اہل تخریج ہوتے، وہ لیے مسئلہ میں جس میں کوئی صراحت نہ پاتے تخریج اور اجتہاد فی المذہب کے کام لیتے اور ان اہل تخریج کی ان مذاہب کی طرف نسبت کی جاتی (جس میں وہ تخریج سے کام لیتے) اور کسی کو شافعی اور کسی کو حنفی کہا جاتا، خود محدثین میں سے جس کا کسی مذہب کی طرف زیادہ میلان ہوتا، اور وہ اکثر مسائل میں اس سے اتفاق کرتا، ان مذاہب کی طرف نسبت کی جاتی چنانچہ نسائی اور بیہقی کو شافعی کہا جاتا ہے، اس وقت قضا و افتاء کے منصب پر انہی لوگوں کا تقرر ہوتا، جو مجتہد ہوتے اور فقیہ اس کو کہا جاتا جو اجتہاد کی قابلیت رکھتا تھا۔

تقلید کی ابتداء اور اس کے اسباب

چوتھی صدی کے بعد سے کچھ تو علماء کے اختلافات اور بحث و مناظرہ کی وجہ سے کچھ ان کے دینی و اخلاقی معیار کے پست ہو جانے کی وجہ سے کچھ علمی انحطاط اور پست بہتی اور کم محنتی کی وجہ سے اس کی ضرورت پیش آئی اور اسی میں عافیت و حفاظت سمجھی گئی کہ پیشروائے مجتہدین اور مذاہب مدونہ کی تقلید اختیار کر لی جائے، اور معاصرین کے بجائے متقدمین کے فتویٰ پر عمل کیا جائے، لیکن عرصہ تک اس میں وہ تعین و التزام اور تقلید شخصی کی

۱۔ حجة الشرا بانہ حصہ اول ص ۱۳۳ باب حکایت حال الناس قبل المائۃ الاربعة و بعدہ۔

وہ پابندی نہیں پیدا ہوئی تھی جو بعد کی صدیوں میں نظر آتی ہے، رفتہ رفتہ تعین و التزام اور تقلید شخصی کو اختیار کیا گیا، لیکن اس کی حیثیت بھی تشرعی نہیں، بلکہ انتظامی تھی، انتشار اور اتباع ہوئی سے بچانے کے لئے نیز عملی بہت کی بنا پر ایک مذہب کی تقلید علماء رائج ہو گئی، اور ایسا ہونا ایک قدرتی امر اور واقعات کے عین مطابق تھا خصوصاً تاتاری یورش کے بعد عالم اسلام پر جو عالمگیر فکری انحطاط اور علمی زوال طاری ہوا، اور ایسی بلند شخصیتوں کا عام فقدان ہوا، جو اجتہاد کی صلاحیت رکھتی ہوں اور فرقوں اور فتنوں کی گرم بازاری ہوئی تو اسی میں عافیت سمجھی گئی کہ جن مذاہب کا کتاب و سنت کے مطابق ہونا ثابت ہے اور جو بحث و مباحثہ کے منازل طے کر چکے ہیں اور ان کی تدوین مکمل ہو چکی ہے ان پر عمل کیا جائے، یہ خصوصیات مذاہب اربعہ میں پورے طور پر پائی جاتی تھیں اس لئے ام طور پر انہی کو اختیار کیا گیا۔

تقلید کی حیثیت

لیکن اس تقلید کی حیثیت بھی صرف یہ تھی کہ تقلید کرنے والا اس امام پر مذہب معین کی تقلید یہ سمجھ کر کرتا تھا کہ وہ دراصل کتاب و سنت پر عمل کر رہا ہے اور صاحب شریعت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیروی کر رہا ہے امام اس کے اور پیغمبر کے درمیان اسی طرح واسطہ ہے جیسے کوئی معاصر استاد اس کی حیثیت بعض ترجمان یا شایح کی ہے، مطاع یا شایع کی نہیں، شاہ ولی اللہ صاحب کے الفاظ ہیں:۔

| | |
|--|--|
| لا یدین الا بقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم | وہ مقلد صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا پابند |
| ولا یعتقد خلافاً لآمالہ اللہ ورسولہ | ہے، مٹال یا کسی کو سمجھتا ہے جس کو اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم |
| ولا حرماً الا ما حرّمہ اللہ ورسولہ لکن | اور امام ہی کو اتنا ہے جس کو اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم |
| لما لم یکن لہ علم بما قالہ النبی صلی اللہ علیہ | چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا اس کو براہ راست |
| وسلم ولا بطریق الجمع بین المختلفات من | علم نہیں اور آپ جو مختلف حدیثیں روایت کی جاتی ہیں |

کلامہ ولا بطریق التنبہ من کلامہ اتبع
 علماء راشدا علی انہ مصیب فی ما یقول
 ان میں تطبیق کی اس کو یاقوت نہیں اور نہ آپ کے کلام سے
 سزا ثابت کہنے کا اس کو ملے ہے اس نے ایک مختصر شدہ
 عالم کی اس بنا پر پیروی کی ہے کہ وہ ظاہری طور پر صحیح فتنہ
 دہشتی ظاہر امتبع سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم فان خالف ما یظنہ اقلع من
 ہے اگر اس کے اس گمان کے خلاف کلمے کا وہ وہی وقت
 ساعۃ من غیر جدال ولا اصرار۔
 بغیر کسی بحث و اصرار کے اس فتویٰ اور مذہب کی پیروی
 سے ہٹ جائے گا (اور حدیث پر عمل کرے گا)۔

ظاہر ہے کہ اس طرح کی تقلید پر (جو محض سنت کی پیروی کی ایک عملی شکل ہے) کسی کو اعتراض نہیں ہو سکتا
 ایسے عامی آدمی کو اجتہاد یا استنباط مسائل کا مکلف قرار دینا بحکیم مالا یطاق اور بدہدایت کا انکار ہے،
 اس طرح کی تقلید یا کسی غیر معین یا معین فقیہ یا مجتہد کی طرف رجوع کا دستور ہر زمانہ میں رہا ہے یہ رجوع
 خواہ احیانا ہو خواہ دائمی قابل اعتراض نہیں، حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں:-

۱۰۔ استفتاء اور افتاء کا دستور مسلمانوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی سے چلا آ رہا ہے،
 اس میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا کہ کوئی شخص کسی معین شخص سے ہمیشہ استفتاء کرے یا کبھی ایک سے کرے
 اور کبھی دوسرے سے کرے ایسی حالت میں کہ اس کے خیال میں وہی بات ہے جو ہم نے اوپر ذکر کی ہے (یعنی
 یہ کہ اصل پیروی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے) اور اس میں کیا اشکال کی بات ہے جب کہ
 ہم کسی بھی فقیہ پر اس طرح کا ایمان نہیں رکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف علم فقہ کی وحی کی ہے اور ہم پر
 اس کی اطاعت فرض کی ہے اور یہ کہ وہ معصوم ہے ہم اگر ان فقہاء یا ان ائمہ مجتہدین میں سے کسی ایک کی
 اقتداء کرتے ہیں تو یہ سمجھ کر کہ وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا عالم ہے اور اس کا قول یا کتاب سنت

کے کسی صریح کلام پر مبنی ہوگا، یا ان دونوں میں مستنبط ہوگا، یا اس قرآن سے سمجھا ہوگا کہ فلاں صورت میں جو حکم شرعی ہے، وہ فلاں علت کے ساتھ متعلق ہے، اور اس کا قلب اس پر مٹا دیا گیا ہے اور اس غیر منصوص کو منصوص پر قیاس کیا تو گویا وہ یہ کہتا ہے کہ میرا یہ خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہاں کہیں علت پائی جائے وہاں حکم یہ ہوگا، اور مثلاً جس کو مجتہد نے قیاس کیا ہے، وہ اسی عموم کے تحت مقرر ہے، تو درحقیقت اس سب کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوئی، لیکن بہر حال اس کے طریق میں کچھ ظنی چیزیں ہیں، اور اگر ایسا نہ ہوتا (اور بات بالکل صراحتاً اور نقلاً ثابت ہوتی) تو کوئی صاحبِ ایمان کبھی کسی مجتہد کی تقلید نہ کرتا، اب اگر ہم کو رسول محسوس کی جن کی اطاعت ہم پر اللہ نے فرض کی ہے، کوئی حدیث صحیح سند سے ایسی پہنچ جائے جو اس مذہب کے خلاف دلالت کرتی ہے، اور ہم اس حدیث کو چھوڑ دیں اور اس (فقہ کے قیاس) کی پیروی کریں جو ظنی ہے، اور ایک اندازہ پر مبنی ہے تو ہم سے زیادہ ظالم کون ہوگا اور کل روز قیامت ہم خدا کو کیا جواب دیں گے؟

پچھلی صدیوں کا غلو و انحراف

لیکن رفتہ رفتہ عوام میں جہالت نے اثر کیا، اور کہیں کہیں ائمہ کی حیثیت مسائل و مسائل کے بجائے مقصود اور ایک طرح سے شائع اور مطاع کی پیدا ہو گئی، لوگوں کو ان مذاہب کے بالذات دھچپی اور ان کی اس درجہ عصبيت پیدا ہو گئی کہ وہ کسی حال میں ان کے ایک شوشہ یا نقطہ سے دستبردار ہونے کے لئے تیار نہیں تھے، اس سلسلہ میں عوام تو زیادہ قابل الزام نہیں کہ انھوں نے ان مذاہب کو سنت کی پیروی سمجھ کر اختیار کیا تھا، اور ان کے لئے ترجیح کے ابا معلوم کرنا اور ان کے مطابق ترک مذہب یا ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف انتقال مشکل بھی تھا، اور خطرناک بھی لیکن بہت سے علماء کی یہ حالت تھی کہ ان کو اگر اپنے امام یا مذہب کے کسی مسئلہ کا حدیث و سنت کے خلاف ہونا ثابت ہو جائے، اور اس کا قطعی علم حاصل ہو جائے کہ اس مسئلہ میں اپنے امام کا مسئلہ مروج اور دوسرے امام یا مذہب کا مسئلہ راجح اور حدیث

دست کے مطابق ہے اور اپنے مذہب اور عمل کے خلاف کیسی ہی صحیح و صریح احادیث میں تب بھی وہ اس مسئلہ کو ترک کرنے اور احادیث پر عمل کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتے اور ان کی طبیعت اس کے لئے منشرح نہیں ہوتی، ایسے ہی لوگوں کے متعلق ساتویں صدی کے مشہور شافعی عالم شیخ الاسلام عز الدین بن عبد السلام لکھتے ہیں:-

ومن العجب العجیب ان الفقہاء المقلدین
یقنوا لحدیث علی صنعت ما خذا امامہ بحیث
لا یجحد لضعفہ مدفعاً وھو مع ذلک یقلد
فیہ ویترک من شہد الکتاب والسنۃ
والأقیسۃ الصحیحۃ لمدھم جوداً علی
تقلید امامہ بل یتخیل لدفع ظاہر الکتاب
والسنۃ ویستلکھا بالتاویلات البعیدۃ
الباطلۃ نضالاً عن مقلدہ۔

حیرت انگیز بات یہ ہے کہ بعض فقہائے مقلدین کو اپنے امام کی دلیل کے ایسے صنعت کا علم ہو جاتا ہے جس کا کوئی جواب نہیں اور وہ اس کے باوجود اس مسئلہ میں اسی کی تقلید کرتے ہیں اور ان کا مذہب چھوڑ دیتے ہیں جن کی تائید میں کتاب و سنت اور صحیح قیاس ہیں، بعض اس لئے کہ ان کو امام کی تقلید سے انحراف گوارا نہیں بلکہ کتاب و سنت کے ظاہر مطلب کو دفع کرنے کے لئے وہ ہزار تدبیریں کرتے ہیں اور اپنے امام کی مذمت میں ہر طرح کے بعید اور بے بنیاد تاویلوں کو استعمال کرتے ہیں۔

اسی طرح سے عوام کی ایک جماعت تھی جو اپنے امام کو معصوم من الخطاء سمجھتی تھی اور جس کے قلب میں یہ بات راسخ ہو چکی تھی کہ اس کو امام کی تقلید کسی حال میں نہیں چھوڑنا ہے حضرت شاہ ولی اللہ اسی طرح کے عوام کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وفی من یكون علمياً وبقدر جلال الفقہاء
بعینہ بیعانہ یمتنع من مثلہ الخطا ولما
قالہ ھو الصواب البتۃ واضمر فی قلبہ ان
لا یتترک تقلیدہ ولان ظہر الدلیل علی غلۃ
وذلک ما رواہ الترمذی عن حدیث بن سنان

(ابن حزم کا یہ کہنا کہ تقلید حرام ہے اس مامی کی تقلید کے
بائے میں صحیح ہے جو کسی ایک معین فقیہ کی تقلید کرتا ہے اور
اس کا اعتقاد ہے کہ خطا اس سے نامکن ہے اور جو کہ اس نے
کہہ دیا وہ مطلقاً و یقیناً صحیح ہے اور جس نے دل میں غیور اور
فیصلہ کر رکھا ہے کہ وہ اپنے امام کا عالم کی تقلید نہیں چھوڑے گا۔

اِنَّهٗ قَالَ سَمِعْتُهُ يَعْنِي رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقْرَأُ: اَتَمَّخَذُوا الْاَخْبَارَ هُمْ وَرُبَّاهُمْ
اَرَبَابًا تَمْنُو دُفْعَ اللّٰهِ قَالَ اِنَّهُمْ لَمَّا كُنُوْا
يَعْبُدُوْنَهُمْ وَلَكِنَّهُمْ كَانُوْا اِذَا اَحْلَوْا لَهُمْ شَيْئًا
اَسْتَحْلَوْا وَاِذَا اَحْرَمُوْا عَلَيْهِمْ شَيْئًا لَّمْ يَحْرَمُوْهُ

اگرچہ دلیل اس کے خلاف ثابت ہو جائے، اسی طرح کی
تقلید کے متعلق وہ حدیث وارد ہوئی ہے جو حضرت عدی بن
حاتم نے روایت کی ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (سورہ
توبہ کی) یہ آیت تلاوت فرمائی: اَتَمَّخَذُوا الْاَخْبَارَ هُمْ وَرُبَّاهُمْ
اَرَبَابًا تَمْنُو دُفْعَ اللّٰهِ (ان یہودیوں اور عیسائیوں نے)

اپنے علماء و شائخ و خدا کو چھوڑ کر اربابائیں عدو اللہ
بنالیا، آپ نے فرمایا کہ وہ ان کی عبادت نہیں کرتے تھے ان کا
معاملہ صرف یہ تھا کہ جس چیز کو یہ علماء و شائخ حلال کر دیں
اس کو حلال سمجھ لیتے تھے اور جس کو وہ حرام کر دیں گے حرام سمجھ لیتے تھے۔

امام ابن تیمیہ کی رائے تقلید و اجتہاد کے بارے میں

اس طرح کی غیر مشروط و غیر مقید تقلید پر جو اتباع و اطاعت رسول کے متوازی و بالمقابل ہے ہر زمانہ کے متقیین
اور علماء نے راسخین نے اعتراض و انکار کیا ہے وہ نہ تو ابن حزم اور بعض دوسرے غالی علماء کی طرح تقلید کی حرمت کے
قابل ہیں نہ ایسی غیر مشروط تقلید کی اجازت دیتے ہیں جس میں اور رسول کی اتباع و اطاعت میں کوئی فرق نہ ہو ان
علماء میں جن کی رائے اور تحریر اس مسئلہ میں بڑی متوازن اور معتدل ہے، متقدمین میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور متاخرین
میں شیخ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ ہیں، حافظ ابن تیمیہؒ ایک طرف تو اس واقعہ کا اظہار و اقرار کرتے ہیں کہ
عوام اور غیر مجتہد علماء کے لئے فقہاء و مجتہدین کی طرف رجوع کرنے اور ان کی تقلید سے چارہ نہیں اور یہ کہ اکثر کی
حیثیت و مسائل اور وسائل کی ہے اور مذاہب کی پیروی ایک عملی ضرورت اور قدرتی امر ہے چنانچہ ایک جگہ

تحریر فرماتے ہیں:-

۱۰۔ اشر اور اس کے رسول کی اطاعت اور جس کو اشر اور اس کے رسول نے حلال کیا اس کو حلال سمجھا اور جس کو اشر اور اس کے رسول نے حرام کیا اس کو حرام سمجھا، اور جس کو اشر اور اس کے رسول نے واجب قرار دیا اس کے ساتھ واجب کا معاملہ کرنا تمام اس وجہ پر واجب ہے اور ہر شخص پر یہ حال میں شرا و علانیہ فرض ہے لیکن چونکہ بہت سے احکام ایسے ہیں جن کو بہت لوگ نہیں جانتے اس لئے لوگوں نے اس بارے میں ان لوگوں کی طرف رجوع کیا جو ان کو ان کی تعلیم دیں اس لئے کہ وہ رسول کی تعلیم سے زیادہ واقف ہیں اور اس کی منشاء و مراد سے زیادہ باخبر ہیں پس ائمہ مسلمین کی جن کی مسلمانوں نے پیروی کی ہے حیثیت وہی ہے جو مسائل و مسائل کی اور ان رہنماؤں کی ہے، جو لوگوں کو رسول کی پیروی پر اس کلام کی تبلیغ کرتے ہیں اور اپنے اپنے اجتہاد و استطاعت کے مطابق آپ کی مراد سمجھتے ہیں اشر تملے ایک عالم کو ایسا علم و فہم عطا فرماتا ہے، جو دوسرے عالم کو حاصل نہیں اس دوسرے عالم کے پاس کسی دوسرے علم میں ایسا علم ہوتا ہے جو پہلے عالم کے پاس نہیں اشر تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: فَخَذَّ اللَّهُ ذَوِّ السَّلَمَةِ إِذْ تَخَلَّمْنَ فِي الْغَوَاثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ خَنَزَرٌ لَقَوْمَهُ دَكَاةً يَكْلِمُهُمْ شَجَرَيْنِ فَتَهْتَمُّنَّ حَاسِلَتَيْنِ وَلَا أَتَيْنَا حَكَمًا وَاعِلَمَا (الانبیاء۔ ۷۸۔ ۷۹)

دیکھو داؤد و سلیمان دونوں خدا کے جلیل القدر پیغمبر تھے، دونوں نے ایک مقدمہ میں فیصلہ کیا، اشر تعالیٰ نے ان میں سے ایک (حضرت سلیمان) کو اس مقدمہ میں خصوصی فہم عطا فرمایا لیکن دونوں کی تعریف فرمائی، علماء بھی انبیاء کے کرام کے وارث ہیں، علماء کا اجتہاد احکام کے بارے میں ایسا ہی ہے جیسے مختلف لوگ (انہی سے یا کسی نامعلوم جگہ پر، دلائل) و قرآن سے کعبہ کی سمت متعین کریں اگر چاہا آدمی میں اور ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے گروہ کے ساتھ ایک ایک سمت کی طرف نماز پڑھتا ہے اور ہر ایک عقیدہ رکھتا ہے کہ صحیح سمت یہ ہے جس طرف وہ نماز پڑھ رہا ہے تو چاروں کی نماز صحیح ہے اگرچہ جس نے کعبہ کی طرف نماز پڑھی ہے وہ ایک ہی ہوگا، اور یہی وہ اجتہاد کرنے والا ہوگا، جس کو دہرا جملے کا جیسا کہ صحیح حدیث میں آیا ہے

”اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجر وان اجتهد فخطا فله اجر“ (جب فیصلہ کرنے والا اجتہاد کرتا ہے، اور صحیح فیصلہ پہنچ جاتا ہے تو اس کو دو اجر ملتے ہیں اور اگر اجتہاد کرتا ہے اور اجتہاد میں غلطی واقع ہوتی ہے تو وہ ایک اجر سے محروم نہیں رہتا۔)

لگے چل کر وہ فرماتے ہیں کہ کسی خاص مذہب یا فقہ پر کسی شخص کا نشوونما ہونا اور کسی خاص طریقہ کے مطابق عبادات و احکام شریعت کو بجالانا ایک قدرتی امر ہے اور ایسا قدیم زمانہ سے ہوتا چلا آیا ہے لیکن مسلمان کی شان یہ ہے کہ وہ اپنے کو اصلاً خدا و رسول کا مطیع و فرمانبردار سمجھے اور اس کے لئے تیار رہے کہ جو کچھ کتاب و سنت سے ثابت ہو جائے گا، وہ بلا تردد اس کی پیروی اختیار کر لے گا۔

”انسان عام طور پر اپنے والدین یا آقا یا اہل شہر کے دین و مذہب پر رہتا، اور بڑھتا چلے جیسے کہ بچہ دیکھ جائے میں اپنے والدین، سرپرستوں اور وطن کی پیروی کرتا ہے لیکن ضروری ہے کہ انسان جب بالغ ہو اور ہوش بسجھائے تو اس وقت اللہ و رسول کی اطاعت کی پابندی اختیار کرے“، خواہ وہ پابندی کسی چیز میں ہو اور ان لوگوں میں نہ ہو جن کے متعلق اللہ شاد خداوندی ہے ﴿وَلَا تَقُلْ لَهُمْ تَتَّبِعُوا مِلَّةَ اللَّهِ﴾ ﴿قُلُوا بَلَّغْنَا مِلَّةَ اللَّهِ بَلَاءً﴾ (جب ان سے کہا گیا کہ اللہ نے جو کچھ آمارا ہے اس کی پیروی کرو تو انھوں نے صاف جواب دیا کہ نہیں ہم تو اسی راستہ پر چلتے رہیں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے) پس جو شخص اللہ و رسول کی اطاعت کے بجائے اپنی اور اپنے والدین کی عادت اور اپنی قوم کے رسم و رواج کی پابندی کرے گا تو وہ ان ہی اہل جاہلیت میں سے ہوگا جو عیدِ خداوندی کے سستی میں اسی طرح جس کے لئے کسی مسئلہ میں وہ صحیح راستہ اور حکم شریعی واضح ہو گیا جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو مبعوث فرمایا ہے، پھر اس نے اس کو قبول نہیں کیا اور اپنی عادت کی طرف رجوع کیا تو وہ قابلِ مذمت اور حقِ عقاب ہے۔

ایسے عالم کے متعلق جو تحقیق و استدلال کی صلاحیت رکھتا ہو، اور یہ معلوم کر سکتا ہو کہ اس مسئلہ میں

راج قول کس کا ہے تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

اقالة ادع على الاستدلال فقلل مبرم
 جو شخص استدلال پر قدرت رکھتا ہو اس کے بارے میں
 عليه التقليد مطلقا، وقيل يجوز مطلقا
 ایک قول تو یہ ہے کہ اس کے لئے تقلید مطلقاً حرام ہے دوسرا
 وقيل يجوز عند الحاجة كما اذا ضاق
 قول یہ ہے کہ مطلقاً جائز ہے تیسرا قول یہ ہے کہ ضرورت کے
 الوقت من الاستدلال فخذ القول
 وقت جائز ہے مثلاً وقت میں اتنی گنجائش نہ ہو کہ وہ براہ
 اعدل۔
 راست تحقیق کر سکے اور دلیل سے مسئلہ نکال سکے اور یہی

قول زیادہ منصفانہ اور قریب صواب ہے۔

ابنہ جس کو اجتہاد قائم پر قدرت حاصل ہو، اس کے لئے ان کا فیصلہ ہے کہ اگر کسی جانب اس کو نصوص نظر آئیں
 اور ان نصوص کا مقابلہ کرنے اور ان کو دفع کرنے والی کوئی وجہ نہ ہو تو اس کو نصوص کی پیروی لازم ہے فرماتے ہیں:-

اما اذا قدر على الاجتهاد التام الذي
 ابنہ اگر اس کو ایسے اجتہاد قائم پر قدرت حاصل ہے کہ
 يعتقد معه ان القول الآخر ليس معه
 اس کو یقین حاصل ہو جاتا ہے کہ ظن اس کی کوئی ایسی
 ما يدفع به النص فهذا يجب عليه
 دلیل نہیں ہے جس سے نص کو دفع کیا جاسکے تو اس پر نصوص
 اتباع النصوص، وان لم يفعل كان
 کی پیروی واجب ہے اگر ایسا نہ کرے گا (اور مخالف نص
 متبعاً للظن وما تهوى الانفس وكان
 قیاس یا مسئلہ پر تقلید قائم رہے گا) (تو وہ ان متبعون
 من اكبر العصاة لله ولرسوله۔
 إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ) (وہ گمان اور

خواہش نفس کی پیروی کرتے ہیں اکی وحید قرآنی
 میں آئے گا، اور اللہ و رسول کا بڑا نافرمان اور گنا
 کہلائے گا۔)

امام ابن تیمیہ کا عمل اور ان کا فقہی مرتبہ

جہاں تک ان کے عمل کا تعلق ہے انھوں نے بیشتر مسائل میں امام احمد بن حنبل کے مذہب اصول پر فتویٰ دیا ہے اکثر مسائل میں ان کی رائے اور فتویٰ ائمہ اربعہ یا ائمہ ہدیٰ میں سے کسی نہ کسی امام کے اجتہاد و فتویٰ کے مطابق ہے اور بعض مسائل میں انھوں نے اجتہاد سے کام لیا ہے اور کتاب و سنت اور اجماع و قیاس کی روشنی میں انھوں نے فتویٰ دیا ہے ان سب صورتوں کا موازنہ کرتے ہوئے ان کے متعلق صحیح یہ ہے کہ وہ مذہب حنبلی کے مجتہد منسوب تھے۔

امام ابن تیمیہ کی دعوت اور اس کا اثر

امام ابن تیمیہ کا یہ تجدیدی کارنامہ ہے کہ انھوں نے جس طرح کتاب و سنت کو عقائد کا ماخذ بنانے کی پرزور دعوت دی اور خود کامیابی کے ساتھ اس پر عمل کیا، اسی طرح کتاب و سنت کو فقہیات و احکام کا ماخذ بنانے اور ان کو حق کا معیار قرار دینے کی طاقتور دعوت دی اور اپنے زمانہ میں اس پر عمل کر کے دکھایا اور قَائِلًا تَزَاوَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَذُودُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ پر عمل کا نمونہ پیش کیا، ان کی اس دعوت نے ان فقہی دائروں و راستے کے علمی حلقوں میں جن میں عرصہ سے نئے غور و فکر اور احکام و مسائل کے کتاب و سنت سے مقابلہ کرنے کا کام بند ہو گیا تھا اور اجتہاد و استنباط کا سلسلہ عرصہ سے سرد و تھکا ہوا علمی و فکری حرکت اور براہ راست کتاب و سنت کی طرف رجوع کی تحریک پیدا ہوئی، اس طرح سے انھوں نے اس صحیح اسلامی فکر کا احیاء کیا جو قرونِ اولیٰ میں پائی جاتی تھی اور مسلمانوں کی زندگی کی بنیاد تھی اور وہ اپنے ان تمام علمی و عملی کارناموں کی بنا پر تاریخ اسلام کی ان چیدہ شخصیتوں میں سے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے اس دین کی تجدید و احیاء کا کام لیا۔ ذَلِٰلَہٗ فَضَّلُ اللّٰہُ یَوْمَیْہِ مِنْ یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ

لہ مجتہد منسوب جو فروع و اصول میں مجتہد ہو لیکن اپنے طریق استدلال و طریق استنباط میں کسی امام کے ساتھ متفق ہو اور عام طور پر اس کے دائرہ سے نہ نکلتا ہو۔ ۱۵ امام ابن تیمیہ کی حیثیت اور ان کی مجتہدانہ درجہ کی تفصیل معلوم کرنے کے لئے

تلامذہ و متسبین

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ کے تلمیذ رشید اور جانشین

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ

شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے تلامذہ و مستفیدین کی تعداد بہت بڑی ہے ان کی مصروف اور داعیانہ زندگی اور ان کی موثر و بلند شخصیت کا یہ قدرتی نتیجہ ہے کہ وہ اپنے زمانہ پر قوت کے ساتھ اثر انداز ہوں اور ان کے گرد تلامذہ اور معتقدین کا ایک بڑا گروہ جمع ہو جائے لیکن ان کے تلامذہ میں سے ان کے ایسے ناز شاگرد اور ان کے علوم کے مرتب و ناشر حافظ ابن قیم کو جو امتیاز و خصوصیت حاصل ہے وہ کسی کے حصہ میں نہیں آتی، وہ زندگی بھر اپنے استاد کے شریک حال اور آخری لمحہ تک ان کے رفیق رہے اور ان کے انتقال کے بعد بھی ان ملک و مشرب پر قائم اور ان کی محبت و عقیدت میں سرشار رہے ان کی علمی خدمات ان کی جلالتِ قدر اور ان کے کمالات اس کے مستحق ہیں کہ ان پر مستقل کتاب لکھی جائے اور ان کی تصنیفات اور علمی تحقیقات پر مفصل تبصرہ ہو لیکن حیرت کی بات یہ ہے کہ ان کی زندگی کے حالات بہت کم ملتے ہیں، ان کے باکمال و نامور شاگرد حافظ ابن رجب حنبلی نے طبقات الحنابلہ کے ذیل میں ان کے جو کچھ حالات لکھ دیے ہیں زیادہ تر وہی نقل کئے جاتے رہے ہیں درحقیقت انھوں نے اپنی زندگی اور شخصیت کو اپنے استاد اور شیخ کی زندگی میں ایسا گم کر دیا کہ ان کا کوئی مستقل وجود اور شخصیت نظر نہیں آتی، یہاں ان کے وہ حالات زندگی درج کئے جاتے ہیں جو مل سکے۔

نام و نسب

مخد نام، ابو عبد اللہ کنیت شمس الدین لقب، زُرعی نسبت، والد کا نام ابو بکر بن ایوب تھا، دمشق میں پیدا ہوئے، وہیں عمر گزری، اور وہیں مدفون ہوئے ان کے والد مدرسہ جوزیہ کے مہتمم تھے، اس کی نسبت سے وہ ابن قیم الجوزیہ اور اختصاراً ابن القیم کہلاتے ہیں، ابن رجب کا بیان ہے کہ وہ ۶۹۱ھ میں پیدا ہوئے، الشہاب النابلسی العامر قاضی تقی الدین سلیمان، فاطمہ بنت جوہر، عیسیٰ بن مطعم، ابو بکر بن عبد الدائم وغیرہ اساتذہ وقت سے حدیث کی سماعت کی، اور مذہب حنبلی کی فقہ میں مہارت پیدا کی اور فتویٰ کا کام شروع کیا، پھر شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا دامن ایسا پکڑا کہ مرتے وقت تک ان سے جدا نہ ہوئے، علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ جب حافظ ابن تیمیہ ۷۲۸ھ میں مصر سے واپس آئے تو حافظ ابن قیم نے ان کی ایسی صحبت اور رفاقت اختیار کی کہ انتقال تک ساتھ نہیں چھوڑا۔

علمی مرتبہ

حافظ ابن رجب لکھتے ہیں کہ تمام علوم اسلامیہ میں دخل تھا، لیکن تفسیر میں ان کی نظر نہیں تھی، اصول دین میں بھی وہ درجہ کمال پر پہنچے ہوئے تھے، حدیث، فقہ حدیث اور دقائق استنباط میں ان کا کوئی ہمسرہ نظر نہیں آتا، فقہ اور اصول فقہ اور عربیت اور علم کلام میں بھی کمال حاصل تھا، علم سلوک اور اہل تصوف کے اشارات و دقائق پر بھی وسیع نظر تھی، میں نے قرآن و سنت کے معانی اور خقائق ایمانی کا ان سے بڑا عالم نہیں پایا، وہ معصوم تو نہیں تھے، لیکن میں نے ان خصوصیات میں ان کا جیسا آدمی نہیں دیکھا۔

علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ ابن القیم کو متون حدیث و رجال حدیث کی طرف بڑی توجہ تھی، وہ فقہ

کے مطالعہ میں ہی مشغول رہتے تھے، اور اس کے مسائل کو بڑے شرح و بسط سے لکھتے تھے، نحو کی تدبیریں اور اصول حدیث میں بھی اچھی مہارت تھی۔

زہد و عبادت

حافظ ابن رجب کا بیان ہے کہ وہ کثیر العبادت اور بڑے شب بیدار تھے، ان کی نماز بڑی طویل اور پرسکون ہوتی تھی، وہ ہر وقت ذکر شاغل رہتے تھے اور ان میں محبت الہی کا ایک جوش اور انابت کی ایک خاص کیفیت تھی، ان کے چہرے پر بارگاہِ خداوندی کی طرف فقر و احتیاج اور عجز و انکسار کا نور نظر آتا تھا، اس کیفیت میں ہیں ان کو بالکل منفرد پایا، انھوں نے کئی حج کئے، اور حد تک کہ منظم میں قیام کیا، اہل مکہ ان کی کثرت عبادت اور کثرت طواف کے ایسے حالات سناتے ہیں جو موجب حیرت ہیں۔

علامہ ابن کثیر اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ حافظ ابن قیم بڑی محبت کے آدمی تھے، نہ کسی سے حسد رکھتے، نہ کسی کو ایذا پہنچاتے اور نہ کسی میں عیب نکالتے، میں ان کا بڑا رفیق اور محبوب تھا، مجھے نہیں معلوم کہ ہمارے زمانہ میں دنیا میں ان سے زیادہ کوئی عابد اور کثیر النوافل تھا، وہ نماز بڑی طویل پڑھتے تھے، اور رکوع و سجود بڑا لبا کرتے تھے، بعض اوقات ان کے اجاب ان کو طامنت بھی کرتے، لیکن وہ اس کو ترک نہیں کرتے تھے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ مجموعی حیثیت سے اپنے امور و احوال میں ان کی نظیر کم ہوگی!

ابتلاء و آزمائش

اپنے استاد شیخ کی طرح وہ بھی ابتلاء و آزمائش اور مجاہدات کی منازل سے گزریے، آخری بار حیلان کے شیخ ابن تیمیہ قلعہ میں قید کئے گئے تو وہ بھی مجبوس ہوئے اور ان سے علیحدہ رکھے گئے، شیخ کے انتقال کے بعد ان کی رہائی

ہوئی اس پوری مدت اسارت میں وہ تلاوتِ قرآن اور اس کے معانی و تدبر و تفکر میں مشغول رہے ابنِ رجب لکھتے ہیں:-

فَقَمَّ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ خَيْرٌ كَثِيرٌ وَحَصَلَ لَهُ جَانِبٌ
عَظِيمٌ مِنَ الْأَذْوَاقِ وَالْمَوَاجِدِ الصَّحِيحَةِ
وَيَسْتَلْطِيبُ ذَلِكَ عَلَى الْكَلَامِ فِي عُلُومِ
أَهْلِ الْمَعَارِفِ وَالِدُخُولِ فِي غَوَامِضِهِمْ
وَتَصَانِيفِهِ مُتَمَلِّئَةٌ بِذَلِكَ
اس سے ان کو بڑا نفع حاصل ہوا، ان کو اذواق و
مواجید صحیحہ کا ایسا حصہ ملا جس سے اہلِ معارف
کے علوم اور ان کے غوامض و دقائق کا سمجھنا اور
سمجھانا ان کے لئے آسان ہو گیا، ان کی تصنیفات
ان مضامین سے لبریز ہیں۔

ان کے تلامذہ اور معاصرین کا اعتراف

علماء کی ایک بڑی جماعت نے امام ابن تیمیہ کی زندگی میں اور ان کے انتقال کے بعد ان سے علم حاصل کیا
اور استفادہ کیا، فضلاء عصر ان کی بڑی عزت کرتے تھے اور ان کے تلامذہ کو شرف سمجھتے تھے، ان کے تلامذہ میں
ابن عبد اللہ لدی اور ابن رجب جیسے اکابر ہیں، قاضی برہان الدین زُرعی کا ان کے متعلق مقولہ ہے کہ اس وقت
آسمان کے نیچے ان سے زیادہ وسیع العلم آدمی نظر نہیں آتا۔

تدریس و تصنیف

حافظ ابن قیم نے عرضہ تک مدرسہ صدر میں درس دیا، جوڑی کی امامت مدت تک ان کے سپرد رہی، انھوں نے
اپنے قلم سے بکثرت کتابیں لکھیں، ابن رجب کہتے ہیں کہ ان کو کتابت و مطالعہ و تصنیف اور کتابوں کی خریداری کا بڑا شغف
تھا، اس شوق کا نتیجہ تھا کہ انھوں نے ایک بڑا کتب خانہ جمع کر لیا جس میں بہت سی کتابیں ان کے ہاتھ کی نقل کی ہوئی تھیں۔

ان کی تصنیفات کی خصوصیت

ان کی تصنیفات حسن ترتیب اور تالیفی سلیقہ میں اپنے شیخ حافظ ابن تیمیہ کی تصنیفات سے بھی متاثر ہیں۔

اس کے علاوہ ان کی کتابوں میں تصوف کی حلاوت، عبارت کی سلاست اور دل آویزی زیادہ پائی جاتی ہے۔
یہ غالباً ان کے مزاج کا نتیجہ ہے جس میں جلال سے زیادہ جمال ہے۔

اہم تصنیفات

ان کی تصنیفات کی فہرست طویل ہے ان میں سے اہم کتابیں حسبِ ذیل ہیں: ”تہذیب بنی داؤد“
”مدارج السالکین بین منازل آیاتہ تَعَبُّدُ وَاٰیَاتِہ نَسْتَعِیْنُ“ (یہ شیخ الاسلام عبد اللہ انصاری، ہروی کی ترمیم و تراجم)۔
کی شرح ہے اور تصوف و سلوک کی بہترین کتابوں میں ہے (زاد المعاد فی حدی خیر العباد) (اہم اس پر مفصل تبصرہ
کریں گے) ”جلاء الافہام فی الصلوٰۃ والسلام علی خیر الانام“، ”اعلام الموقعین عن رب العالمین“ (یہ فقہاء و
اہل فتویٰ و حدیث سے اشتغال رکھنے والوں کے لئے معلومات کا گرانقدر خزائنہ اور ان کی بہترین تصنیفات
میں سے ہیں) ”الکافی الشافی فی الانتصار للفرقة الناجیة، الصواعق المرسلة علی الجہمیة والمعطلة، حادی
الامواح الی بلاد الافراح (جنت کے وصف اور حالات میں) ”اعلام الموقعین“ کے حاشیہ پر) ”کتاب الداء
والدواء، مفتاح دار السعادة، اجتماع الجیوش الاسلامیہ علی غزو المعطلة والجہمیہ، عدۃ الصابین و ذخیرۃ
الشاکرین، بدائع الفوائد، الکلم الطیب والعمل الصالح، تحفة الودود بحکام المولود، کتاب الروح، شفاء
العلیل فی مسائل القضاء والقدر والحکمة والتعلیل، نفحة الادواح و تحفة الافراح، الفوائد، الطرق المکبہ
فی النیاسة الشرعیہ، الجواب الکافی لمن سأل عن الدواء الشافی، روضة المحبین و نزہة المشتاقین، اغاثۃ
اللہمان فی مکائد الشیطان، طریق الہجرتین و باب السعادتین۔

وفات

۲۳ رجب ۹۷۱ھ میں چہار شنبہ کے دن رات کو انتقال کیا، اگلے روز ظہر کی نماز کے بعد جامع مسجد میں

ناز جنازہ پڑھی گئی اور اباب الصغیر کے مقبرہ میں دفن ہوئے ورحمہ اللہ درفع درجاتہ۔

”زاد المعاد“

حافظ ابن قیم کثیر التصانیف علماء میں سے ہیں، کثرت تصنیف اور حسن تصنیف دونوں ان کی خصوصیات میں سے ہیں ان کی تصنیفات میں سے متعدد کتابیں اس کی مستحق ہیں کہ ان کا مفصل تعارف کرایا جائے اور ان کے مضامین اور فوائد کی تلخیص کی جائے، لیکن اس کے لئے ایک مستقل تصنیف درکار ہے، اور اس کا صحیح محل حافظ ابن قیم کی مستقل سیرت و سوانح ہے ان کی تصنیفات میں سے علمی حیثیت سے اعلام الموقعین اور ذوقی و اصلاحی لحاظ سے مدارج السالکین یا اخاتۃ اللمعات اس کی مستحق ہے کہ اس پر اس طرح سے تبصرہ اور اس کا مفصل تعارف کرایا جائے جس طرح ہم نے اس کتاب میں امام ابن تیمیہ کی الجواب الصحیح اور انرد علی المنطقیین لکایا ہے، لیکن ہم یہاں تعارف و تبصرہ کے لئے ان کی جلیل القدر اور شہرہ آفاق تصنیف زاد المعاد فی ہدی خیر العباد کو منتخب کرتے ہیں، اس لئے کہ ان کی اکثر تصنیفات کی خصوصیات کی جامع اور بہ یک وقت سیرت، حدیث، فقہ، علم کلام اور تصوف و احسان کی کتاب ہے، اہل و اصلاح کے لئے احياء العلوم کے بعد شاید کوئی ایسی جامع کتاب نہیں لکھی گئی، تحقیق و استناد اور کتاب سنت کے مطابق کے لحاظ سے اس کی احياء علوم..... پر بھی ترجیح حاصل ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے ایک ایسی کتاب کے لکھنے کا ارادہ کیا ہے جو بڑی حد تک دینیات کے کتب خانہ کی قائم مقامی کر سکے، اور ایک مرتبی، مرشد اور فقیہ و محدث کا کام دے سکے، جن لوگوں پر حدیث کا ذوق غالب رہا ہے اور جن کو سنن و آداب نبوی کے اتباع کی حرص، اور اہتمام رہا ہے ان کو اس کتاب سے بڑا شغف رہا ہے، اور انھوں نے اس کو اپنا چراغ راہ، رفیق طریق اور زاد سفر سمجھا ہے، یہ کتاب ہندوستان میں سب سے پہلے ۱۲۹۸ھ اور مصر سے ۱۳۳۳ھ میں شائع ہوئی، ہندوستانی ادیشن بڑے سائز کے

لے مشہور رتبہ سنت اور متوع عالم مولانا عبد اللہ غزنوی کی سیرت میں ہے کہ زاد المعاد کی طلب میں دل کے جوش سے زاری کرتے

تھے، اور فرماتے تھے یا ارحم الراحمین زاد المعاد کو میری آخرت کا گوشہ بنا۔ (مستط)

۹۲۷ صفحے اور مہری اڈیشن باریک ٹائپ کے ۹۳۶ صفحات میں ختم ہوا ہے کتاب کے شروع میں مصنف نے لکھا ہے :-

”یہ چند مضامین ہیں جن کی واقفیت ہر اس شخص کے لئے ضروری ہے جس کو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت آپ کی سیرت اور آپ کے اخلاق و عادات سے واقف ہونے کا ذرا بھی اہتمام ہو، یہ ایسی حالت میں لکھے گئے ہیں کہ دل تھکا ہوا ہے اور علم کی پونجی قلیل ہے اس کی تحریر کی نوبت قیام کے بجائے سفر کی حالت میں پیش آئی ایسی حالت میں کہ قلب متشرور و پرانگندہ، کجی مفقود مکتا میں جہ سے رجوع کیا جاسکے ناپید اور ایسے اہل علم جن سے علمی استفادہ و مذاکرہ کیا جاسکے نایاب ہیں“

مصنف کا یہ بیان اگر کتاب کی ابتداء اور بعض ابواب و فصول کے متعلق ہے تو چنداں موجب حیرت نہیں لیکن اگر پوری کتاب کے متعلق ہے تو یہ نہایت حیرت انگیز بات ہے اس لئے کہ کتاب میں حدیث کے متون و اسانید اور رجال کی جو مفصل بحثیں سیرت و تاریخ کی جو جزئیات اور مسائل و احکام میں جو محدثانہ و فقہانہ کلام ہے اس سے ایک عام ناظر یہ اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ کتاب ایک نہایت وسیع و عظیم الشان کتب خانہ میں بیٹھ کر تصنیف کی گئی ہے اگر یہ صحیح ہے کہ ساری کتاب حالت سفر میں لکھی گئی ہے تو یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ اس کے مصنف کو علوم اسلامیہ بالخصوص حدیث و فقہ پر حیرت انگیز عبور حاصل تھا، اور علوم دینیہ کا کتب خانہ ان کے سینہ میں محفوظ تھا، اور وہ اپنی قوت حفظ و استحضار میں محدثین متقدمین کی یادگار اور اپنے باکمال و نادرہ روزگار اساذ کے صحیح جانشین و نمونہ تھے، حافظ ابن قیمؒ نے اس کتاب کے شروع میں بعثت نبوی اور مراتب وحی کی تفصیل بیان کی ہے، مراتب وحی اور انواع وحی کے سلسلہ میں انھوں نے جو استیعاب کیا ہے وہ سیرت کی عام کتابوں میں نہیں ملتا، پھر وہ مدارج بیان کئے ہیں جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اسلام گذری، اسماء مبارک اور ان کے معانی اور نکات پر انھوں نے حسب معمول و بسع و لطیف بحث کی ہے اس پورے سلسلہ میں اپنی اول اپنے شیخ کی عادت کے مطابق بکثرت

فقہی و نبوی مسائل و نکات اور بعض وجدانی اور ذوقی مسائل لکھ دیے ہیں، اسی سلسلہ میں انہوں نے سیرت کے عام معلومات اور ذاتِ نبوی سے تعلق رکھنے والی تفصیلات و جزئیات جمع کر دی ہیں، اور اخلاق و شامل عادات و معمولات کا اچھا ذخیرہ جمع کر دیا ہے، اس کے بعد انہوں نے آپ کی عبادات ہیئتِ صلوٰۃ اور اس کے سنن اور عادات کی دقیق تفصیلات پیش کی ہیں، جو ان کے وسیع و دقیق مطالعہ حدیث کا خلاصہ اور ان کے علم کا پتھر ہے، اس سلسلہ میں ان کا محدثانہ رنگ اور محققانہ طرزِ صاف جھلکتا ہے، اس ضمن میں اصول فقہ اور اصول حدیث کی بعض نازک بحثیں اور فنِ رجال کی بعض قیمتی معلومات بھی آگئی ہیں، کتاب کے یہ ابواب جو عبادات اور ارکانِ اربعہ سے متعلق ہیں، محض کتابِ الاحکام یا فقہ و خلاف کی کتاب بن کر نہیں رہ گئے ہیں، ان میں جا بجا مصنف نے بڑے وجدانگیر اور ایمان آفریں ذوقی و وجدانی مضامین اور سیفِ علمی نکات شامل کر دیے ہیں، زکوٰۃ و صدقہ کے باب میں انہوں نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوقات میں سب سے زیادہ مقرر الصدقات، مطہن النفس اور سرور القلب تھے، اس لئے کہ صدقہ اور حسن سلوک کو شرح صدر کے باب میں بڑا دخل ہے، اللہ تعالیٰ نے نبوت و رسالت اور ان کے خصائص و توابع کے لئے آپ کا سینہ مبارک پہلے ہی کھول دیا تھا، اور حتیٰ طور پر آپ کا شرح صدر فرمایا تھا، اور سینہ مبارک سے شیطان کے حقہ کو بالکل خارج کر دیا تھا، ان اخلاق (سخاوت و بذل و ایثار) سے اس شرح صدر میں اور اضافہ ہوا، اس کے بعد وہ تفصیل سے سیرتِ نبوی پر اس محاذ سے نظر ڈالتے ہیں، اور شرح صدر کے اسباب کا جائزہ لیتے ہوئے لکھتے ہیں:۔

”شرح صدر کے بہت سے اسباب ہیں، اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بدرجہ کمال

و تمام حاصل تھے، شرح صدر کا سب سے قوی و اہم سبب توحید ہے، وہ جس قدر کامل اور قوی

ہوگی، اتنی ہی شرح صدر زیادہ ہوگا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اَفَعَبُّ شَرَحِ اللّٰهِ صَدْرَهُ

لِلْإِسْلَامِ فَتَبَوَّأَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ۖ (بھلا جس کا سینہ کھول دیا، اللہ نے اسلام کے لئے تو وہ اجالے میں ہے اپنے رب کی طرف سے) نیز ارشاد ہے "فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۚ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ" (جو جس کو چاہے اللہ کے راہ دے، کھول دے اس کا سینہ فرمانبرداری کے لئے، اور جس کو چاہے کہ راہ سے بھلا دے اس کا سینہ تنگ کر دے تنگ، بند گویا زور سے چڑھتا ہے آسمان پر) پس ہدایت اور توحید شرح صدر کے عظیم ترین اسباب میں سے ہے اور شرک گمراہی سینہ کی تنگی اور کشاکش اور تکرار کا بہت بڑا سبب ہے اسی طرح شرح صدر کا ایک سبب وہ نور ہے جو اللہ تعالیٰ بندہ کے دل میں داخل فرمادیتا ہے اور وہ نور ایمان ہے جو سینہ کو وسیع اور شرح اور قلب کو شادان اور فرحاں رکھتا ہے جب یہ نور بندہ کے دل سے غائب ہو جاتا ہے تو دل میں تنگی اور انقباض پیدا ہو جاتا ہے اور بندہ کو ایسا محسوس ہونے لگتا ہے کہ وہ ایک تنگ تاریک قید خانہ میں گرفتار اور ایک تکلیف دہ سخن میں کسا ہوا ہے ترمذی کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "إِذَا دَخَلَ النَّبِيُّ الْقَلْبَ انْفَسَمَ وَانْشَرَحَ قَالُوا وَمَا عَلَامَةُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْإِدَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالتَّجَانُّ عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالِاسْتَعْنَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْوَلِهِ" (جب نور دل میں داخل ہوتا ہے تو دل کھل جاتا ہے اور شرح ہو جاتا ہے صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کی علامت کیا ہے فرمایا دار بقا کی طرف شوق اور شوق اور دار فنا سے بے رغبتی اور وحشت اور بھوک آمد سے پہلے موت کی تیاری) انسان کو جس قدر اس نور کا حصہ ملتا ہے اسی کے بقدر وہ شرح صدر کی دولت سے مالا مال ہوتا ہے اسی طرح حتیٰ تو اسے بھی شرح صدر اور حتیٰ ظلمت سے نجات صدراور دل میں تنگی اور انقباض پیدا ہوتا ہے اور ان ہی اسباب شرح صدر میں ایک علم بھی ہے وہ سینہ کو شرح اور وسیع کرتا ہے بیان تک کہ عالم کا سینہ دنیا سے زیادہ وسیع ہو جاتا ہے اس کے بالمقابل چہل سے دل میں تنگی اور انقباض پیدا ہوتا ہے جس قدر بندہ کا

علم وسیع ہوتا ہے اسی قدر اس کا سینہ فراخ اور قلب فشرح ہوتا ہے لیکن یہ دولت ہر عالم کے نصیب میں نہیں، یہ صرف اس علم کی خاصیت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق وراثت چلا آ رہا ہے اور وہ علم ناف ہے جن لوگوں کو یہ علم نافع حاصل ہوتا ہے وہ سب سے زیادہ فشرح، وسیع القلب، خوش اخلاق اور خوش عیش ہوتے ہیں ایک سبب انابت الی اللہ ہے یعنی پورے دل سے اس کے ساتھ محبت کرنا، اس کی طرف توجہ اور رجوع اور اس کی عبادت سے لطف حاصل کرنا، واقعہ یہ ہے کہ اس سے زیادہ کوئی چیز الشراح اور سرور پیدا کرنے والی نہیں اگر تم کو کبھی یہ دولت نصیب ہو تو تمہاری زبان سے بے اختیار نکل جائے گا اگر جنت میں بھی یہی حالت نصیب ہوئی تو بڑا عیش ہے، محبت کو شرح صدر، اطمینان نفس اور عیش قلبی میں بہت بڑا دخل ہے اس کا اندازہ اسی شخص کو ہو سکتا ہے جس نے کبھی اس کا لطف اٹھایا ہو جس قدر محبت تھی اور شدید ہوگی، سینہ فراخ، بڑا شرح ہوگا، دلی اسی وقت تنگ اور کمزور ہوگا جب بیکاروں اور اس دولت محروم لوگوں، نظر پڑے گی، ان کی دید آنکھ کی کھٹک اور ان کی صحبت روح کا بخار ہے، اسی کے بالمقابل انقباض و کمزور کا ایک بہت بڑا سبب شر تعالیٰ سے اعراض اور اس کی غیر اللہ کے ساتھ گرفتاری اور اسیری اور ذکر اللہ سے غفلت اور ماسوائی اللہ سے محبت ہے اس لئے کہ جس کو جس ماسوائی سے محبت ہوتی ہے اسی کے ہاتھوں اس کو دکھ دیا جاتا ہے اور اس کا دل اس غیر کی محبت میں برابر مقید اور گرفتار رہتا ہے اور دنیا میں کوئی شخص اس سے زیادہ بد بخت اس سے زیادہ بد مزہ اور بے لطف اس سے زیادہ محروم و بے نصیب اور اس سے زیادہ خستہ دل اور فتنہ جگر نہیں ہوتا ہے، حقیقت میں محبت کی دو قسمیں ہیں، ایک محبت وہ ہے جو دنیا کی جنت، نفس کا سرور، قلب کی لذت، روح کا عیش اس کی غذا اور دوا بلکہ اس کی زندگی اور اس کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اور وہ خدائے وحدہ لا شریک کی پورے دل کے ساتھ محبت میلان و ارادہ کی تمام

توڑوں گا اس کی طرف انجذاب اور کشش ہے اور ایک محبت وہ ہے جو روح کا عذاب نفس کی کلفت،
 قلب کا جیل خانہ اور سینہ کی تنگی اور درد و حرمان، کلفت و تعب کا سبب ہے اور وہ ماسویٰ کی محبت ہے
 شرح صدر کا ایک سبب ہر حالت اور ہر موقع پر دوام ذکر ہے ذکر کو انشراح صدر میں محب دخل ہے اور
 اس سے دل کو عجیب اطمینان و سرور حاصل ہوتا ہے اسی طرح غفلت کو دل کی تنگی، انقباض اور کلفت
 و اذیت میں بڑا دخل ہے ایک سبب مخلوق پر احسان اور مال و جاہ، بدن اور انواع احسان سے
 نفع پہنچانے کی طبیعت ہے کریم اور محسن انسان بڑا انشراح الصدق، مطمئن النفس ہوتا ہے اور اس کو
 بڑا قلبی سرور اور سکون حاصل ہوتا ہے وہ بخیل جس میں احسان کا مادہ نہیں ہے بڑا دل تنگ، بد حال،
 اور مغموم رہتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کرنے والے صاحب یشار کی مثال دی ہے کہ
 ایک شخص پر پوہ کی ڈوڑر میں ہیں وہ جب صدقہ کا ارادہ کرتا ہے زرد کھل جاتی ہے اور پھیل جاتی ہے
 یہاں تک کہ اس کے پڑے زمین پر پوٹتے ہیں اور اس کے قدموں کے نشان ٹپتے چلے جاتے ہیں اور بخیل کا
 حال یہ ہے کہ زرد کی ہر کڑی اس کے جسم سے چپٹ جاتی ہے اور اس میں کوئی وسعت و فراخی نہیں
 پیدا ہوتی، شرح صدر کا ایک سبب شجاعت ہے مرد شجاع بڑا انشراح الصدق، فرخ و وصلہ اور وسیع
 القلب ہوتا ہے اس کے بالمقابل بزدل بڑے چھوٹے دل کا ہوتا ہے جس کو فرحت و سرور اور لذت
 و عیش میں سے صرف اتنا حصہ ملتا ہے جتنا حیوانات و بہائم کو نصیب ہے، باقی روحانی سرور و لذت
 اور فرحت و مسرت سے بزدل بالکل ہی محروم ہوتا ہے جیسے ہر بخیل اللہ سے اعراض کرنے والا، اس کے
 ذکر سے ناغل اس کی ذات و اسماء و صفات اور اس کے دین سے بے خبر اور ماسوا اللہ کا گرفتار،
 اس دولت بے نصیب رہتا ہے یہی عیش و سرور قبر میں جا کر باغ و بہار بن جاتا ہے اور یہی دل تنگی اور
 انقباض وہاں پہنچ کر عذاب جیل خانہ کی شکل میں نظر آتا ہے انسان کا قبر میں وہی حال ہوگا جو
 قلب کا سینہ میں یہاں حال ہے یہاں کا عیش وہاں کا عیش، یہاں کا عذاب اور گرفتاری وہاں کا

عذاب اور گرفتاری اور یہاں کی آزادی وہاں کی آزادی ہے، باقی عارضی طور پر اہل ایمان و یقین کو یہاں (کسی اتفاقی واقعہ یا خارجی سبب، فقر، مخالفت، امراض وغیرہ کی وجہ سے) جو ایک طبعی تکتہ و انقباض حاصل ہوتا ہے اور اہل کفر و غفلت کو (دولت و حکومت اور حیوانی لذتوں کی وجہ سے) جو وقتی سرور و لطف اور لذت حاصل ہوتی ہے اس کا اعتبار نہیں، اعتبار اس کیفیت کا ہے جو کل بن جائے اور قلب میں دائمی طور پر پائی جائے، ایک سبب قلب کا ان صفات مذکورہ سے پاک صاف ہونا ہے، دل کی تنگی اور بے تکلیف کا سبب ہوتی ہے اور قلب کی شفاء اور عافیت سے مانع ہوتی ہے انسان اگر شرح صدر کے اور اسباب پیدا کرے اور ان اوصاف مذکورہ کو قلب سے خارج نہ کرے تو اس کو شرح صدر کی دولت کا کوئی بڑا حصہ حاصل نہیں ہو سکتا، زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ اس کے اندر دو ماتے باقی رہیں گے جو وقتاً فوقتاً اس کے دل پر حملہ کرتے رہیں گے، ایک سبب یہ ہے کہ انسان غیر ضروری چیزوں کا دیکھنا غیر ضروری کلام غیر ضروری باتوں کا سنا اور بے فائدہ اور بے مقصد ملنا جلنا، کھانا پینا، سونا چھوڑے اس لئے کہ یہ زوائد قلب کے لئے آلام و مصائب بن جاتے ہیں جو اس کو تنگ اور مقبض کر دیتے ہیں اور دل ان سے تکلیف پاتا ہے، دنیا اور آخرت کے عذاب کا بڑا حصہ انہی چیزوں کا نتیجہ ہے، بھان ان شرعاً شخص ان تمام وادیوں میں سرپٹ دوڑتا ہے، وہ کیسا بھال، پرانندہ بال اور تنگ دل رہتا ہے، اس کے بالمقابل اس شخص کی خوشحالی اور خوش دلی کا کیا ٹھکانہ ہے، جو خالص محمودہ میں سے ہر خصلت نصف اور ان صفات محمودہ کو ہمیشہ اپنے پیش نظر رکھے، اسی گروہ کی شان میں آیات الانبیا رَفِیْ نَبِیِّہٖ اَوَّلَیِّہٖ گروہ کی شان میں آیات النجار رَفِیْ نَبِیِّہٖ وار دہوا ہے، ان دونوں حالتوں کے درمیان بہت سے مراتب اور درجے ہیں، اور ان کے درمیان ایسا تفاوت ہے جس کا صحیح اندازہ صرف اللہ تعالیٰ ہی کر سکتا ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر اس صفت میں جس سے شرح صدر و وسعت قلب، خشکی چشم اور حیات روح حاصل ہوتی ہے، مخلوق

خداوندی میں سب سے زیادہ کامل اور سب سے زیادہ بڑے ہوئے تھے، اسی کے ساتھ آپ کو حتیٰ و جسمانی طور پر بھی وہ شرح صدر و عمل تھا جس میں آپ کا کوئی شریک نہیں، مخلوق میں جو شخص آپ کا جتنا زیادہ پیرو ہوگا، اور اتباع نبوی کی جس میں جتنی زیادہ شان نمایاں ہوگی، اتنی ہی زیادہ اس کو شرف صدر و لذت و انبساط کی دولت حاصل ہوگی۔ آپ شریعت صدر رفع ذکر اور وضع ذر کے سب سے اعلیٰ ترین مقام اور نقطہ عروج و کمال پر فائز تھے، آپ کے پیروں و متبعین کو آپ کی پیروی اور اتباع کے بقدر اس دولت سے حصہ ملتا رہے گا۔

مصنف نے اس کا بھی اہتمام کیا ہے کہ عبادات و ارکان و احکام کے مسائل بیان کرنے سے پہلے ان کی حکمت اور ان کے فوائد و اسرار بھی بیان کر دیں، اور اس سلسلہ میں انہوں نے بڑے جامع اور دلنشین طریقہ پر حکمت تشریع اور ان عبادات و ارکان کے حکم و فوائد اور ان کی تشریع کی تاریخ بیان کی ہے، اس کا ایک نمونہ یہاں پیش کیا جاتا ہے صوم کے متعلق لکھتے ہیں:-

”صیام (روزہ) سے مقصود نفس کا خواہشات نفسانی سے روکنا اور ان چیزوں سے رکنے کی عادت پیدا کرنا ہے جن کا انسان غور کرے اور جن سے وہ مانوس ہے اور اس کی قوت شہوانی میں اتنا اعتدال پیدا کر دینا جس سے اس کے اندر ان چیزوں کے حصول کا جذبہ پیدا ہو جو اس کے لئے باعث سلامت و خوش جاودانی کا سبب ہیں اور ان چیزوں کے قبول کرنے کا جن سے اس کی مصلیٰ اور ترقی ہو اور جن میں اس کی حیات ابدی ہے، نیز بھوک اور پیاس کا مقابلہ کرنے کی قوت پیدا کرنا ہے روزہ حال صوم کی یاد تازہ کرتا ہے اور بتلاتا ہے کہ ان مساکین اور فاقہ کشوں پر کیا گزرتی ہے،

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ کہ یہ شرح صدر و عمل کا ایک لازمی نتیجہ ہے جس کو تمام حقیقی اہل سنت اور علمائے سیرت تسلیم کرتے ہیں اور جس کا تذکرہ حافظ ابن قیم نے بھی ذرا بعد میں کیا ہے۔

وَرَحْمَةُ اللَّهِ ذِكْرُ اللَّهِ (کیا ہم نے نہیں کھول دیا، تمہارا سینہ اور اتار دیا تم سے تمہارا بوجھ جس نے توڑی تھی پیچہ تمہاری اور اونچا کیا

ذکر و تمہارا) ۳۷ صفحہ ۱۵۵-۱۶۰ حصہ اول (نقائی) ۱۵۶-۱۵۵ (میں نے مصر)

جن کو معدوں کی آگ بجھانے اور اپنے جگر کو ٹھنڈا کرنے کے لئے سا انا نصیب نہیں، روزه کھانے پینے پر پابندی عائد کرنے اور اس کے استعمال کو محدود کر دینے کے ذریعہ شیطان کو انسانی گنجین میں تصرف کرنے اور من مانی کارروائی کرنے سے روک دیتا ہے اور انسان اس کی برکت سے اپنی طبیعت کا ایسا تابع فرمان نہیں رہ جاتا کہ ہر دم اس کی پیروی کرتا ہے اور اپنے معاش و معاوضہ کا کچھ خیال نہ کرے وہ ہر عضو انسانی میں سکون پیدا کرتا ہے یہی قوت اور سرکاری سے روکتا ہے انسانی خواہشات کو لگام دیتا ہے، وہ متقین کی نگاہ نفس و روح کی موکر آوازیں زندہ اور سزاوار اور بد و قرین کی ریاضت ہے انسان کے تمام اعمال میں وہ رب العالمین کا حصہ خاص ہے ایک مضبوط کتاب ہے جس کی اپنی خواہش اور اپنا کھانا پینا اپنے معبود کی خاطر چھوڑ دیتا ہے اس لئے روزہ اکثر کی خواہشات و نفس کے محبوب اور نفسانی لذتوں کے ترک اور ایک یا شمار قربانی کا نام ہے اور وہ بندہ خدا و اللہ کے درمیان ایک راز ہے جس پر کوئی دوسرا مطلع نہیں ہو سکتا دوسروں کو اس کا توپہ چل سکتا ہے کسی مضمار نے روزہ توڑنے والی چیزوں کو ترک کر دیا، لیکن یہ کہ روزہ دار نے کھا یا پینا اور اپنی خواہشات اپنے معبود کی خاطر چھوڑ دی ہیں یا ایک قلبی کیفیت ہے اور بندہ کالیکی راز ہے جس پر کوئی غفلت مطلع نہیں ہو سکتا اور یہی صوم کی حقیقت ہے روزہ کو ظاہری جوارح اور باطنی قویٰ کی حفاظت میں مجبب دخل ہے روزہ ان تو فاسدہ سے ایک پرہیز ہے جو جب انسان پر پورا قبضہ ہو جائے تو اس سے لے کر تیسرے ہی فساد پیدا کر دیتے ہیں اسی طرح وہ ان موادِ دنیہ کو خارج کرتا ہے جو نفس کی صحت میں خلل ہیں پس روزہ ایک ہی وقت میں قلب و جوارح کی صحت کی حفاظت بھی کرتا ہے اور اس کی اس کو صحت ہوئی صحت کو بھی واپس لاتا ہے جو خواہشات کے انہماک میں خائے کردی تھا اس لئے محتاط کا بہت بڑا معاون ہے اور اسی لئے ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَقُولُوا وَهْمًا وَلَا نَفْسًا

اللَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ نَعَلَكُمُ شَقَاقًا إِنَّ إِيَّانَا وَالْإِيمَانَ وَالْوَحْدَانِ عَلَى مَا هُوَ قَائِمٌ بِهِ السَّلَامَةُ

شاید پرہیزگار بن جاؤ) اور اسی لئے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "الصَّوْمُ جُنَّةٌ" (روزہ ایک ڈھلوان ہے) اور اسی لئے آپ نے ایسے شخص کو جس پر جیسی خواہش کا غلبہ ہو، اور اس کو نکاح کی قدرت نہ ہو روزہ رکھنے کا حکم دیا ہے۔ روزہ کی مصلحتیں اور فوائد جب ایسے ظاہر و باہر ہیں کہ عقل سلیم اور فطرت مستقیم ان کا آسانی مشاہدہ و احساس کر سکتی ہے تو اللہ تعالیٰ نے روزہ کو اپنے بندوں کے لئے رحمت و احسان اور ایک پرہیز اور محافظہ پرے دار کی حیثیت سے شروع فرمایا، آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا طریق عمل اس کے بارے میں بہترین اور مکمل ترین طریق عمل ہے، جو ایک طرف سب سے زیادہ ہلکے دوسری طرف حصول مقصد کا سب سے بہتر ذریعہ ہے، چونکہ نفوس انسانی کا اپنے مآلوفات و مرغوبات سے رکنا ایک بڑا دشوار کام ہے، اس لئے اس کی فرضیت میں جلدی نہیں کی گئی، بلکہ ہجرت کے بعد و مہاجرین میں اس کی فرضیت نازل ہوئی، جب کہ طبیعتیں توحید و نماز کی خوگر اور احکام قرآنی سے بخوبی مانوس ہو گئی تھیں، روزہ کی فرضیت شریعت میں ہوئی، اس طرح رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں تو ایسے رمضان آئے جن میں آپ نے روزہ رکھا، اور اس کی فرضیت میں بھی تدبیر و تدبیر سے کام لیا گیا، پہلے وہ اس طرح فرض ہوا کہ مسلمان کو اس کا اختیار تھا کہ چاہے وہ روزہ رکھے، چاہے ایک سبکین کو کھانا کھلا دے، پھر یہ اختیاری حالت جاتی رہی، اور روزہ قطعی طور پر فرض ہو گیا، اور فدیہ کا حکم صرف ایسے بوڑھے اور عورت کے لئے رہا جو روزہ کی طاقت نہیں رکھتے، یہ دونوں روزہ چھوڑ سکتے ہیں، اور ہر دن کے بدلے میں ایک سبکین کو کھانا کھلا سکتے ہیں، مریض و مسافر کے لئے اس کی اجازت دی گئی کہ روزہ نہ رکھیں اور قضا کر لیں، اور حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی عورت کے لئے بھی رخصت ہے، اگر ان کو اپنے یا اپنے بچے کی جان کا اندیشہ ہو۔

کتاب کا معرکہ الآرا حصہ اور مصنف کے علمی تجربہ و وسعت نظر اور استحضار کا روشن ثبوت حج کا باب ۱

حج اور اس کے متعلقات اور حج نبوی اور اس کے احکام کے متعلق ایسی متفقانہ مبسوط بحث اور ایسا بڑا علمی ذخیرہ کسی اور کتاب میں اس کوتاہ نظر کی نظر سے نہیں گزرا، یہ حصہ مصری ایڈیشن کے صفحہ ۱۸۰ سے صفحہ ۳۴۹ تک یعنی ۶۹ صفحات پر پھیلا ہوا ہے، اس سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجۃ الوداع کی مفصل کیفیت اور مدینہ کے خروج سے لے کر واپسی تک کی مفصل و سلسلہ روداد سفر پیش کر دی ہے اور وہ حدیث کے مختلف ذخیروں کا خلاصہ اور روایات صحیحہ اور جزئیات مختلفہ کا بہترین مجموعہ ہے، اس باب میں انھوں نے حج کے بہت سے اختلافی مباحث اور مختلف فیہ مسائل پر روشنی ڈالی ہے اور حدیث کی روشنی میں آزادانہ اور اجتہاد فیصلہ کیا ہے اس میں وہ کسی ایک مذہب فقہی کے پابند نہیں معلوم ہوتے، مثلاً باوجود جنہوں نے کہ وہ بڑے مقلد طریقہ پر ثابت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ مفرد تھے نہ متمتع، بلکہ قارن تھے، پھر آپ کے حج قرآن کی کیفیت میں متقدمین و متاخرین سے جو اختلافات اور اغلاط واقع ہوئے ہیں ان کی نشاندہی کرتے ہیں اور ان کا ماخذ اور خد لکھتے ہیں، نیز اکابر علماء کو حج نبوی کے بارے میں زمانہ قدیم و جدید میں جو ادھام پیش آئے ہیں اور بڑے بڑے محققین و علماء نے تبحرین کو جو غلط فہمیاں واقع ہوئی ہیں ان کو ظاہر کیا ہے اور تحقیقی بات لکھی ہے اس سلسلہ میں تابعین میں سے طاؤس، متقدمین میں سے طبری اور ائمہ متاخرین میں سے قاضی حیاض اور علامہ ابن حزم جیسے اہل علم، اور شاہیر رجال کی غلط فہمیوں اور ادھام کو ظاہر کیا ہے، اس سے ان کے موضوع فی العلم اور حیرت انگیز علمی تکرار کا اندازہ ہوتا ہے حقیقت یہ ہے کہ محض حج کا باب اس کتاب کی عظمت اور اس کے مصنف کی اتنا اور جلالت قدر کے ثبوت کے لئے کافی ہے کتاب میں حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے لہجہ اپنے شیخ کے مذاق اور اپنی تحقیق اور بصیرت نظر کے مقام کے مطابق کلامی حشاش اور عقائد پر بھی جا بجا گفتگو کی ہے اور دین شریعت کی صحیح ترجمانی کی کوشش کی ہے اس سلسلہ میں توکل کی حقیقت اور توکل بلا سبب کے بارہ میں انھوں نے جو متفقانہ بحث کی ہے وہ دیکھنے کے قابل ہے۔

۱۔ ملاحظہ فرمائیے ۳۴۵ (نظامی) ۵۲ ملاحظہ فرمائیے ۱۹۰۲ (نظامی) ۵۳ ملاحظہ فرمائیے (نظامی) ۵۴ ملاحظہ فرمائیے فصل فی الادھام

۵۵ ملاحظہ فرمائیے (نظامی) ۳۶۵ ملاحظہ فرمائیے (نظامی)۔

غزواتِ نبوی کا بیان شروع کرنے سے پہلے انھوں نے حقیقتِ جہاد اور مراتبِ جہاد پر حسبِ عادت محققانہ اور عارفانہ کلام کیا ہے، پھر دعوتِ اسلام کی ابتداء مکہ معظمہ کے حالات اور ہجرتِ مدینہ اور جہاد کی فرضیت اور جہادِ مالِ غنیمت، صلح و امان، جزیہ اور معاملہ اہل کتاب و منافقین کے احکام تفصیل سے لکھے ہیں، جہاد کی مشروعیت اور فرضیت کے ذکر کرنے کے موقع پر انھوں نے جنت کی حقیقت اور اس کے مقابلہ میں جان کے بے قیمت ہونے کا تذکرہ بڑے دلور انگیز اور دل آویز طریقہ پر کیا ہے اور وہ ان کے زورِ تحریر اور قوتِ ایمانی کا بہت اچھا نمونہ ہے وہ لکھتے ہیں:-

”محبت اور جنت کا ہر یہ ہے کہ نفس و مال کو نفس و مال کے اس مالک کی راہ میں خرچ کر دیا جائے جو ان دونوں کو اہل ایمان سے خرید چکا ہے کسی بزدل، ناقدر و محرم نہی دست و بے بضاعت کا کیا جگر و جھلکہ اس سوئے کا مول تول کرے قسم بخدا وہ کوئی ایسا گرا پڑا سودا نہیں کہ مفلس و فقیر اس کا مول تول کرنے لگیں ماورنہ اس کی مالیت کا بازار ہی ہے کہ تنگ دست اس کو قرض لینے کی خواہش کریں یہ سودا قدر دانوں کے بازار میں فروخت کے لئے پیش کیا گیا تو مالکِ جان سے کم قیمت پر اس کو فروخت کرنے پر آمادہ نہیں ہوا، بیکار اور باتیں بنانے والے سین کر بھی ہٹ گئے، اور عشاق یہ دیکھنے کے لئے آگے بڑھے کہ کس کی جان اس کی قیمت ہو سکتی ہے سودا برابر گردش میں رہا اور آخر کار ان لوگوں کے ہاتھوں میں جا کر ٹھہر گیا جو مومنین کے حق میں نرم اور کافروں کے حق میں سخت تھے جب محبت کے مدعیوں کی کثرت ہوئی تو دعویٰ کی صحت پر ان سے دلیل مانگی گئی اس لئے کہ اگر ہر شخص کا دعویٰ تسلیم کر لیا جائے تو عاشق و مدعی میں اور غمزہ اور ہیر و پے میں کوئی فرق نہ رہ جائے مدعیوں نے مختلف قسم کی گواہیاں پیش کیں کہ ہاں یہ دعویٰ ثبوت کے بغیر قبول نہیں کیا جاسکتا قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ“ (اگر تم خدا سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو، خدا تمہارا محبت بن جائے گا) یہ سن کر سب پیچھے ہٹ گئے، اور وہی لوگ اپنی جگہ پر قائم رہے جو تمام اقوال و افعالِ علوات و اخلاق میں رسول کے سچے پیرو تھے اب ان سے

ثبوت کے مجمع ہونے کا مطالبہ کیا گیا اور کہا گیا کہ اس ثبوت کی صحت و عدالت اس وقت تک تسلیم نہیں کی جاسکتی جب تک کہ وہ لوگ اس کا تذکرہ اور تصدیق نہ کریں جن کی شان میں ہے مُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمَةٍ (الشہ کے راستے میں ہر طرف کی کوششیں کرتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہیں کرتے) یہ سن کر محبت کے اکثر مدعی پیچھے ہٹ گئے، اور مجاہدین قائم رہے ان سے کہا گیا کہ حشاک کی جانیں اور ان کے مال ان کی ملک نہیں ہیں جس چیز کا سودا ہو گیا اس کو حوالہ کروا کہ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ (جنگ الشہ تمہارے مومنین سے ان کی جانیں اور ان کے مال خرید چکا ہے اس قیمت پر کہ ان کو جنت ملے گی) اور جب بائع و مشتری میں بیع و شراء ہو جائے تو ایک کے لئے مال کی سہولت، اور دوسرے کے لئے قیمت کی سہولت ضروری ہے جب تاجروں نے خرید کی عظمت و قیمت کی مقدار اور جس کے ہاتھ پر یہ سودا ہوا ہے اس کی عظمت و شان اور اس کتاب کی حیثیت دیکھی جس میں کہ اس معاملہ کا ذکر ہے تو سمجھ گئے کہ یہاں بڑی عظمت و شان والا ہے اس وقت انھوں نے اس میں بڑا نقصان اور گھٹا سمجھا کہ اس کو وہ آونے پونے چند ایسے سکوں میں بیچ ڈالیں جن کی لذت فانی اور جن کی حسرت اور وبال باقی ہے اس لئے ایسا کرنے والا بڑا نادان اور کوتاہ نظر ہے اس وقت انھوں نے خریدار کے ساتھ اپنی رضا و اختیار سے بغیر ثبوت و خیال کے بیعت و رضوان کا معاملہ کیا، اور انھوں نے کہا کہ بخدا ہم قیمت واپس لیں گے اور نہ ہم اس سے اس بیع کو فسخ کرنے کی درخواست کریں گے جب یہ بیع و شراء مکمل ہو گئی اور انھوں نے جنس حوالہ کر دی تو ان سے کہا گیا کہ تمہاری جانیں اور تمہارے مال ہمارے ہو چکے، اور ہم اب ان کو بہت بڑھا کر اور کئی گنا بنا کر تمہاری طرف واپس کرتے ہیں۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالَهُمْ أَمْوَالًا خَيَاءً عِنْدَ رَبِّهِمْ يُزَوِّجُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ (اور ان لوگوں کو جو اللہ کے راستے میں مارے گئے، مردہ تصور نہ کرو، وہ تو اپنے رب کے یہاں زندہ ہیں ان کو

رزق دیا جاتا ہے) ہم نے تم سے تمہاری جانیں اور تمہارے مال نفع کی ملاپ میں نہیں طلب کئے تھے، بلکہ ہمارے جود و کرم کا اظہار ہو کہ ہم کس طرح حبیب دل و چیز کو قبول کر کے اس پر بڑی سے بڑی قیمت دیتے ہیں ہم نے تمہاری قیمت اور مال دونوں جمع کر دیے اس موقع پر حضرت جابر کا قصہ یاد کرو کہ ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ خریدا پھر ان کو پوری پوری قیمت دی، اور اس قیمت میں اضافہ کیا پھر وہ اونٹ بھی واپس دے دیا۔ ان کے والد غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس معاملہ سے ان کی توجہ اس طرف ہوئی، اللہ تعالیٰ نے ان کے والد کے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ کیا چنانچہ آنحضرت نے ان کو خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کیا، اور ان سے بلا حجاب گفتگو کی، اور کہا کہ اے میرے بندہ مجھ سے مانگ جو کچھ مانگنا ہے، خدا کے جود و کرم تک انسان کا علم کیا پہنچ سکتا ہے، اس نے مال بھی دیا، قیمت بھی دی، اور اس سے وشرلو کے معاملہ کے کمیل کی توفیق بھی عطا فرمائی اور اس مال کو اس کے حبیب و نقص کے باوجود قبول بھی فرمایا، اس پر بڑی سے بڑی قیمت عطا فرمائی، اور اپنے بندہ کو اس نے اپنے ہی دیئے ہوئے مال سے خرید لیا، اور پھر اس کی تعریف بھی کی، اور باوجود اس کے کہ خود ہی توفیق دی تھی، اس کی مدح فرمائی۔

خدا کے داعی نے خدا کی طرف اور دارالسلام (جنت) کی طرف غیرت مندوں اور مالی ہمتوں کو بلایا، اور ایمان کے نادوں نے کان رکھنے والوں کو سنایا، اور ہر زندہ منہمک کو گرایا، جنت کے مسافروں اور ضائع الہی کے طالبوں میں ایک حدائے جیل بند ہوئی، اور ایک ہنگامہ رستخیز برپا ہو گیا، اور لوگوں کو منزل پر پہنچنے بغیر قرار نہ آیا، اور کیوں نہ ہو، شاعر نے کہا ہے:

جان کی قیمت دیا عشق میں ہے کوئے دست

اس نوید جانفزا سے سرو بال بدش ہے

اس کے بعد انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معاذی اور مبعوث اور مہات تر تہات و تسلسل کے ساتھ پیش کئے ہیں پھر وہ چونکہ حدیث و سیرت پر بیک وقت نظر رکھتے ہیں اور مولخ سے زیادہ تعداد محدث ہیں، اس لئے ان کے کتاب کا یہ حصہ سیرت کی دوسری کتابوں پر فوقیت رکھتا ہے اختلافی چیزوں میں ان کا قول قول فیصل کا حکم رکھتا ہے ان معاذی اور واقعات کے سلسلہ میں وہ اپنے طرز خاص کے ساتھ آیات کی تفسیر اور ان کے لطائف و اسرار بھی بیان کرتے جاتے ہیں غزوات کا ذکر کرنے کے بعد ان کا معمول ہے کہ اس غزوہ کے متعلق جتنے فقہی احکام ہوتے ہیں یا اس سے جو مسائل و احکام استنباط کئے جاسکتے ہیں ان سب کا تذکرہ کر دیتے ہیں، مثلاً غزوہ خیبر کے بعد انھوں نے مستقل فصل لکھی فیما کان فی غزوۃ خیبر من الاحکام الفقہیۃ غزوہ فتح کے بعد لکھتے ہیں فصل فی اشارۃ الی مانی ہذہ الغزوۃ من الفقہ واللطائف غزوہ خنین و اطاس کے بعد لکھا ہے فصل فی اشارۃ ما تفرقت ہذہ الغزوۃ من المسائل الفقہیۃ والکتب المحکمۃ وغیرہ وغیرہ ان میں وہ بہت قیمتی فقہی مواد جمع کر دیتے ہیں۔

ان غزوات و واقعات میں وہ مقدمین اہل سیر و معاذی کے مقلد و ناقل محض نہیں ہیں انھوں نے بعض مواقع پر بعض مشہور باتوں سے اختلاف کیا ہے اور اپنے ذاتی مطالعہ اور فہم سے اپنی ذاتی تحقیق پیش کی ہے مثلاً امام طہر کتب سیر و تاریخ میں نقل ہوتا چلا آ رہا ہے اور سمجھا جاتا رہا ہے کہ انصاری بچپن اور عورتوں کے غیر مقدس اشعار

طلع البدْرُ عَلَیْنَا مِنْ ثَنَائِ الْعِدَاعِ

وَجِبَ الشُّكْرُ عَلَیْنَا مَا دَعَانِیْہُ دَاعِ

اِتَّيَا الْمَبْعُوْثُ فِیْنَا جِئْتُ بِالْاَمْرِ الْمَطَاعِ

اس موقع پر پڑھے گئے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسئلہ سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے تھے مگر ان کو اس سے اختلاف ہے ان کی تحقیق یہ ہے کہ یہ اشعار غزوہ تبوک (جو شام کی جانب سے)

سے واپسی کے موقع پر پڑھے گئے، وہ لکھتے ہیں:-

وبعض الرواۃ یعمرو فی هذا ویقول انما کان
ذلك عند مقدمہ للبدینۃ من مکة
وهو وهم ظاهر فان ثنیات الوداع انما هی
من ناحیۃ الشام لا یراہا القادم من مکة الی
المدیۃ ولا یمربھا الا اذا توجه الی الشام۔

بعض راویوں کو اس بارہ میں غلط فہمی ہو گئی ہے کہ یہ
اشعار آپ کے مکہ منظر سے مدینہ طیبہ تشریف آوری کے
موقع پر پڑھے گئے یہ ایک کھلا ہوا منطوق ہے اس لئے کرنا
اوراء شام کی جانب ہرگز سے آنے والا اس کو نہیں دیکھ
سکتا، اور جب تک کہ شام کی طرف اس کا رخ نہ ہو وہ

ان کے پاس سے نہیں گزرتا۔

غزوہ تبوک کے بعد بھی انھوں نے اس کے احکام و فوائد تفصیل سے لکھے ہیں اور ان میں بہت سی کارآمد باتیں
فقہی معلومات، لطیف استنباطات اور اجتماعی اور تمدنی احکام آگئے ہیں، مناسبات و بیوت سے فارغ ہو کر انھوں نے وفود عرب کی
آمد تفصیل سے بیان کی ہے، اور آپ کے وفود و مکاتیب کا تذکرہ کیا ہے، جو آپ نے شاہان عالم اور امراء عرب کو بھیجے تھے۔
کتاب کی جلد ثانی کا ایک بڑا حصہ طب نبوی سے مخصوص ہے اس میں انھوں نے طب نبوی کے اسرار و حکم اور ان کی
طبی توجیہات پیش کی ہیں، اس میں احکام طبیب، احکام فقہیہ اور مباحث حدیثیہ ساتھ ساتھ ہیں، اس سلسلہ میں انھوں
نے ایک بڑی محنت یہ کی ہے کہ حروف تہجی کے اعتبار سے ان تمام ادویہ و اغذیہ اور مفردات کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے
جن کے بارے میں کوئی صحیح یا ضعیف یا موضوع حدیث بیان کی جاتی ہے اور ان پر طبی حیثیت سے کلام کیا ہے اور
ان کے خواص بیان کئے ہیں، امراض و معالجات میں جہاں انھوں نے عشق و محبت کے مرض و علاج، محبت کی
حقیقت اور اس کے طبی اسباب اس کے اقسام و درجات، پھر اس کے علاج و تدبیر کا تذکرہ کیا ہے وہاں ان کی
نفیات سے گہری واقفیت زندگی کے وسیع مطالعہ اور امراض قلبیہ آگاہی کا اندازہ ہوتا ہے، اس طب نبوی

۱۔ ۳۶۶ (نظامی) ۲۔ ملاحظہ ہو فصل فی الاشارة الی بعض النظمۃ ہذہ الغرۃ من الفقہ والنواہد ۳۶۹ تا ۳۸۲ (نظامی)

۳۔ ایضاً ۳۸۳ تا ۳۸۵ ۴۔ ایضاً ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰ ۵۔ ملاحظہ ہو ۲-۱۳۱ ۶۔ ۵۲۰ ۷۔ ۵۲۱-۵۲۲ ۸۔ ۵۲۳-۵۲۴

کے بارہ میں اگرچہ نکتہ کی بات وہی معلوم ہوتی ہے، جو شیخ الاسلام شاہ ولی اللہ دہلوی نے حجة الشرا بالانوار میں لکھی ہے کہ اس کی حیثیت تبلیغی و تشلعی نہیں ہے اور وہ آپ کے اور اہل عرب کے تجارب و عادات پر مبنی ہے، اہم ان لوگوں کے لئے جو ہر ارشاد نبوی کو عظمت و محبت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور ہر مشورہ پر یقین و محبت کے ساتھ عمل کرنے کے لئے تیار رہتے ہیں، بیش قیمت مواد یکجا جمع ہو گیا ہے۔

اس حصہ سے فارغ ہو کر انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں اور آپ کے اقصیہ و احکام کی طرف توجہ کی ہے اس میں مختلف ابواب فقہیہ و معاملات پر ایک بڑا وسیع اور بیش قیمت ذخیرہ جمع کر دیا ہے اور گویا فقہ کی ایسی کتاب مرتب کر دی ہے جو احادیث اور احکام و اقصیہ نبوی پر مبنی ہے، ان ابواب و فصول کے علاوہ اس کتاب میں بہت سے بیش قیمت تفسیری، نحوی، تاریخی، کلامی لطائف و نکات و تحقیقات ہیں جو اس ایک ہزار صفحہ کی کتاب میں منتشر و متفرق ہیں۔

اس کتاب کا قابل تنقید پہلو صرف یہ ہے کہ اس میں سیرت، حدیث، فقہ، تاریخ، کلام، نحو و صرف اور تقریباً تمام علوم اسلامیہ مخلوط ہیں اور غالباً اس کتاب کی تالیف کے وقت ان پر ان کے شیخ کی نسبت غالب تھی اس لئے وہ ذرا سی مناسبت سے کسی نحوی، کلامی مسئلہ کو چھیر دیتے ہیں اور پھر پورے شرح و بسط کے ساتھ اس پر کلام کرتے ہیں اگر اس میں سے سیرت و شمائل کو علیحدہ، معازی و اہم واقعات کو علیحدہ، فقہ و احکام کو علیحدہ اور نحوی مباحث کی علیحدہ درج کر دیا جائے تو اس سے استفادہ آسان ہو جائے، لیکن اس کے باوجود وہ اسلام کی ان اہم تصنیفات میں سے ہے جو ایک پورے کتب خانہ کی قائم مقام اور اس کا وجود ایک تبحر و محقق کثیر الفنون عالم کی موجودگی کے مراد ہے اور اس سے ہزاروں طالبین راہِ خدا تبعین سنت نے دینی رہنمائی اور روحانی غذا اور ایمانی حلاوت پائی۔

لے حجة الشرا بالانوار بیان اقسام علوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد امصری ۱۳۲-۱۳۱ تا آخر کتاب ۱۳۵ راقم سطور نے

۱۳۴ میں مدینہ طیبہ کے قیام کے دوران میں اس کی تجرید تلخیص کا کام خیر الزا کے نام سے شروع کیا تھا۔ افسوس کہ وہ اتنا مہرہ گیا۔

ابن عبد الہادی

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ کے ان تلامذہ و متبیین میں جن کو حدیث و سنت پر حیرت انگیز عبور تھا اور جن کی عمر کا بیشتر حصہ علوم سنت کی اشاعت اور خدمت اور اصلاح و دعوت میں گزارا حافظ ابن قیم کے علاوہ ابن عبد الہادی ابن کثیر اور ابن رجب خاص امتیاز اور شہرت رکھتے ہیں۔

ابن عبد الہادی نے چالیس سال سے کم عمر پائی، اہل سیر و سوانح کا اندازہ ہے کہ اگر ان کی عمر وفا کرتی تو وہ اکابر اہل عصر میں سے ہوتے اور بڑے بڑوں سے بھی سبقت لے جاتے، صفدی کا قول ہے ”وَعَاشَ لَكَ آيَةٌ“ (اگر زندہ رہتے تو عجائب روزگار میں سے ہوتے) علامہ ذہبی نے معجم میں ان کو ان الفاظ کے ساتھ یاد کیا ہے :-

هُوَ الْفَقِيهَ الْبَارِعُ الْمُتَمَرِّئُ الْمَجُودُ لِلْمَحَدِّثِ وہ بڑے مامر فقیہ بہت اچھے قاری محدث، حافظ
الْمَحَافِظِ النَّصَوِيِّ الْمَذَاقِ، ذُو الْفُتُونِ بصیر نحوی، صاحب علوم و فنون ہیں، انھوں نے مجھ سے
كُتِبَ حَقِّي وَاسْتَفَدْتُ مِنْهُ. حدیث سنی اور کتابت کی اور نے بھی ان سے استفادہ کیا۔

علامہ وقت ابوالکجاج المزنی کا ان کے متعلق اعتراف ہے :-

مَا لَتَقِيْتُ بِهِ الْاَوَّاسْتَغْفَتْ مِنْهُ. جب کبھی ان سے ملتا ہوتا کوئی نیکو فائدہ حاصل ہوتا۔

کنت اذ القیتہ ما لتہ من مسائل
ادبیۃ وفوائد عربیۃ
فیحد رکاتیل

میری جہان سے طاقات ہوتی تو میں ان سے
مسائل ادبیہ اور عربیت کے متعلق علمی سوالات
کرتا اور وہ سیلاب کی طرح رواں ہو جاتے۔

حافظ ابن کثیر (صاحب تاریخ و تفسیر) ان الفاظ میں ان کا تذکرہ کرتے ہیں :-

حصل من العلوم ما لا يبلغه الشيوخ
 الكبار وتفنن في الحديث والفقه
 والتصريف والفقه والتفسير والاملاء
 والتاريخ والقراءات وله مجاميع
 وساليت مفيدة كثيرة وكان
 حافظاً جيداً لأسماء الرجال وطرق
 الحديث عارفاً بالجرح والتعديل مبتعراً
 بطل الحديث حسن الفهم له جيد
 للمذاكرة ميمم الذهن متقيماً على
 طريقة السلف واتباع الكتاب والنسب
 شامراً على فعل الخيرات

اور کتاب سنت کے اتباع کی توفیق دی تھی،
اعمالِ صالحہ پر مصروفیات سے قائم رہے۔

مختصر حالات

شمس الدین محمد نام، العمد لقب ابو عبد اللہ العباس کنیت، عام طور پر ابن عبد الہادی کے نام سے مشہور ہیں، سلسلہ نسب اس طرح ہے، محمد بن احمد بن عبد الہادی بن عبد الحمید بن عبد الہادی ابن یوسف بن محمد بن قدامہ، خاندان کا اصل وطن بیت المقدس تھا، پھر وہ دمشق منتقل ہوا، اور دمشق میں محلہ صابحیہ میں قیام اختیار کیا، جہاں ابن عبد الہادی کی مشائخہ میں پیدائش ہوئی، مختلف روایات سے قرآن مجید کی قرأت حاصل کی، حدیث اور درسی کتابوں کا بڑا حصہ قاضی ابو الفضل سلیمان ابن حمزہ البکر بن عبد الدائم، عیسیٰ بن مسلم حجاز، زینب بنت الکمال اور بہت سے اساتذہ اور علماء سے حاصل کیا، حدیث اور فنون حدیث سے خاص طور پر اشتغال کیا، اور فن رجال اور علل حدیث میں خاص بہارت اور بصیرت پیدا کی، اور مذاہب میں تفقہ حاصل کیا، اصول حدیث اور اصول فقہ اور علوم عربیہ میں بھی دستگاہ کامل تھی، ابن رجب لکھتے ہیں :-

ولزم الشيخ تقي الدين ابن تيمية مدة

وقرأ عليه قطعة من الاربعين في

أصول الدين للرازي.

اصول الدين کا ایک حصہ پڑھا۔

فقہ میں ان کے خاص استاد شیخ نجم الدین حرانی تھے، مشہور محدث و عالم رجال اور اپنے زمانہ کے عالم حدیث و رجال حافظ ابو التجاج المزنی کی صحبت میں دس برس رہے، علامہ ذہبی سے بھی تحصیل علم کی، اور علامہ موصوف نے رجال و علل اور علوم میں ان کی بہارت اور تفوق کا اعتراف کیا، حسینی کے بیان کے مطابق عرصہ تک مدرسہ صدریہ و ضیائیہ میں درس دیا، اور صدر مدرس رہے۔

ابن رجب ابن کثیر میں مشائخہ سنہ ولادت ہے۔ ۷۵۰ الحدائق ج ۳ ص ۲۳۲

ان کے معاصر ابن کثیر ان کی وفات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ وہ تین مہینے کے قریب پھوڑے اور
 سل کے بخار میں بیمار رہے، یہ تکلیف بہت بڑھ گئی اور اسہال کی شدت ہوئی آخر بدھ کے روز اجڑا دی لاوا
 ۳۳۳ء میں عصر کی اذان سے پہلے انتقال کیا، ابن کثیر کہتے ہیں کہ ان کے والد نے مجھے بتلایا کہ آخری الفاظ جو
 ان کی زبان پر جاری ہوئے وہ یہ تھے: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي
 مِنَ التَّوَّابِينَ وَاَجْعَلْنِي مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ ”اگلے روز جمعرات کے دن جامع مظفری میں ان کی نماز جنازہ ہوئی جس میں
 شہر کے قضاة اعیان و مشاہیر علماء و حکام اور تجار و عوام سب شریک ہوئے ابن کثیر لکھتے ہیں :-
 وکانت جنازته حافلة مليحة عليها
 ان کے جنازہ میں بڑا اثر و عام اور ایک خاص
 ضوع و نور۔
 طرح کی نورانیت اور رونق تھی۔

روضہ میں السیف بن المجد کے پہلو میں دفن ہوئے۔

تصنیفات

علامہ ابن عبدالبہادی نے کم عمر پانے کے باوجود تصانیف کی ایک بڑی تعداد یادگار چھوڑی
 جو ضخامت اور صفحات کی تعداد کے لحاظ سے بھی اہمیت رکھتی ہیں اور جن تصنیف اور مواد کے لحاظ
 سے بھی ان میں سے متعدد کئی کئی جلدوں میں ہیں، حافظ ابن رجب نے ذیل طبقات النحابة میں جن تصانیف
 کا حوالہ دیا ہے ان میں سے زیادہ اہم تصنیفات کا یہاں تذکرہ کیا جاتا ہے: الاحکام الکبریٰ، جلد ”المعتمد
 فی الاحکام ایک جلد“ کتاب العمدۃ فی المحافظة دو جلدیں، متلیقۃ للشقات دو جلدیں، احادیث الصلوٰۃ
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک جلد، الاعلام فی ذکر مشائخ الاممۃ الاعلام اصحاب الکتاب الستہ

لہ البایۃ والنہایۃ منہا ۲۱۵ اس بابے میں ان کو ہندوستان کے شہر و مقبول عالم و مصنف مولانا عبدالحی کنہوی سے

مشابہت ہے جنہوں نے مرت ۳۹ سال عمر پائی اور تصانیف کا ایک بڑا اور مفید ذخیرہ یادگار چھوڑا۔

متعدد اجزاء، ایک ضخیم کتاب، حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے بارہ میں، تعلیقہ علی سنن البیہقی
 ۴ جلدیں، ترجمۃ الشیخ تقی الدین ابن تیمیہ ایک جلد، منتقی من تہذیب الکمال للمزی ۵ جلدیں، منتخب
 من مسند الامام احمد ۴ جلدیں، منتخب من البیہقی، منتخب من سنن ابی داؤد، شرح الفیہ لابن مالک
 ایک جلد، امام ذہبی کی تصانیف پر تنقید و تعقیبات متعدد اجزاء، الرد علی ابی حیان النخعی، اس کے علاوہ
 مختلف تعلیقات اور مختلف احادیث کے بارہ میں مستقل رسائل جن کی فہرست طویل ہے، علامہ تقی الدین
 ابن ابسکی نے مسئلہ زیار پر شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تردید میں جب: شفاء السقام فی زیارۃ خیر الانام کتاب
 لکھی تو علامہ ابن عبد الہادی نے الصارم المتکی فی الرد علی التکی کے نام سے اس کا ناقدانہ و محدثانہ
 جواب لکھا جو ان کی علمی فضیلت اور حدیث و رجال پر وسعت نظر کا گواہ ہے۔



{ Telegram } >>> <https://t.me/pasbanehaq1>

بعد وفاتہ۔ نے ان کی وفات کے بعد بھی ان سے فائدہ اٹھایا۔

باوجود شافعی ہونے کے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بڑے گرویدہ اور ان کی عظمت و امامت کے قائل تھے ان سے تلمذ بھی ہے ابن حجر کہتے ہیں "أَخَذَ عَنْ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ فَغُنِيَ بِحَبِّهِ وَامْتِنَتْ بِسَبَبِهِ" "البدایۃ والنہایۃ" میں ان کے حالات و واقعات زندگی بڑی تفصیل اور شغف و اہتمام سے لکھے ہیں اور ان کی طرف سے پوری مدافعت کی ہے ہمارے کتاب میں شیخ الاسلام کے حالات و واقعات زندگی کا بڑا حصہ اسی کتاب سے اخذ ہے تصانیف میں سے التکمیل فی معرفۃ الثقات والضعفاء والمجاہل پانچ جلدوں میں اور الہدی والسنن فی لحادیث المسانید والسنن، تمہید ادلة التنبیہ، مسند الشیخین، علم الحديث، طبقات الشافعیہ، وغیرہ ان کی تصانیف ہیں احکام میں ایک مبسوط کتاب لکھنی شروع کی تھی، لیکن مکمل نہیں ہوئی، مسند امام احمد کو حروف پر مرتب کیا، اور اس میں طبرانی اور ابوالعلی کے رواید بھی شامل کر دیے لیکن ان کا اصلی تصنیفی کا زنامہ دو کتابیں ہیں جن کو قبول عام حاصل ہوا اور جن سے علمی حلقوں میں اس وقت تک استفادہ کیا جا رہا ہے ایک ان کی تفسیر جو ان تفاسیر میں جن کی بنیاد منقولات و روایات پر ہے سب سے زیادہ مقبول اور قابل اعتماد سمجھی جاتی ہے، علامہ سیوطی اس کے متعلق لکھتے ہیں "لہ التفسیر الذی لَمْ یُؤَافَ مِثْلُہُ" اس تفسیر سے پہلے اہل منقول نے جو تفاسیر لکھیں ان میں محدثانہ احتیاط اور احادیث کے صحیح انتخاب کی بڑی کمی اور ضعیف احادیث و اسرائیلیات کی بڑی کثرت تھی، حافظ ابن کثیر ایک پختہ کار محدث تھے انھوں نے محدثانہ طریق پر یہ تفسیر مرتب کی اگرچہ وہ اس میں اس بلند محدثانہ معیار کو پورے طور پر قائم نہیں رکھ سکے جس کی ان سے توقع تھی اور انھوں نے کسی قدر توسع سے کام لیا، اور اسرائیلیات کے ایک حصہ کو قبول کیا، مگر اس میں شبہ نہیں کہ موجودہ تفاسیر میں محدثانہ نقطہ نظر سے تفسیر سب سے زیادہ قابل اعتماد و استفادہ ہے، حال میں مصر کے نامور فاضل و محقق استاد احمد محمد شاكر نے عمدة التفسیر عن المحافظ ابن کثیر کے نام سے اس کا خلاصہ شائع کیا ہے جس میں کتاب کی خصوصیات و محاسن کو برقرار رکھتے ہوئے ضعیف احادیث

غیر مستند اسرائیلیات، کمر اقوال اور اسانید اور طویل کلانی مباحث، فقہی فروع اور لغوی و لفظی مناقشات کو حذف کر دیا ہے۔

ان کی دوسری اہم اور مقبول تصنیف "البدایہ والنہایہ" ہے جو ۱۳۵۱ھ میں ۱۴ جلدوں میں مصر سے شائع ہوئی ہے، یہ عرب مورخین کے دستور کے مطابق ابتداء سے ۱۶۷۰ھ تک کے واقعات پر مشتمل ہے، علامہ ابن اثیر کی مشہور و مقبول کتاب "الکامل" ۱۲۳۸ھ تک کے واقعات پر ختم ہو جاتی ہے اس لئے اس کتاب ۱۳۹ سال کے حالات اور تاریخ کا اضافہ ہے، تاریخی حلقہ اور آٹھویں صدی کی اہمیت کی وجہ سے یہ زمانہ بڑا اہم اور پر از واقعات ہے اس وجہ سے بھی اور تاریخی استناد و تفصیل کی وجہ سے بھی یہ کتاب اکثر مورخین کا مرجع و ماخذ ہے، شعبان ۱۲۷۲ھ میں حافظ ابن کثیر نے وفات پائی اور دمشق کے مشہور مقبرہ الصوفیہ میں دفن ہوئے۔



حافظ ابن رجبؒ

مختصر حالات

عبدالرحمن نام، والد کا نام احمد بن رجب، سلسلہ نسب اس طرح ہے عبدالرحمن بن احمد بن رجب ابن عبدالرحمن بن محمد بن ابی البرکات مسعود، خاندانی وطن بغداد تھا، وہیں ربیع الاول ۷۴۷ھ میں پیدا ہوا، ۷۶۷ھ میں اپنے والد کے ساتھ صغریٰ میں دمشق آئے، محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن انجائز اور ابراہیم بن العطار وغیرہ سے حدیث کی سماعت کی، بصرہ میں ابو الفتح المیدوی ابو الاحرم القلانسی وغیرہ سے حدیث کی روایت کی، حافظ ابن حجر عسقلانی کا بیان ہے کہ انھوں نے کثرت سے حدیث کی سنا کی اور حدیث کے ساتھ اشتغال کیا یہاں تک کہ فن حدیث میں مہارت حاصل کر لی، حافظ ابو الفضل تقی الدین ابن فہرہ کی (م ۷۸۷ھ) نے تذکرۃ الحفاظ کے ذیل (محظ الا لحاظ) میں ان کو ان الفاظ سے یاد کیا ہے،

الامام المحافظ المحجة والفقیه العمدة احمد العلماء الزهاد والائمة العباد مفید المحدثین واعطى المسلمين، وہ ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ وہ متوسع و زاہد پیشوا تھے، اللہ تعالیٰ نے قلوب میں ان کی

لے حافظ ابن رجب اگرچہ براہ راست شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے شاگرد نہیں ہیں، اور وہ ان کی وفات کے ۸ سال بعد پیدا ہوئے مگر وہ حافظ ابن قیم کے شاگرد اور عام طور پر ابن تیمیہ و ابن قیم سے متاثر ہیں، اور چند رسائل کے علاوہ عمومی طور پر وہ ان کے

ہم مسلک اور ان کے رجال میں سمجھے جاتے ہیں۔ ۷۸۷ھ

محبوبیت پیدا کر دی تھی اور تمام جماعتوں کا ان کی صلاح و فضیلت پر اتفاق تھا، ان کی مجالس و عظیمی اور بڑی مفید اور نہایت درجہ موثر تھیں، الشہاب بن محمد بن علی کی فضیلت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”فن حدیث میں بڑے مبصر اور محقق تھے، اپنے معاصرین میں علل حدیث اور طرق حدیث کے سب سے زیادہ واقف تھے، اکثر ہمارے ہم عصر علمائے خالہ ان کے شاگرد ہیں“

ماہِ ربیع ۹۵ھ میں انتقال ہوا، اور الباب الصغیر دمشق میں دفن ہوئے، انتقال سے چند دن پیشتر ایک گورن کے پاس آئے اور ایک جگہ کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ یہاں میرے لئے قبر کھود دو، گورن کا بیٹا ہے کہ میں نے قبر کھودی وہ اس میں اترے اور لیٹے اور کہا کہ ابھی ہے چند روز کے بعد ان کا انتقال ہوا، اور اسی میں دفن ہوئے۔

تصنیفات

تصنیفات میں ترمذی کی شرح اور بخاری کے ایک حصہ کی شرح کی ہے، بخاری کی شرح کا نام انھوں نے فتح الباری رکھا تھا، یہ شرح مکمل نہیں ہو سکی، ابن ابی علی کی طبقات اسحاق کا ذیل لکھا، ایک کتاب اللطائف فی وظائف الایام و حفظہ کے طریقہ پر ہے، اور فوائد اور قواعد فقہیہ پر مشتمل ہے، الام نووی کی بالعین کی شرح کی جس میں بیالیس حدیثیں تھیں، اور آٹھ حدیثوں کا اضافہ کیا، یہ جامع العلوم والحکم شرح خمیس حدیثیں جوامع الکلمہ کے نام سے ۱۳۶ھ میں مصطفیٰ ابابلی الجلبی کے مطبع سے شائع ہوئی ہے، حدیث ”ماذبات جانتان ارسلا فی غنمنا“ کی مستقل شرح کی ہے، ایک رسالہ فضل علم الف علی الخلفاء ہے، یہ تینوں مؤرخ الذکر کتابیں شائع ہو کر مقبول ہو چکی ہیں، ان کی تصنیفات میں حافظ ابن قیمؒ کی اصلاحی

۱۸۱ھ ماثرہ بخاری ۱۸۱ھ الدرر الکام ۳۳۳ھ ندوة العلماء کے کتب خانہ میں قلمی

موجود ہے، چند سال بعد دمشق سے شائع ہو گیا ہے۔

دعوتی روح و جذبہ اور ان کی تحریک کی خلوت و سلاست نظر آتی ہے۔

ان تلامذہ و تلامذہ تلامذہ کے علاوہ آٹھویں اور نویں صدی کے بعض ایسے جلیل القدر علماء مصنفین اور مصلحین ہیں جن کے متعلق یہ تو معلوم نہیں ہو سکا کہ ان کو شیخ الاسلام یا ان کے کسی تلمیذ سے تلمذ حاصل ہے، مگر ان کی تصنیفات میں واضح طریقہ پر شیخ الاسلام کا فکر ان کی روح، ان کا علم اور ان کی دعوت نظر آتی ہے۔ ان حضرات نے شیخ الاسلام کے تلامذہ یا تصنیفات سے استفادہ کیا ہو یا اس کی نوبت نہ آئی ہو، وہ اتحاد فکر و ذوق کے لحاظ سے اسی دستان فکر کے علماء و مصلحین میں شمار کئے جانے کے مستحق ہیں ان شخصیتوں میں المواقفات کے فاضل مصنف علامہ ابوالاسحاق شاطبی (متوفی ۷۹۰ھ) خاص طور پر قابل ذکر ہیں جن کی کتاب الاعتصام اسی اصلاحی سلسلے کی ایک کڑی معلوم ہوتی ہے جس کی ابتداء اپنے زمانہ میں شیخ الاسلام نے کی اور جو سنت و بدعت کے موضوع پر سب سے پرمغز، مکمل، اصولی اور فاضلانہ تصنیف ہے۔



INDEX

اشکلیک

(تاریخ دعوت و عزیمت حصہ دوم)

مرتبہ

محمد غیاث الدین ندوی

شخصیات

(الف)

111A.111-15.1.2-61.0.47-9A.9F

74

(یہی نا حضرت) آدم علیہ السلام

14.7.14. - 22/28/29/33/35-31

(سیدنا حضرت) ابراہیم علیہ السلام - ۱۳۳۱ھ، ۲۹۔

1166, 1168, 1169, 1170 - 6.11.80 - 17.11.80.

140,195,17A

2.6, 2.7, 2.8, 199, 197, 1AA-9.1/6A

7.

ابان بن سعيد بن العاص

224:224:219-P.174/174/210.17.9

FCN

ابراہیم بن الحجاز

PPF:PPG:PPH:PPJ-PI:PPK:PPM

27

ابراہیم بن القطان

101.204.202.20-129.126.124.122

۲۴۴

ابراہیم بن العطار

PCB, PCE, PTC, PTD, PTV, PVI, PDA, PDL

२२.

ابن ابی اسیبہ

292,291,292,293,294-295,296,297

240122Z

ابن ابی علی

77-1A1P.9-111P.61P.71P.1-P.129A

247115

ابن الاثیر

[illegible]

FBI

ابن النجار

FBI - MEMPHIS

154

ابن بطوطہ

РАФИРАФИ РА.

(شیخ الاسلام حافظ احمد تقی الدین) ابن تیمیہ - ۱۴۱۱ھ

۱۰۲ (قاضی) ابن جماع

[illegible]

(حافظ) ابن حجر عسقلانی - ۱۵۹، ۱۵۵، ۱۵۲، ۱۳۷

91-1894A-166-49'45'41.6.102-7A

ᐱᓴᐹᓪ ᐱᓴᐹᓪ ᐱᓴᐹᓪ

| | | | |
|--|--------------------------|---|--------------------|
| ۳۸ | ابن عبدالداؤم المقدسی | ۱۶۱، ۱۱۶-۱۱۵۹ | (علامہ) ابن حجر کی |
| ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۶، ۳۴۷، ۳۸ | ابن عبدالبہادی | ۳۵۹، ۳۴۹، ۳۳۸ | ابن حزم |
| ۱۲۵ | ابن عساکر | ۳۰۸ | ابن المحضی |
| ۲۳۸ | ابن عقیل | ۳۲ | ابن حوقل |
| ۹۶ | ابن عطاء الشرا اسکندری | ۲۵۵، ۲۵۴ | ابن خلدون |
| ۹۶ | ابن الفارض (شاعر) | ۱۲۰ | ابن خلکان |
| ۱۴۲ | (حافظ) ابن فضل الشرا سمی | ۱۰۲ | ابن الخلیل |
| ۲۸۱، ۲۱۵ | ابن القاسم | ابن دقین العمید دیکھئے | تقی الدین |
| ابن اقلانی دیکھئے | جال الدین | (حافظ) ابن رجب - ۴۷۱، ۱۲۶ - ۴۶۸، ۳۶۶، ۳۴۴ | |
| (حافظ) ابن اقیسم - ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۱، ۱۱۶، ۱۱۸ | | ۳۴۴، ۳۶۹ | |
| ۲۲۲، ۲۴۱، ۱۸۸، ۱۸۰، ۱۱۴، ۴۷ - ۴۷، ۱۴۲، ۱۴۰، ۱۱۶۹ | | ۲۵۸، ۲۴۵، ۲۳۳، ۲۲۲، ۱۱۱ | ابن رشد |
| ۲۴۵، ۲۴۴، ۳۶۶، ۳۵۹، ۳۵۶، ۳۵۰، ۳۴۹ | | ابن الزکانی دیکھئے | کمال الدین |
| (حافظ) ابن کثیر - ۵۲، ۵۲، ۴۶، ۴۴، ۴۱، ۳۴، ۲۳ | | ۷۴، ۷۲، ۷۰ | ابن سعین |
| ۱۱۱، ۱۱۳، ۹۹، ۹۷، ۹۱، ۷۹، ۶۷، ۶۵، ۶۳ | | ۱۲۶ | (سلطان) ابن السوید |
| ۲۷۷، ۲۷۴، ۲۶۷ - ۲۶۹، ۲۴۶، ۲۴۵، ۱۱۲، ۱۱۲۵ | | ۲۷۱ | ابن السویدی |
| ۳۳ | (شیخ) ابن مالک | ۱۳۲ | ابن سید الناس |
| ۱۲۰ | ابن مالک (صاحب الغیہ) | ۲۵۸، ۲۵۱، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۳ | ابن سینا |
| (قاضی) ابن مخلوف مالکی - ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۷۴، ۷۸ | | تقی الدین دیکھئے | ابن الصلاح |
| ۱۴۴، ۱۴۱، ۱۱۰، ۴ | | ۲۰، ۱۱۱ | (حضرت) ابن عباسؓ |

۱۸۴ شیخ) ابوالحسن نوری

ابوخصص دیکھے سراج الدین

۲۸۱/۱۴۹/۱۱۱ (امام) ابوحنیفہ

۱۵۵/۱۵۲/۱۵۱ ابوجان مفسر

۱۳۶/۲۹ (علامہ) ابوجان النخوی

۶۱ ابوالربیع سلیمان (تخلیفہ عباسی)

۱۵۵ (حافظ) ابوذر

۳۰۰ ابوسفیان بن امارت

۱۸۴ ابوسلمان دارانی

۵۱/۵۰ (قاضی) ابوالعباس

۱۶۳ ابوعبدالله محمد بن اسماعیل البخاری

۱۹۷ ابوعبدالله محمد بن نعمان المفید

۲۲۱ ابوعلی جبائی

۱۹۵ ابو عمر

۸۳ (علامہ) ابو عمر ابن عبدالبر

۳۷۴ ابوالفتح المیدوی

۳۷۴ (شیخ) ابوالفتح دیکھے نصرانی

۳۷۱ ابوالقاسم ابن عساکر

(المتنصر بالشرا) ابوالقاسم احمد بن ایر المومنین الظاہر

۱۱۱ (حضرت) ابن مسعود

ابن سلم دیکھے شمس الدین

۲۹۰/۲۸۹/۲۸۴ ابن المطہر الحلی

۵۷ ابن النحاس

۳۷۵ (علامہ) ابواسحاق شاطبی

۲۳۱ ابوالبرکات بغدادی

۲۹۳/۲۹۲/۲۹۱/۱۸۳ (حضرت) ابوبکر صدیقؓ

۳۵۳/۳۰۱/۲۹۹/۳۰۱

۲۲۱/۱۵۳/۱۴۴ ابوبکر اباقلائی

۳۳۵ ابوبکر بن ایوب

۳۶۸/۳۴۵ ابوبکر ابن عبدالدائم

۱۸۴ (شیخ) ابوبکر شبلی

۱۱۱ ابوالور

۱۱۱ (حضرت) ابوجعفر محمدؓ (اباقر)

۱۸۴ ابوجہیر نابینا

ابوالکجاج المزی دیکھے جمال الدین

۳۷۴ ابوالحکم القلانسی

۱۵۳/۱۸۴/۱۴۴ (امام) ابوالحسن اشعری

۱۳ (مولانا) ابوالحسن علی (ہمدانی)

(شیخ) ابو محمد عبدالقادر گیلانی

۸۳

(حضرت) ابو موسیٰ اشعریؓ

۲۱۱

ابونصر فارابی

۲۳۹، ۲۳۳، ۲۲۲

ابونعیم

۳۰۳

اثرم

۲۸۱

(امام) احمد بن حنبل

۳۴۳، ۳۰۳، ۱۱۱، ۵۰، ۳۸

احمد بن رجب

۳۴۴

احمد بن عبدالبادی

۳۶۸

(شیخ) احمد بن یزید بن اسلم

۴۰

(شیخ) احمد سرمدی دیکھے

مجلد ثانی

(حضرت سید) احمد شہید

۱۶۶

احمد محمد شاکر

۳۴۲

اخفش (نحوی)

۲۸۱

ارجواش

۵۳، ۵۲

ارسطو

۲۳۳، ۲۳۱، ۲۲۸، ۲۲۶، ۲۲۰، ۲۲۰، ۳۲

اریوسی

۲۶۴

(مولانا) اسماعیل شہید

۱۶۶

(امام) اسحاق ابن راہویہ

۱۱۱

اسرائیل

۲۴۱

اشیاء نبوی

۲۴۶

الاخنائی

دیکھے

عبدالشر

الافرم

دیکھے

جمال الدین

افلاطون

۲۳۲، ۲۲۲، ۲۲۰، ۳۲

اقشیری

۱۴۴

اقلیدس

۲۲۰

(شیخ) اکبر و ابن عربی دیکھے

عمی الدین

امام اکرمین

۱۵۳، ۴۴

(قاضی) امام الدین

۴۴

امام غائب

۳۱۰

(حضرت) انس بن مالکؓ

۲۰

(امام) اوزاعی

۱۱۱

ب پ

اباسطی

۴۲

(شیخ) بایزید بطنای

۱۸۴، ۱۸۱

(امام) بخاری

۱۱۱

(قاضی) بدر الدین بن جاعہ

۸۸

برقلس

۲۲۱

(قاضی) برہان الدین زردی

۳۴۴

(شیخ) برہان الدین افزاری

۳۷۱

بطیموس

۲۸۲/۲۲۰

بقراط

۲۸۲/۲۲۰

(حضرت) بلالؓ

۱۷۰

بلیانی

۷۰

بوعلی سینا

۲۲۲

(امیر) بولائی

۵۳

(قاضی) بہاء الدین الزکی الشافعی

۴۱

(شیخ محمد) بہجۃ البیطار

۱۵۴/۱۲۵

(الملك الظاہر) بےبرس

۳۱/۲۲-۲۷

(امام) بہیقی

۳۳۴

پال (بوس)

۲۶۴

(ت) (ث)

تاج الدین ابن ابکی

۱۳۰

(شیخ) تاج الدین افزاری

۴۲/۴۱

تالیس

۲۳۲

(امام) ترمذی

۱۵۱

تقی ابن الاخوانی مالکی

۱۵۱

(علامہ) تقی الدین ابن دقین العید

۱۲۹/۳۰۱۲۹

(علامہ) تقی الدین علی ابن ابکی

۱۲۰/۳۱۳۱۳۰۱۲۹

(حافظ ابو الفضل) تقی الدین ابن فہدکی

۳۷۴

(علامہ) تقی الدین ابو عمرو بن الصلاح

۱۲۵/۳۰۱۲۹

(قاضی) تقی الدین سلیمان

۳۴۵

(شیخ عبد القادر) تلمسانی

۱۵۹/۷۴۱۷۰-۷۲

(الملك المعز) توران شاہ

۲۲

(امیر) توزون

۴۷

تیمہ (والد ابن تیمیہ)

۳۳

(امام) ثوری

۱۱۱

(ج) (چ)

(حضرت) جابرؓ

۳۶۲

جاشگیر دیکھے رکن الدین

۲۶۴

(حضرت) جبرئیل

۸۶

جالینوس

۲۸۲

(حضرت) جعفر الصادق

۱۱۱

(قاضی) جلال الدین

۴۷

(مولانا) جلال الدین رومی

۲۷۸/۱۳۰۱۱

(شیخ) جلال الدین قزوینی

۱۵۴/۲۹

(علامہ) جمال الدین ابوالکھاج المزنی

۱۱۲۵/۳۰۱۲۹

۳۷۴/۳۶۸۱۳۶۶/۳۱۳

| | | | |
|---------------------------------|-------------------------|--------------------|--|
| ۲۸۲ | (اولیجا) خدا بنده خاں | ۶۳۱۵۵ | جمال الدین آقوش: نزم |
| ۳۰۶ | خوبنده (تاتاری بادشاہ) | ۱۰۴۱۰۲ | (قاضی) جمال الدین ابن القلاسی |
| ۲۸۲ | خلفی (عالم ہیئت) | ۱۳۸ | (شیخ) جمال الدین الزمکانی |
| نعمان | (علامہ) خیر الدین دیکھے | ۱۸۴ | جفید بغدادی |
| ۲۸۱ | خلیل (نخوی) | ۳۰۰۱۶۵۱۴۷ | چنگیز خاں |
| (> <) | | (ح) | |
| ۲۸۲۱۲۷۶۱۲۱۱ | (سیدنا حضرت) دانیال | ۲۷۶ | جقوق |
| ۱۲۷۷۱۲۳۲۱۴۰۱۳۳ | (سیدنا حضرت) داؤد | ۱۱۳ | حجاج بن یوسف |
| ۳۴۰۱۲۸۲۱۲۷۹ | | ۲۷ | (سلطان) حام الدین لا جین |
| ۱۱۱ | (امام) داؤد | ۸۱۵۷ | (امیر) حام الدین مہنا بن عینی کل العرب |
| ۶۶ | دجال | ۳۰۴۱۲۹۲ | (حضرت) حسن |
| ۱۷۸-۳۲۰۳۳۱۳۰۱۲۹ | (حافظ شمس الدین) ذبیحی | ۲۷۴ | احسن بن ابی البرکات مسعود |
| | | ۲۷۵ | حسن بن ایوب |
| ۲۸۶۱۱۷۹۱۱۷۰۱۱۶۸۱۱۶۵۱۱۵۰۱۱۳۶۱۱۳۴ | | ۲۲۱ | حسن بن موسیٰ نو بجئی |
| ۲۷۱۱۳۶۶-۶۸۱۳۴۵۱۳۱۳ | | ۳۰۴۱۳۰۲۱۲۹۲۱۲۱۴۱۰۵ | (حضرت) حسین |
| (س) | | ۲۷۲۱۳۶۸ | (حافظ شمس الدین ابوالحسن) حسینی |
| ۲۲۳۱۲۲۱ | (امام) رازی | ۱۲ | (مولانا شاہ) حلیم عطا |
| ۳۰۰ | (حضرت) ربیعہ بن اکھارث | ۳۸ | (امام) حمیدی |
| ۳۷۴ | رجب بن عبدالرحمن | (خ) | |
| ۹۸۱۷۷۷۲۳ (الکاشغیر) | (امیر) رکن الدین بیبرس | ۳۰۰ | (حضرت) خالد بن سعید بن العاصم |

(مولانا) روم دیکھئے جلال الدین

(ن)

(قاضی) زراره بن ابی ادنی (قاضی بصرہ) ۱۸۴

(حضرت) زبیر بن عوام ۱۱۱

زفر ۲۸۱

(سیدہ) زینب ۲۱۴

زینب بنت الکمال ۳۶۸

زین الدین بن ہدیان ۶۴

(علامہ) زین الدین بن منجی بختیاری ۴۳، ۴۱

زین الدین عبدالرحمن ابن تیمیہ - ۱۲۳، ۱۱۹، ۱۱۷، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

(شیخ) زین الدین الفارقی ۴۳

(س)

(سیدنا حضرت) سلیمان علیہ السلام - ۲۸۲، ۲۷۷، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

ساعد قرطبی ۲۴۴

(علامہ) سخاوی ۱۵۵

(حافظ) سراج الدین ۱۳۳

(شیخ) سراج الدین ابو حفص البزار - ۱۷۷، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

(شیخ الاسلام) سراج الدین البلقینی ۱۵۵

(حضرت) سعد بن معاذ ۱۳۱

(علامہ) سعد الدین تفتازانی ۱۵۵

سقراط ۲۳۲

(قاضی ابو الفضل) سلیمان ابن حمزہ ۳۶۸

(مولانا سید) سلیمان ندوی ۲۵۵، ۲۴۶

(سیدہ) سکینہ ۲۱۴

سہروردی مقتول ۲۲۳

(علامہ) سید شریف ۲۲۳

سیبویہ ۲۸۱، ۱۵۱، ۱۳۶، ۱۳۸، ۱۳۷

السیف ابن المجد ۳۶۹

(امیر) سیف الدین جاجان ۱۰۱، ۱۴۷

سیف الدین قبحی ۵۴، ۵۲

سیف الدین قطر ۲۷، ۲۳

(الملك المنصور) سیف الدین قلاوون ۲۵، ۲۴

(علامہ) سیوطی ۲۷۳، ۲۷۲

(ش)

(سیدنا حضرت) شعیب علیہ السلام ۲۷۷

(امام) شافعی ۲۸۱، ۲۱۵، ۱۱۱، ۱۳۱

(علامہ) شبلی نعمانی ۲۲۲

شرف الدین ابن تیمیہ - ۱۲۵، ۱۱۰، ۱۹۹، ۱۷۹، ۱۵۷

(مخدوم شیخ) شرف الدین مکی منیری

۱۸۱

(امام) شعبی

۲۸۹

(امام) شعرائی

۱۵۸

شکری الفتولی (سابق صدر جمہوریہ شام)

۱۲۵

شمس الدین دیکھے

ذہبی

(قاضی) شمس الدین ابن سلم

۱۱۴/۱۱۳

(قاضی) شمس الدین التونسی

۹۷

(حافظ) شمس الدین الشافعی

۱۵۸

الشہاب بن جعی

۲۷۵

شہاب الدین عبدالحکیم ابن تیمیہ

۴۱/۳۶/۳۴

شیطان

۲۰/۱۸۹

(ص)

(سیدنا حضرت) صالح علیہ السلام

۲۷۷

صاعد اندلی

۲۲۰

(شیخ) صالح (رفاعی صوفی)

۶۶

(شیخ) صالح تاج الدین

۱۳۲

صدر الدین قنوی

۱۵۶/۷۴/۷۲/۷۰

(حضرت) صدیق اکبرؓ دیکھے

الوبکرؓ

صفدی

۳۶۷/۳۶۶

(شیخ) صفی الدین الہندی

۱۴۶/۱۴۵/۹۸

(سلطان) صلاح الدین الیوبی - ۳۶۰/۳۹۰/۲۳۴/۲۲

(ط)

(امام) طاؤس

۳۵۹

طبری دیکھے

علامہ الدین

(امام) طبری

۲۷۲/۳۵۹

(ع) (غ)

(حضرت سیدنا) عیسیٰ علیہ السلام دیکھے حضرت مسیحؑ

(سیدنا حضرت) عزیز علیہ السلام

۱۹۰

عاذر

۲۶۶

عاقوس

۲۸۲

(حضرت) عائشہؓ

۲۹۲/۲۱۱/۱۱۶

(حضرت) عباسؓ

۳۰۰/۲۰۵

عبدالحکیم دیکھے

شہاب الدین

عبدالحمد بن عبدالبہادی

۳۶۸

(مولانا) عبدالحی برہانوی

۱۶۶

(مولانا) عبدالحی کھنوی

۳۶۹

عبدالرحمن بن الحسن

۳۷۴

(حضرت) عبدالرحمن بن عوفؓ

۱۱۱

۳۰۰ (حضرت) عقیلؒ

۲۹ (علامہ) علاء الدین اباجی

۸۴۱۸۰ علاء الدین الطبری

۱۲۶۱۰۲۱۸۸۱۲۹ (حافظ) علم الدین البزلی

۱۴۱۱۲۸

۲۹۳۱۲۸۵۰۲۵۹۰۱۳۱۰۱۱۱۰۵۹ (حضرت) علیؒ

۳۰۵-۳۰۱۳۰۸۱۳۰۰

۱۱۱ (حضرت) علی بن حسینؒ

۱۹۹ (شیخ) علی بن یعقوب البکری

۱۸۸۰۱۶۱۰۱۵۵ (ملا) علی قاری

۲۱۴ (حضرت سید) علی بھیری (داتا گنج شکر)

(حافظ) عماد الدین ابن کثیر دیکھے ابن کثیر

۱۷۷ (علامہ) عماد الدین الواسطی

۳۰۲۹۳۱۲۹۱۰۲۱۰۲۰۵۰۱۸۳ (حضرت) عمرؒ

۳۰۳۱۳۰۳۰۱

۱۱ (حضرت) عمر بن عبد العزیزؒ

۳۵۹ (قاضی) عیاضؒ

۳۶۸۱۳۴۵ عیسیٰ بن طلحہ حجار

۱۸۰۰۱۵۹ (علامہ) عینی

۱۵۶ عبدالرزاق کاشی

تسمانی (شیخ) عبد القادر دیکھے

۹۶ (حضرت شیخ) عبد القادر جیلانی

۲۲۱ (علامہ) عبد الکریم شہرستانی

۱۵۶ (شیخ) عبد الکبیر مہنی

۳۴۸ (شیخ الاسلام) عبد الشرائض

۱۹۹۱۱۲۰ (قاضی) عبد الشرب الاخوانی

۱۲۳ عبد الشرب محب

۱۲۳ عبد الشرائض

۳۴۹ (مولانا سید) عبد الشرب غزنوی

۳۶۸ عبد البہادی بن عبد الحمید

۳۶۸ عبد البہادی بن یوسف

۲۹۳۱۲۹۲۱۲۹۱ (حضرت) عثمان بن عفانؓ

۳۳۹ (حضرت) عدی بن حاتمؒ

۹۶ (شیخ) عدی بن مسافر اموی

۴۳ عز الدین ایکب الحموی

۱۳ (الملك المعز) عز الدین ایکب الترکانی

۱۵۵۳۰۲۹ (شیخ الاسلام) عز الدین بن عبد السلام

۴۳۸ عتات

(حجۃ الاسلام) امام غزالیؒ - ۲۲۸۱۲۲۳۱۲۲۱۱۱۵۸

۲۲۳۱۲۲۲

(ف)

فارابی دیکھئے ابو نصر

(حضرت) فاطمہؓ ۳۰۵۱۳۰۴۱۲۹۱

فاطمہ بنت جوہر ۳۴۵

فخر الدین ابن تیمیہ ۳۳

فزا (نحوی) ۲۸۱

فرح اشرفی الکردی ۳۱۸۱۲۰۶۱۱۵۹۱۵۰

فرشتہ - ملائکہ دیکھئے طبقات

فرعون ۲۷۱۱۷۰۱۶۹

فضل بن عیاض ۱۸۴

فیثافورث ۲۳۲

(ق)

قازان (محمود) ۴۷-۵۳

قبیہ ۱۳۳

قطنین ۲۶۴

قطب الدین ابوالمعالی اشعری ۳۹

قطب الدین رازی ۲۲۳

قطب الدین شیرازی

۲۲۳

قفلی ۲۲۰

قصر ۱۷۱

(ک)

(شیخ) کبیر بنی ۱۵۶

کسری ۱۷۱

(شیخ) کمال الدین الانبیا ۵۰۱۴۹

(علامہ) کمال الدین بن الزلمکانی - ۶۸۱۴۰۱۲۹

۳۱۴۱۱۳۰۱۱۲۸۱۱۰۳

کوشیار (عالم ہیئت) ۲۸۲

(ل)

لطفی جمعہ ۲۴۵۱۲۲۳

لقمان حکیم ۲۳۲

لوقا ۲۶۵

(حضرت) لیث بن سعد ۲۱۵

(م)

(سیدنا و نبینا حضرت) محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۹۲۱۸۷۱۸۶۱۸۱۰۶۸۱۶۱۰۴۵۱۴۳۱۲۷۱۱۸

۱۵۶۱۱۳۹۱۱۳۲۱۱۳۱۱۱۵۱۰۹-۱۱۱۹۵-۹۷

| | | |
|---------------------------------|---|--|
| ۲۸۶ | محب الدین الخطیب | ۲۱۰۲۰۹۲۰۵-۷۰۱۹۹-۲۰۲۰۱۹۷۱۱۹۱۱۹۰ |
| ۱۶۳ | (خواجہ) محمد امین کشمیری | ۲۷۲۰۲۶۸۱۲۶۶۱۲۶۵۰۲۶۲۰۲۶۱۰۲۴۴۰۲۱۲ |
| ۳۰ | (اکمال) محمد الایوبی | ۲۹۳-۹۶۰۲۸۸۰۲۸۴۰۲۸۰-۸۲۰۲۷۶-۷۸ |
| ۲۹۲ | محمد بن ابی بکرؓ | ۲۳۸۲۳۳۱۳۲۲۱۳۱۹۰۳۰۴-۹۰۲۹۹-۳۰۱ |
| ۳۶۸ | محمد بن احمد | ۲۵۸۱۲۵۰-۵۵۰۳۳۹۱۳۳۵-۳۷۰۳۳۳ |
| ۳۷۴ | محمد بن اسماعیل | ۳۷۰۱۳۶۵۱۳۶۲۰۳۵۹ |
| ۳۳ | محمد ابن انخضر | ۱۸۲۰۸۶۱۶۹ (سیدنا حضرت) موسیٰ علیہ السلام |
| ۱۱۳۱۹۰۱۶۵۱۵۳۱۳۷۱۱۳ | (شیخ) محمد البوزہرہ | ۱۲۸۲۰۲۷۹۱۲۷۷۱۲۷۱۱۱۹۵۱۱۹۴۰۱۸۵ |
| ۳۴۳۱۲۶۲۱۱۲۱۱۱۷ | | ۲۸۹۱۲۸۸ |
| ۱۲۴ | (شیخ) محمد تمام | ۱۹۴۰۱۹۰۱۸۶ (سیدنا حضرت) مسیح علیہ السلام |
| ۳۴۱۳۳ | (شیخ) محمد بن عبد الرحیم الارموی دیکھئے صفی الدین | ۲۷۵-۷۷۰۲۷۰-۲۷۲۱۲۶۰-۶۶۱۲۰۷۱۱۹۵ |
| ۳۶۸ | (علامہ) محمد بن علی الشوکانی | ۳۰۸۱۲۸۹۱۲۸۴۱۲۸۲۱۲۷۹ |
| ۵۳۱۴۸۱۲۵۱۲۴ | محمد بن قلاؤن | ۲۰۷ |
| ۱۷۲۱۱۴۱۱۱۲۳۱۱۱۸۱۰۳۱۱۰۰۱۹۸۱۷۷۱۶۴ | (امام) مالکؒ | ۲۹۴۱۲۸۱۰۲۰۲۱۱۶۱۱۱۱۸۴ |
| ۶۳ | محمد انجاز البلاسی | ۲۲۰۲۱۹ |
| ۷۹ | (شیخ) محمد بن عبد الرزاق حمزہ | ۲۸۱ |
| ۲۸۶۱۷۹ | (شیخ) محمد نصیف | ۲۶۵ |
| | | ۱۸۱۱۵۶۱۱۵۵ (امام ربانی) محمد دالت ثانیؒ |
| | | ۳۵۱۳۳ (ابو البرکات) محمد الدین ابن تیمیہ |

۲۲۱

۶۹ (سیدنا حضرت) ہارون علیہ السلام

۲۷۷ (سیدنا حضرت) ہود علیہ السلام

۱۶۵ (شیخ الاسلام عبدالشر) ہروی انصاری

۲۲۳۱۶۵ ہاکو خان

۲۵۶ ہیوم (Hume - فلسفی)

۲۷۶۱۲۶۵ یوحنا

۳۶۸ یوسف بن محمد

۱۹۳ پولس قیسی

۱۶۰۱۱۵۲ (علامہ خیرالدین) نعمان آلوسی

۱۹۵۷۸۷۱۸۶ (سیدہ) فغیہہ

۹۷ نورالدین الزدادی

۲۳ (سلطان) نورالدین علی

۹۷ نورالدین مالکی

۳۷۵۱۱۱۱۱۳۰۱۲۹۱۲۶۱۲۳ (امام) نووی

۱۹۳۱۱۶۱۱۱۲۹ - ولی الشرد لہوئی - (حکیم الاسلام شاہ)

۳۶۹۱۳۲۹۱۳۲۸۱۳۲۶۱۳۲۵۱۳۲۲۱۳۲۱

۸

طبقات و قبائل - اقوام و خاندان

۷۶۱۷۵۱۷۳ - اتحادی (قائلین وحدۃ الوجود) - ۱۳۱

۲۰۴۱۱۹۰ اجار و رہبان

۲۶۴ اریوسی

۲۱۳ ازواج مطہرات

۲۱۵۱۱۹۷۱۱۸۹۱۶۴۱۱۷ اسماعیلی

۱۷۱۸۴۱۴۶۱۳۹۱۳۱ - اشاعرہ، علماء اشعری

۲۲۱۱۱۵۳

۶۸۱۴۶۱۳۲۱۱۵ - انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام

۱۹۵۱۱۹۴۱۱۸۶۱۱۸۳۱۱۸۱۱۱۳۹۱۷۶۱۷۱

۲۳۲۱۲۲۷ - ۲۹۱۲۱۸۱۲۰۷ - ۹۱۲۰۳۱۲۰۲

۲۶۴۱۲۶۲۱۲۵۴۱۲۴۴۱۲۴۲۱۲۳۷۱۲۳۶

۲۸۱۲۷۹۱۲۷۷۱۲۷۳۱۲۶۹ - ۷۰۱۲۶۶

۳۱۰۱۳۰۷۱۳۰۱۲۹۵۱۲۹۲۱۲۸۸۱۲۸۷

۳۴۰۱۳۲۹۱۳۲۸۱۳۲۲

| | | | |
|------------------------|-------------------|------------------------------------|--------------------------|
| ۶۱/۶۰۱۵۹/۵۷ | اهل شام شامی | ۱۸۶ | آل فرعون |
| ۶۴ | اهل قبرص | ۸۲ | امت محمدی |
| ۱۲۸۳/۱۲۷۷/۱۲۷۰-۱۲۶۸/۶۶ | اهل کتاب - | ۳۶۴ | امراء عرب |
| ۳۶۰/۱۲۸۴ | | ۳۶۳/۱۲۹۲/۱۲۹۰-۱۱۸۳ | (حضرات) انفار |
| ۳۳۴ | اهل کوفه | ۹۹ | اهل اسکندر |
| ۳۳۴ | اهل مدینه | ۲۲/۱۲ | اهل بدعت |
| ۳۴۶ | اهل مکہ | ۳۷۱۳۰-۱-۳۷۵۵/۱۹۷۱۸۶ | اهل بیت کلام - |
| ۳۴ | اهل مذاهب (اربعه) | ۳۱۰-۱۲/۳-۹ | |
| ۱۳۲ | اهل مغازی دیر | ۱۸۱ | اهل تشبیه |
| ۲۸۵ | اثره اشاعر | ۱۱۱۱۷۲/۶۵۰۶۳ | اهل تشیع، شیعه در واقع - |
| ۳۴۴/۱۵۲/۱۱۱/۱۱۰-۱۱۰۸ | اثره اربعه | ۱۳۰۲/۱۲۸۵-۹۴/۲/۲/۱۱۹۷/۱۱۹۳ | |
| ۳۰۲ | اثره اهل بیت | ۳۰۸-۱۲/۲-۳ | |
| ۴۵ | ایرانی | ۱۹۹/۱۹۶/۱۹۱/۱۸۴/۱۱۸ | اهل تصوف، صوفیه - |
| ۳۹/۳۰ | ایوبی، بنی ایوب | ۳۴۵/۱۸۹/۱۱۶۶ | |
| ۲۳۶/۲/۱۸۹/۱۶۴/۴۰/۱۱۷ | باطنی، باطنیه - | ۳۴۱ | اهل جالیت |
| ۳۰۴/۲۹۳ | | ۱۰۰-۱۹۹/۶۰۱۵۷/۵۱/۴۹/۴۸ | اهل دمشق - |
| ۳۱۶/۲۸۳/۲۰۱ | بت پرست | ۱۰۳/۱-۲ | اهل ذمه |
| ۲۷۱/۲۶۶ | بنی اسرائیل | ۱۵۳/۸۴/۶۸/۶۷/۴۶/۴۴ | اهل سنت و اجماع - |
| ۳۰۰ | بنی بلویه | ۳۱۱/۲۸۳-۸۷/۱۸۸/۱۲۲/۱۶۱/۱۵۹/۱۵۷/۱۵۵ | |
| | | ۳۵۶ | |

| | |
|--------------------------------|--------------------|
| ۳۰۰ | بنی عبد مناف |
| ۶۵ | بنی النضیر |
| ۳۰۰ | بنی ہاشم |
| ۰۲۶۸۱۲۶۵۱۲۶۲۰۲۶۱ | پادری عیسائی علماء |
| ۲۴۵۱۲۴۴ | |
| ۱۸۴۱۱۵۳۱۱۱۶۱۱۱۱۱۰۸۱۳۵۱۳۴ | تابعین |
| ۳۵۹۱۳۳۴۱۳۲۳۱۳۱۰۱۲۱۱۱۲۰۱ | |
| ۶۴-۶۶۱۳۴-۶۱۱۳۵۱۲۱-۲۸۱۱۴ | تائاری |
| ۳۰۱۲۲۳۱۲۱۴۱۱۹۵۱۱۴۲۱۰۴۱۹۸۱۴۲۱۴۱ | |
| ۳۳۵۱۳۰۶۱۲۹۰ | |
| ۲۱۱ | تبع تابعین |
| ۶۱۱۵۸۱۵۲۱۲۶-۲۸۱۲۲-۱۳۳۱۴۴ | ترک، ترکی النسل |
| ۶۵ | تیامہ |
| ۳۴۱ | تیمی |
| ۲۲۹ | جنات |
| ۱۲۱۸۳۱۴۶۱۴۵۱۴۲ | جیمہ (فرقہ) |
| ۶۴ | حاکمی |
| ۱۴ | حاشی |
| ۲۲۰۱۴۰۱۱۶ | حکماء یونان |
| ۳۱ | خالد |
| ۲۴۵۱۱۶۲۱۱۵۴ | |
| ۲۴۹۱۲۴۸ | خاری |
| ۱۰۴۱۳۳ | خاندان ابن تیمیہ |
| ۲۴ | خاندان عباسی |
| ۳۰۹ | خلفائے ثلاثہ |
| ۲۸۴۱۲۸۵۱۲۸۴۱۲۸۰-۲۹۹ | خلفائے راشدین |
| ۸۳۱۵۹ | خوارج |
| ۱۴ | دروزی |
| ۶۶ | رفاعی |
| ۲۶۳۱۴۵ | رومی |
| ۱۰۰ | سبعینہ (فرقہ) |
| ۲۳۰ | سارہ پرست |
| ۳۰۰ | سلاجقہ، بنی سلجوق |
| ۳۱ | شافعیہ |
| ۲۲۰ | شاہان روم |
| ۳۵۴۱۳۵۱۲۶۳۱۲۱۴۱۲۱۶ | شیاطین |
| ۳۲ | مائبین |
| ۱۱۶۱۱۱۱۱۱۰۸۱۳۵۱۳۴۱۲۴۱۱۸ | صحابہ کرامؓ |

| | | |
|-------------------------------|----------------------------|-----------------------------------|
| ۱۳۲۱۸۴ | فقہاء | ۱۹۹۱۱۸۴۱۱۸۳۱۱۶۳۱۱۵۳۱۱۳۶۱۱۳۲۱۱۳۱ |
| ۸۴۱۳۱۱۳۱ | فقہاء شافعیہ، علماء شافعیہ | ۲۸۴۱۲۸۰۱۲۷۸۱۲۴۳۱۲۱۱۱۲۰۵۱۲۰۲۱۲۰۱ |
| ۱۳۸۱۷۶۱۴۵۱۴۰۱۱۵۱۱۴ | فلاسفہ، علماء فلسفہ | ۳۰۵۱۲۹۴-۹۹۱۲۹۲۱۲۸۷-۸۹۱۲۸۵ |
| ۲۴۱۱۲۳۲-۲۸۱۲۲۶-۳۰۱۲۲۴۱۲۲۱۱۲۲۰ | | ۲۵۲۱۳۳۴۱۳۲۳۱۳۲۲۱۳۱۰-۱۲۰۳۰۸ |
| ۳۳۰۱۳۲۳۱۳۲۱۱۲۷۹۱۲۵۸۱۲۵۱۱۲۴۲ | | ۶۵۱۶۴۱۲۴۱۲۳۱۱۷۱۱۶ |
| ۳۳۱ | | |
| ۲۳۷۱۲۳۵۰۲۳۴ | فلاسفہ اسلام، حکماء اسلام | ۲۵۶ |
| ۲۶۵۱۲۴۶ | | ۲۱۵۱۱۹۶ |
| ۱۲۳۱۰۲۲۴-۲۹ | فلاسفہ یونان، علماء یونان | ۱۸۹۱۲۸ |
| ۳۱۰۱۲۳۲۱۲۳۷ | | عرب، اہل عرب- ۱۹۸۱۱۴۵۱۴۴۱۳۸۱۳۲۱۲۸ |
| ۳۰۴۱۱۸۶ | قراطہ | ۲۷۳۱۲۸۴۱۲۸۲۱۲۶۱۱۲۲۱ |
| ۲۳۱ | قدماۓ یونان | ۱۱۸ |
| ۳۰۰ | قریش | ۳۷۵۱۴۱۱۳۶ |
| ۲۸۸ | قوم موسیٰ | ۸۳ |
| ۶۹ | گوسالہ پرست | ۲۵۰۱۲۴۹۱۲۴۷۱۲۴۵ |
| ۱۳۴۱۶۳ | بتدعین | ۲۲۰۱۲۱۵۱۱۰۳۱۶۲-۶۵۱۵۴۱۱۷۱۱۶ |
| ۸۴۱۴۶ | تکلیفین | ۲۷۳۱۲۷۲۱۲۷۰۱۲۶۹۱۲۶۴-۶۶۱۲۶۱۱۲۶۰ |
| ۲۸۳۱۱۷ | بحوسی | ۳۳۹۱۳۰۰۱۲۹۰۱۲۸۹۱۲۸۴۱۲۸۲۱۲۷۸ |
| ۱۳۲۱۸۴ | محدثین | ۱۵۴ |
| ۱۸۹۱۱۸۶۱۱۸۵ | شاخ صوفیہ- شاخ طریقت | ۲۶۱۲۳ |
| | | فرقہ مجسمہ |
| | | فرنگی |

شائین

۲۳۳

مشترکین، محمدین - ۱۹۱۱۸۱۴۰۱۶۲۱۲۳۱۱۸

۲۱۵۱۲۰۸۱۲۰۴۱۲۰۴۱۲۰۲۱۹۸۱۱۹۳۱۱۹۲

۳۰۱۲۹۰۱۲۸۳۱۲۴۴۱۲۶۳۱۲۳۰

مصری - اہل مصر - ۱۰۰۱۸۹۱۸۵۱۸۳۱۵۹۱۵۸

۳۱۱۱۲۱۰۱۲۰۲۱۲۴۱

۳۱۰۱۲۲۱۱۲۱۹۱۸۳

معتزہ

۱۳۳

مغل

۱۳۲

مفسرین

لاکھ - فرشتے - ۱۱۶۱۲۰۸۱۲۰۴۱۲۰۳۱۲۰۲۱۸۹

۲۸۰۱۲۴۱۱۲۲۹۱۲۲۸۱۲۲۶

لکانیہ (سیکی فرقہ)

۴۲

۳۰۱۲۶۱۲۲

مایک - خاندان غلامان

۳۹۱۲۵۱۲۲

ملوک سلاطین

شافقین

۳۶۰

۲۹۲۱۲۹۰۱۱۸۲ (حضرات) مہاجرین

۴۲ (نطوریہ فرقہ)

۲۲۰ (نطوی)

نصاری - نصرانی - ۱۹۱۱۱۹۰۱۱۱۶۱۸۶۱۴۰۱۱۸

۲۲۸۰۲۱۳۱۲۱۱۱۲۰۸۱۲۰۴۱۲۰۴۱۱۹۵۱۱۹۴

۲۸۴۱۲۸۴۱۲۸۳۱۲۴۵۱۲۴۲۱۲۶۹۱۲۶۴

۲۸۸-۹۰

۶۴۱۱۴

نصیری

۲۲۰۱۴۲

یعقوبیہ (فرقہ)

۲۶۳۱۲۴۵۱۲۲۱

یزانی

۱۳۲۱۱۳۱۱۱۱۶۰۶۳۱۶۲۱۴۵۱۴۰۱۱۸

۲۸۲۲۶۴۱۲۶۶۱۲۲۸۱۲۱۳۱۲۱۱۱۲۰۸۱۱۹۰

۳۳۹۱۳۲۵۱۲۸۴-۹۰۱۲۸۳

{ Telegram } >>> <https://t.me/pasbanehaq1>

النجيب بن الصيحين

۳۸

اجواب النجيب لمن بدل دين البسج - ۲۵۹، ۱۴۳

۳۱۴، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۷، ۲۶۳ - ۲۸۴، ۲۶۱
۳۴۹

اجواب الكافي

۳۴۸

(ح)

حجة الشراة بالغة ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۹ - ۳۶۵، ۳۳۶

الحكم (لابن عطاء الشرا)

۹۶

(خ)

خط مصر

۱۰۱، ۲۸

خلاصة قاموس

۱۶۱

خير الزاد

۳۶۵

(د)

الدرة الفاخرة

۷۲

الدرر الكامنة

۳۶۸ - ۳۷۶، ۳۷۵

دقائق

۲۲۱

ديوان البوحان مفتر

۱۵۲

(ذ)

ذيل تذكرة الحفاظ

۳۷۳

ذيل طبقات الحفاظ

۳۷۳

ذيل طبقات الحفاظ

۳۷۵، ۳۶۹، ۱۲۶

(س)

الرد الاقوم

۷۷، ۷۱، ۶۹

الرد على ابي حيان النحوي

۳۷۰

الرد على الاخائي

۲۱۲، ۲۱۲، ۲۰۰، ۱۹۵

الرد على البكري - ۹۵ - ۲۰۲، ۱۹۱ - ۲۱۰، ۱۹۷

۲۲۵، ۲۲۲، ۲۲۵، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۱

الرد على المنطقيين - ۱۳۶ - ۲۲۵، ۲۲۸، ۲۳۴

۳۲ - ۵۳، ۲۳۰ - ۵۷، ۲۴۶ - ۵۷، ۲۵۵ - ۳۱۴، ۳۴۹

الرد الوافر - ۱۳۰ - ۱۲۸، ۱۳۵، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۵۸

۱۸۰، ۱۷۶، ۱۷۱، ۱۷۰

رسالة الاخائي

۱۲۰

رسالة اذهرج

۳۱۷

رسالة بغدادية

۳۱۷

رسالة تدمرية

۳۱۷

رسالة حموية

۳۱۷

رسالة رأس سيدنا الحسين

۱۰۵

رسالة رفع الملام عن الأئمة الأعلام ۱۱۰۸ - ۱۱۰

۲۰۷، ۲۰۶

رسالة زيارة القبور

| | | | |
|---------|---------------------------------|--------------------------------|--------------------------------|
| ۳۱۴ | شرح اصبهانیه | ۱۸۸۱۸۱ | رساله العبودیه |
| ۳۲۰ | شرح الفیه (ابن مالک) | ۳۱۶ | رساله القیاس |
| ۳۴۵ | شرح ترمذی | ۳۱۴ | رساله کیلانیه |
| ۱۶۱ | شرح جزریه | ۸۴۱۸۶۱۴۹ | رساله المحنه |
| ۱۶۱ | شرح شاطبیه | ۲۰۹۱۲۰۸۱۳۰۴-۲۱۰ | رساله الواسطه بین المخلق والحق |
| ۱۶۱ | شرح شفاء | ۳۱۴ | رساله واسطیه |
| ۱۶۱ | شرح شائل ترمذی | ۱۶۰ | روح المعانی |
| ۱۶۱ | شرح فقه اکبر | ۳۴۸ | روضه المجبین |
| ۳۴۵ | شرح ماذنبان جاثمان | ۲۴۸-۵۱۰۱۴۲۰۱۳۲۰۱۳۱۰۱۱۲۰۱۱۱-۳۵۶ | زاد المعاد |
| ۳۰ | شرح المہذب | ۲۸۰۱۲۴۹۱۲۴۲ | زبور |
| ۱۱۱، ۳۰ | شرح مسلم (نودی) | ۱۵۹ | الزواج من اقتران الکبائر |
| ۱۶۱ | شرح نخبة | ۳۴۲ | زوايد البوعلي |
| ۱۴۹ | شرح وقایہ | ۳۴۲ | زوايد طبرانی |
| ۳۴۰ | شفاء السقام فی زیارة خیر الانام | | |
| ۳۴۸ | شفاء العلیل | ۱۵۴ | سفرنامه ابن بطوطه |
| | | ۱۴۴ | سفرنامه اقشهری |
| | | ۱۱۶ | سنن ابی داؤد |
| | | ۲۸ | اسیاسا (تاتاری قانون) |
| ۸۴۱۴۳ | انصارم السلول علی شاتم الرسول | | |
| ۳۴۰ | انصارم النکلی فی الرد علی الشکی | | |

ق

القواعد الكبرى

۳۰

انقول اجل

۱۲۸

ك

الكافية الثانية

۳۴۸

الكمال

۳۷۳

الكتاب (سيبويه)

۱۵۲، ۱۳۶، ۱۳۸، ۱۳۷

كتاب الاستغاثه

۲۰۰

كتاب الآراء واللدنات

۲۲۱

كتاب الامام

۲۰

كتاب الدواء والدواء

۳۴۸

كتاب الروح

۳۴۸

كتاب العمدة

۳۶۹

كتاب النبلاء

۳۳

كتاب النبوات - ۳۹، ۲۱۷ - ۳۱۴، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴

الكلم الطيب

۳۴۸

كنز المحكم المربوط

۷۲

الكواكب الدرية - ۱۹، ۸۸، ۵۱، ۵۰، ۱۳۱، ۱۳۸، ۱۳۵

۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۹ - ۴۱، ۱۱۳۱ - ۳۳، ۱۲۹، ۱۲۸

ل

لحافه الحافظ

۳۷۵، ۳۷۴

الطائفت في وظائف الايام

۳۷۵

م

مقن قطب الدين ابوالمعالی اشعري

۳۹

مجموعة الرسائل الكبرى

۲۲۶، ۱۴۴

مجموعة رسائل

۲۰۶، ۱۸۸

مجموعة علمية

۸۶، ۷۹

مجموعة فرج الشريفي

۵۰

مجموعة مكاتيب شاه ولي الشيرازي

۱۶۳

المحرر في الاحكام

۳۶۹

مدارج السالكين - ۱۶، ۱۶۵، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰

۳۴۹، ۳۴۸، ۱۸۸

مرقاة (شرح مشکوة)

۱۸۸، ۱۶۱

مزاير داود

۲۷۱

سانيد

۳۰۳

المستصفى

۲۴۵، ۲۴۴

مسلم شريف

۱۵۷، ۱۱۶

| | | |
|---|--------------------|------------------------|
| مناقب ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری - ۱۶۳ | ۳۴۲:۳۰۳۱۱۶۱۳۸ | مند امام احمد |
| ۳۴۰ منتخب من البیہقی | ۳۴۲ | مند الشیخین |
| ۳۴۰ منتخب من مند الامام احمد | ۱۸۸/۱۶۱ | مشکوٰۃ |
| ۳۴۰ منتخب من سنن ابی داؤد | ۱۵۸ | مشکوٰۃ الانوار |
| ۲۸۶ المنقی | ۱۵۸ | المضنون بہ علی الہ |
| ۳۴۱/۳۳ منقی الاخبار | ۱۵۸ | المضنون بہ علی غیر الہ |
| ۳۴۰ منقی من تہذیب الکمال (لمزی) | ۷۲ | مطالع النجوم |
| ۲۲۲ منطق الشفاء | ۱۵۸ | معارج القدس |
| منہاج السنہ - ۱۳۳، ۲۵۹، ۲۸۴، ۲۸۶، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰ | ۲۲۶ | معارج الوصول |
| ۳۲۹، ۳۱۶، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۰۹ - ۱۲، ۳۰۶، ۳۰۳، ۲۱۳، ۱ | ۲۲۱ | المعتبر |
| ۳۸۱، ۳۰۵، ۳۰۲، ۲۸۶، ۲۸۴ منہاج الکرامہ | ۳۶۶ | معجم (ذہبی) |
| ۳۱۷ منہاج الوصول إلی علم الأصول | ۳۴۸ | مفتاح دار السعاده |
| ۳۷۶ الموافقات | ۲۴۵ | مقاصد الفلاسفہ |
| ۳۰ میزان الاعتدال | ۲۵۵ | مقدمہ ابن خلدون |
| ن | ۳۰ | مقدمہ ابن الصلاح |
| النبوات دیکھئے کتاب النبوات | ۱۵۷، ۱۵۵ | مکتوبات امام ربانی |
| ۲۲۲ النمودہ (رسالہ) | ۲۲۱ | الملل والنحل |
| ۱۴۶ نزہۃ الخواطر | ۳۴۸، ۱۸۸، ۱۶۵، ۱۶۱ | منازل السائرین |
| ۳۴۸ نفحة الارواح | ۱۹۷ | مناکح حج الشاہد |

۱۲۰

وفیات الایمان

۴

نقض المنطق - ۲۲۴، ۲۳۱، ۲۳۳، ۲۳۹، ۲۴۴، ۲۴۶

۲۴۴، ۲۵۳، ۲۴۸

۳۴۸

ہادی الأرواح

۳۴۴، ۳۲

نیل الاوطار

۱۴۹

ہادی

۵

الہدی دالسنن فی احادیث المسانید والسنن ۲۴۲

۱۴۶

الوابل الصیب

مقامات

۳۲

بادیۃ الشام (صحراء)

الف

۲۰۸

(میدان) بدر

۳۶۲

أحد

۴۹

برج مصر

۳۲

آرمینا

۱۸۴، ۳۲

بصرہ (عراق) ۵

۱۰۲، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۶

اسکندریہ

۳۷۱

بصری (شام)

۱۶۱

افغانستان

بغداد - ۱۹۵، ۱۱۶، ۱۱۸، ۱۶۵، ۳۳، ۳۲، ۲۵، ۲۱

۳۶۳

اوطاس

۳۷۴، ۲۹۱، ۲۲۳

۳۰، ۱۲۲، ۳۱، ۴۷، ۲۵

ایران

۳۶۸

بیت المقدس

۲۸

ایشاء

۳۱۶، ۲۴۶

ببئی

۳۲

ایشاء کوچک

۵۶

بیرہ (دشق)

ب پ

۱۲

پاکستان

۳۷۵

اباب الصغیر (مقبرہ دشق)

ت ت ت

تبوک

۱۳۱

طب

۲۹۰۱۶۵۱۳۸۱۳۶۱۲۱

تتر

۲۱۱

حاة

۳۸۱۳۳

تخط

۱۶۳

حص

۴۹

ثقیات الوداع

۳۶۴۱۳۶۳

حنین

۳۶۳

(میدان) ثقب

۶۰

حوران

۵۵

ج ج

(عین) جالوت

۲۲

خراسان

۲۹۰۱۲۱۱۱۲۵

جُب (قیدخانہ مصر)

۷۹

خبر

۱۳۱

جرد (پھاڑ)

۶۵۱۶۴۱۶۳

خ

اشکریہ

دیکھے

دارالحديث

۲۹۰۱۳۵۱۳۲

ابجزیرہ

۱۱۴

دارالسعادة (شام)

۲۲۰

جندیپور

۱۳

دائرہ شاہ علم الشر (رائے بریلی)

۳۴۷

جندیہ

۳۲۱۲۱

دجلہ

۱۲۶

چین

۲۲

دریائے نیل

ح

دشق - ۲۶۰۲۶۰۲۲۰۲۱ - ۳۶۰۲۶۰۲۲۰۲۱ - ۳۶۰۲۶۰۲۲۰۲۱

۲۱۱۱۲۵۱۲۴

حجاز

۷۹۱۷۸۱۷۰۰۶۷۱۶۵۱۵۸ - ۶۲۱۵۱ - ۵۶

۲۲۰۱۳۲ - ۳۵۱

حران

۱۱۲۶۱۱۲۳۱۱۷۱۰۷۱۰۶۱۰۱۹۹۱۹۷۱۸۹۱۸۳

۱۹۶

حرمین شریفین

۵۲۰۷۵۲۷۱۳۶۸۰۳۴۵۰۳۶۰۱۲۴۱۱۹۵۱۵۴

۱۰۵

(علم) حینہ

215

غ

غدير خم

غزه

ف

(دریائے) فرات

فلسطين

ق

قازان

۳۰۳

۷۸

۶۱۵۷۱۳۲۱۲۳۱۲۱

۲۶۰۱۱۷۱۱۶

۱۲۱

قاہرہ - ۱۹۵۱۰۳۱۰۳۰۹۱۸۶۱۵۶۱۲۴۱۲۳

۳۱۵۱۲۱۵۱۲۱۴

۲۶۱۱۶۵۱۶۴۱۱۶

۲۶۰

۱۱۵

قلعہ دمشق - ۱۲۴۱۱۱۹۱۱۷۱۱۴۱۰۶۰۵۳۱۵۲
۱۲۶

۹۶۱۷۸

۶۲

۱۹۶

۱۵۹۱۳۲

کرک

کسروان

کوفہ

لاہور

لکھنؤ

م

مجدل (شام)

۹۸

۶۴۱۶۳

۳۳۴

۲۱۴

۳۱۵

۳۷۱

مدینہ طیبہ ۳۶۳-۶۵۱۳۵۹-۶۰۱۳۳۴۱۳۰۴

۱۹۶

مصر - ۲۸-۲۲-۱۰۳۰۱۳۱۰۳۵۱۳۹۱۳۴۱۳۸-۵۴۱۳۸

۸۳۱۷۷-۷۹۱۶۸۱۶۷۱۶۵۱۶۴۱۵۵-۵۸

۱۱۳۱۱۰۰-۱۰۷۱۹۶-۹۸۱۹۲۱۹۱۸۹۱۸۵

۱۶۱۱۵۹۱۱۳۵۱۱۳۵۱۱۳۴۱۱۲۹۱۱۲۰۱۱۴

۲۸۶۱۲۶۱۱۲۶۰۱۲۱۶۱۲۱۵۱۲۱۱۱۹۶۱۱۹۵

۳۷۲-۷۴۱۳۴۹۱۳۱۸۱۳۱۶

۴۲

۱۹۶

دیکھئے الصوفیہ

۱۳۲

معان

مغرب اقصیٰ

مقابر الصوفیہ

مقام ابراہیم

ل ک

کر بلا

کردستان

215

۳۲ موصول

نبد ۴۹

کچھ ۲:۴۱:۹۶

٣٢

۲۲ (مدیا مے) نیل

ہندوستان - ۱۲/۱۳/۱۹۵۴ء
۱-۳۹۰۳۴۹۳

ہرات ۱۶۱

۳۰۰۲۱۱۱۲۶

۲۶-۱۲۵۸۱۲۸ یورپ

٢٣٨٠ - ١٥٦٠ م.

FI-125A1249244-44444-25444-4

متفرقات

مدارس و معاہدہ اور ادائے:

انصار السنه - قاهره

جامع ازہر ۱۶۱۱۵۸

جامع سوریه ۱۲۵

۳. کتب خانہ مدرسہ کالمیہ - دمشق

کتب خانہ ندوۃ العلماء - لکھنؤ ۳۷۵

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام یکھنو ۳۱۵

١٣. المجمع العلمي العربي - دمشق

مدرسہ ام الصالح دمشق

۳۷۱ مدرسه تنکزیه دمشق

۳۴۵ مدرسہ ہوزیہ، دمشق

در رسد خلیه دمشق ۱۱۵،۴۳

درسہ صاحبیہ دمشق ۹۸

۳۶۸۱۴۴۷

۳۶۸ مدرسہ منیائے

درسہ قصاصین ۱۱۵

۲۶۲ روی بت پرستی

۱۵۱/۱۱۵ (مثل) زیارت قبر نبوی

۲۳۴ تاره پرستی

۱۸ شرک

۲۰/۱۱۴۲/۱۴ شریعت اسلامیة شریعت محمدی

۶۶ طریقه رفاغیه

۱۵۴/۱۵۳ عقائد اهل سنت

۱۹/۱۴ عقلی ظاهریت

۳۱/۲۸۴/۲۵۹/۱۹۳ عقیده اهل تشیع شیعیت

۲۴۳ عقیده تثلیث

۱۹۵/۱۳۴/۴۵/۴۴/۴۲/۱۹ عقیده حلول

۹۱ عقیده سلف

۱۶۴/۱۱۹ عقیده وحدة الوجود عقیده اتحاد

۱۸۰/۱۵۵/۱۳۴/۱۲۱/۱۰۰/۱۹۶/۴۰-۴۲

۲۴۳/۱۹۵/۱۸۶

۳۴۵ نقد جنلی

۶۹ گوساله پرستی

۳۰۹ بحث امامت (شیعه)

۱۴ بحوسی عقائد

۳۰ مدسکالمیه دشت

۱۲۰/۱۴۹ المکتبه انظاریه دشت

۳۴۵ ندوة العلماء لکهنؤ

مذاهب و تحریکات و نظریات:

۹۶/۶۸/۱۱۹ اشراقیت - اشراق

۱۵۳/۳۹ اشعری عقیده

۳۱۱ اعتزال

۹۱/۱۴ افلاطونی تصورات - افلاطونیت

۱۹ باطنیت

۲۴۳ بودده مذہب

۱۵۴/۴۶ (عقیده) تجسم

۱۶۱/۱۵۵/۱۳۴/۹۹/۹۶/۴۰/۱۶۸ نقصوت -

۳۴۹/۳۲۸/۱۶۵

۴۵ (عقیده) تنزیه

۱۹۰/۱۶۲/۳۸/۲۴/۱۸ جاہلیت

۲۱۸/۲۱۴ جاہلیت دثنیہ

۱۹ جوگ

۱۱۲-۱۴ (مثل) طعن باطلاق

۸۶ دین نصاری

بیت الشریف، خانہء کعبہ، مسجد حرام۔ ۱۱۵

٢٢٥:١٥٢/١٢٢/١١/١١.١.١

11-142112701971191

[illegible]

بيت المقدس مسجد اقصی - ۱۰۷: ۱۱۵، ۱۲۶، ۲۶۶
۲۶۸

۳۱ مذهب شافعی

جامع اموی، دمشق - ۳۴، ۳۶، ۴۲، ۴۴، ۴۵، ۵۲

۱۳۲ سلا تقدیر

תשנ"א, חס"א

مثلاً توکل
۲۰۶۱۲۰۲

جامع حسینی ۱۰۶

مسئله شہر حال ۱۳۰۱۱۵

جامع مسجد دمشق ۳۴۸۱۱۲۳۱۶-۱۵۵۱۵۲

سیت، عیانت ۶۳/۱۶-۲۴۵/۲۵۹

جامع مسجد غزہ ۷۸

۱۴۷ رونا نیت، تفلسف

جامع مظفری، دمشق ۳۶۹

مذہبی و اصطلاحی الفاظ:

۳۴۷

٢٦٩-٤٢ ابن 'روح القدس' تثليث

مسی بنوی ۱۱۶، ۱۱۵

۲۶۳/۲۶۴/۲۶۵

علوم:

۲۶. **مستقیم**

۳۱۶ اصول تفسیر

۱۳۱

۳۶۸، ۳۶۷، ۳۱۶

٢٤١-٤٣ حلول، اتحاد

اصول فقہ - ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

سنت یوسفی ۱۰۴

النبات ٢٥٨/٢٢٦ و ٢٥٨/٢٢٣ و ١١٤

قنوت نازل ۱۰۳، ۵۸

۱۳۷ تاریخ

شاہجرات صحابہ ۱۶۳

تفسير - ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵

مفرد، منتفع، قمارن

{ Telegram } >>> <https://t.me/pasbanehaq1>

| | | | |
|---|--------------------------|---------------------------------------|-------------------------|
| ۳۱۶، ۲۴۶ | مطبوعه قیصریه - بمبئی | ۳۲۰، ۱۲۸۱، ۱۱۶۲، ۱۱۲۴، ۱۳۴۱، ۲۰ | (علم) لغت |
| ۱۵۹ | مطبوعه کردستان - مصر | ۲۶۲ | مسیحی علم کلام |
| ۳۴۵ | مطبع مصطفیٰ البابا الکلی | ۱، ۲۲۴، ۱۲۲۳، ۱۲۲۱، ۱۲۱۹، ۱۱۸۹، ۴۰ | منطق - |
| ۳۵۶ | مطبوعه یمنیه - مصر | ۲۵۸، ۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۴۴ - ۵۳ | |
| ۳۶۲، ۳۵۸ - ۶۰ | مطبع نظامی | ۲۴۶، ۱۱۶۲، ۱۱۵۱، ۱۱۳۶، ۱۱۲۴، ۱۳۴۱، ۲۰ | (علم) نحو - |
| جنگ اہم و تاریخی واقعات و حوادث: | | ۳۴۱، ۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۲۰ - ۱۲۸۱ | |
| ۳۴۳، ۳۲۵ | تأاری یورش | ۱۹ | ہندوستانی فلسفہ اشراقیت |
| ۳۶۲، ۱۱۳۱ | جنگ خیر، غزوہ خیر | ۱۵ | یونانی اصطلاحات |
| ۳۰۸ | جنگ بدر | ۳۲ | یونانی علوم |
| ۳۵۹ | حجۃ الوداع | ۱۹ | یونانی فلسفہ اشراقیت |
| ۳۰۸ | سریر | ۲۵۸، ۲۵۲، ۲۵۰، ۱۲۴۴، ۱۱۳۶ | یونانی منطق |
| ۲۶۰، ۱۱۰۳، ۱۲۸ | صلیبی جنگ | مطالع : | |
| ۳۶۳، ۳۶۰ - ۱۳۰۸، ۲۰۴ | غزوات | ۱۶۳ | مطبع احمدی |
| ۳۶۲ | غزوہ اُحد | ۲۸۶ | مطبوعہ امیریہ - مصر |
| ۳۶۳ | غزوہ اوطاس | مطبع انصار السنۃ - قاہرہ | |
| ۳۶۴، ۱۳۶۳ | غزوہ تبوک | ۱۶۱ | مطبع بولاق - مصر |
| ۳۶۳ | غزوہ خنین | ۱۸۸ | مطبوعہ حسینیہ مصریہ |
| ۳۶۳ | غزوہ فجع (مکہ) | مطبوعہ خیریہ - مصر | |
| ۱۹ | فتنہ علوم سینہ | ۲۰۰ | مطبوعہ سلفیہ - مصر |